

الحياة على الدين

تصنيف

الإمام إمامي جامل محمد بن محمد الغزالي
المتوفى في ٥٠٥ هـ

المجلد الأول

مكتبة استاذة الامم للامية
اصحابها: محمد بن طه ونبوخذ نصر
٤٣ ش الصناديقية بالأرمش
٩٤٩٩٦٨ - القاهرة

0133177

Bibliotheca Alexandrina

الحياة على الطريقة

تصنيف

الإمام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي

المتوفى في ٥٠٥ هـ

وبذيله كتاب

المغنى عن جمل الأسفار في الأسفار

في تلخيص ما في الأحياء من الأخبار

للعلامة زين الدين أبي الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي

المتوفى في ٨٠٦ هـ

وتماماً للنفع أقمنا بالكتاب في آخره ثلاثة كتب :

الأول : تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للعلامة عبد القادر بن شيخ بن عبد الله
ابن شيخ بن عبد الله العيدروس باعلوى

الثاني : الأملاء عن اشكالات الأحياء للإمام الغزالي : ربه اعتراضات
أوردها بعض المعاصرين له على بعض مواضع من الأحياء .

الثالث : عوارف المعارف : للعارف بالله تعالى الإمام السهروردي

الجزء الأول

الناشر

مكتبة أسامة الإسلامية

مبنى طه أبو طالب

٢٢ ش. الصناعية بالأزهر

٥ : ٩٢٩٩٦٨ القاهرة

ترجمة الإمام الغزالي

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الهادي إلى الصواب. وأشهد أن لا إله إلا الله الكريم الوهاب، وأشهد أن سيدنا محمداً رسول الله من آتاه الله الحكمة وفصل الخطاب. اللهم صل وسلم وبارك عليه وعلى آله وأصحابه ومن أحيا سنته إلى يوم الدين.

أما بعد: فهذه نبذة من تاريخ حياة الإمام الغزالي رحمه الله تعالى نوردها ليعلم القاري شيئاً عنه وبالله التوفيق هو الإمام الجليل، محمد بن محمد بن أحمد أبو حامد الطوسي الغزالي، حجة الإمام. ومحنة الدين التي يتوصل بها إلى دار السلام، جامع أشتات العلوم، المبرز في المنقول منها والمقهوم. جرت الأئمة قبله لشأوما قنع منه بالغاية، ولا وقف عند مطلب بل لم يرح في دأب لا يقضي له بنهاية، حتى أحل من الأقران كل خصم بلغ مبلغ السها، وأخذ من نيران البدع كل ما لا تستطيع أيدي المجالدين مسها. كان رضي الله عنه ضرغماً إلا أن الأسود تتضاهل لديه وتتوارى، وبدراً تماماً إلا أن هداه يشرق نهلاً، ويشراً من الخلق إلا أنه الطود العظيم، ويمض الناس ولكن مثل ما بعض الجماد الدر لنظيم. جاء والناس إلى رد فرية أحوج من الظلماء لمصايح الساء. وأقفر من الجذباء إلى قطرات الماء، فلم يزل يناضل عن الدين الحنيفي بجلاد مقاله، ويحمي حوزة الدين ولا يلمح بدم المعتدين حد نضاله، حتى أصبح الدين وثيق العرى. وانكشفت غياهب الشبهات وما كانت إلا حديثاً مفترى.

هذا مع ورع طوى عليه ضميره، وخلوته لم يتخذ فيها غير الطاعة سميرو، ترك الدنيا وراء ظهره، وأقبل على الآخرة غلصاً في سره وجهره.

مولده

ولد بطوس سنة خمسين وأربعمائة، وكان والده يفرز الصوف ويسميه في دكان بطوس، ولما حضرته الوفاة وصى به ويأخيه أحد إلى صديق له متصوف من أهل الخير وقال له: إن لي لتأسفاً عظيماً على تعلم الخط وأشتهي استذكرك ما فاتني في ولدي هذين فعليهما ولا عليك أن يتخذ في ذلك جميع ما أخلفه لها. فلما مات أقبل الصوفي على تعليمها إلى أن فني ذلك النزر اليسير الذي خلفه لها أبوها وتعذر على الصوفي القيام بقوتها فقال لها: أعلمي أنني قد أنفقت عليكما ما كان لكما وأنا رجل من أهل الفقر والتجريد. ليس لي مال فأولاسيكما به. وأصلح ما أرى لكما أن تلجأ إلى مدرسة كأنكيا من طلبة العلم فيحصل لكما قوت يعينكما على وقتكما ففعلنا ذلك وكان هو السبب في سعادتهما وعلو درجتها. وكان الغزالي يحكي هذا ويقول: طلبنا العلم لغير الله فأنى أن يكون إلا الله.

صفة والده

ويمكن أن أباه كان فقيراً صالحاً لا يأكل إلا من كسب يده في عمل غزل الصوف ويطوف على المتفجرة ويحبالهم ويتوزر على خدمتهم ويحذ في الإحسان إليهم والشفقة بما يمكنه عليهم وأنه كان إذا سمع كلامهم بكى

وتضرع وسأل الله أن يرزقه ولداً ويعمله نقيهاً ويحضر مجالس الوعظ، فإذا طالب وقته بكى وسأل الله أن يرزقه ولداً واعظاً. فاستجاب الله دعوتيه.

أما أبو حامد فكان إفته أقرانه، وإمام أهل زمانه. وفارس ميدانه. كلمة شهد به الموافق والمخالف، وأثر بحقيقتها المعادي والمخالف.

وأما أحمد فكان واعظاً تنفلق الصم عند استماع تحذيره. وترعد فرائص الحاضرين في مجالس تذكيره.

تلقية العلوم

قرأ الغزالي رضي الله عنه في صلبه طرفاً من الفقه يبلله على أحمد بن محمد الرافضاني ثم سافر إلى جرجان إلى الإمام أبي نصر الإسماعيلي وعلق عنه التعليقات ثم رجع إلى طوس. قال الإمام أسعد المهدي سمعته يقول: قطعت علينا الطريق وأخذ العيارون جميع ما معي ومضوا فبيتهم فالتفت إليّ مقدمهم وقال: إرجع ويحك وإلا هلك. فقلت له: أسألك بالذي ترجو السلامة أن ترد عليّ تعليقي فقط فإني شيء تنصون به. فقال لي: وما هي تعليقاتك؟ فقلت: كتب في تلك المخلاة هاجرت لسماعها وكتابتها ومعرفة علمها. فضحك وقال: كيف تدعي أنك عرفت علمها. وقد أخذناها منك فخرجت من معرفتها وبقيت بلا علم ثم أمر بعض أصحابه فسلم إليّ المخلاة.

قال الغزالي رحمه الله: فقلت هذا مستغن أنطقه الله ليرشدني به في أمري. فلما وافيت طوس أقيمت على الاشتغال ثلاث سنين حتى حفظت جميع ما علقته. وصرت بحيث لو قطع عليّ الطريق لم أتجرد من علمي. وقد روى هذه الحكاية عن الغزالي أيضاً الوزير نظام الملك كما هو مذكور في ترجمة نظام الملك من ذيل ابن السمعاني.

قدومه نيسابور وملازمته لإمام الحرمين

ثم إن الغزالي قدم نيسابور ولازم إمام الحرمين وجد واجتهد حتى برع المذهب والخلاف والأصليين والجدل والمنطق، وقرأ الحكمة والفلسفة وأحكم كل ذلك، وفهم كلام أرباب هذه العلوم، وتصدى للرد عليهم وإبطال دعاويهم. وصنف في كل فن من هذه العلوم كتاباً أحسن تأليفها وأجاد وضعها وترصيفها وكان رضي الله عنه شديد الذكاء عجيب الفطرة مفرط الإدراك، بعيد الغور، غواصاً على المعاني الدقيقة جيل علم مناظراً محججاً وكان إمام الحرمين يصف تلامذته فيقول: الغزالي بحر مفرق: والكيا: أسد غرق، والخوافي: نار تحرق.

زيارته للوزير نظام الملك

ثم لما مات إمام الحرمين خرج الغزالي إلى العسكر قاصداً للوزير نظام الملك، وناظر الأئمة والعلماء في مجلسه وقهر الخصوم، وظهر كلامه على الجميع، واحترقوا بفضله، وتلقاه صاحب بالتعظيم والتبجيل، وولاه تدريس مدرسته ببغداد. وأمره بالترجى إليها، فقدم ببغداد في سنة أربع وثمانين وأربعمائة ودرس بالنظامية، وأعجب الخلق حسن كلامه وكمال فضله وفصاحة لسانه ونكتة الدقيقة وإشاراته اللطيفة، وأحبوه وأحلوه حل العين بل أعلى وقالوا أهلاً بمن أصبح لأجل المناصب أهلاً.

إقامته على التدريس

وأقام على التدريس وتعليم العلم مدة عظيم الجلاء زائد الحشمة عالي الرتبة مشهور الإسم، تضرب به الأمثال وتشد إليه الرحال إلى أن شرفت نفسه عن رذائل الدنيا فرفض ما فيها من التقدم والجاء، وترك كل ذلك وراء ظهره وقصد بيت الله الحرام، فصح وتوجه إلى الشام في ذي القعدة سنة ثمان وثمانين، واستتاب

أخاه في التدريس وجاور بيت المقدس، ثم عاد إلى دمشق واعتكف في زاويته بالجامع الأموي المعروفة اليوم بالغزالية نسبة إليه.

زهد وورعه

وليس الثياب الخشنة، وقلل طعامه وشرايه، وأخذ في التصنيف للأحياء، وصار يطوف المشاهد، ويزور التراب والمساجد، ويأوى إلى الفقار، ويروض نفسه ويجاهدها جهاد الأبرار، ويكلفها مشاق العبادات، ويبلوها بأنواع القرب والطاعات، إلى أن صار قطب الوجود، والبركة العامة لكل موجود، والطريق الموصل إلى رضا الرحمن.

تكلمه على لسان أهل الحقيقة

ثم رجع إلى بغداد وعقد بها مجلس الوعظ، وتكلم على لسان أهل الحقيقة، وحدث بكتاب الإحياء. قال بن النجار: ولم يكن له أستاذ ولا طلب شيئاً من الحديث، لم أر له إلا حديثاً واحداً سيأتي ذكره في هذا الكتاب - يعني تاريخه - قلت: ولم أره ذكر هذا الحديث بعد. وقد أخبرنا أبو الحافظ بحديث من حديثه أوردهاه في الطبقات الكبرى.

ما شهد له به العلماء العاملون

قال الإمام محمد بن يحيى: الغزالي هو الشافعي الثاني: وقال أسعد الميمني لا يصل إلى معرفة علم الغزالي وفضله إلا من بلغ أو كاد يبلغ الكمال في عقله وقال أبو عبد الله محمد بن يحيى بن عبد المنعم البغدادي: رأيت بالإسكندرية فيما يرى النائم كأن الشمس طلعت من مغربها، فعبّر ذلك بعض المعبرين ببذعة تحدث فيهم فوصلت بعد أيام والمركب بإحراق كتب الغزالي بالمرية.

توزيع أعماله على الأوقات

ثم إن الغزالي عاد إلى خراسان ودرس بالمدرسة النظامية بنيسابور مدة يسيرة. ثم رجع إلى طوس واتخذ إلى جانب داره مدرسة للفقهاء وخانقاه للصوفية؛ ووزع أوقافه على وظائف من ختم القرآن، ومجانسة أرباب القلوب والتدريس لطلبة العلم، وإدامة الصلاة والصيام وسائر العبادات إلى أن انتقل إلى رحمة الله ورضوانه طيب الثناء، أعلى منزلة من نجوم السماء؛ وأهدى للأمة من البدر في الظلمة لا يبيضه إلا حاسد أو زنديق.

ما حصل ليقضيه من البلاء

ولقد كان في ثغر الإسكندرية من مدة قريبة أدركها أشياخنا شخص ييخض الغزالي ويغتابه، فرأى النبي ﷺ في المنام؛ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما إلى جانب، وكان الغزالي واقف بين يديه وهو يقول. يا رسول الله هذا - يعني الرائي - يتكلم في ويؤذي قال: فقال النبي ﷺ: هاتوا السياط. وأمر به فضرب بين يديه لأجل الغزالي وقام هذا الرجل من النوم وأثر السياط على ظهره.

مصنفاته رضي الله عنه

ومن تصانيف الغزالي: البسيط، والوسيط، والوجيز، والخلاصة، والمستصفي، والمتنخل، وتخصير الأدلة، وشفاء العليل، والأسماء الحسنى، والرد على الباطنية، ومنهاج العابدين وإحياء علوم الدين. وغير ذلك من التصانيف.

وفاته رحمه الله تعالى

توفي بطوس يوم الإثنين رابع جمادي الآخرة سنة خمس وخمسمائة، ولو أردنا استيعاب ترجمته لطال الشرح وفيها أوردهناه مقنع وبلاغ.

ترجمة الإمام العراقي

واليك ترجمة الإمام العراقي مخرج احاديث الإحياء:
قال الإمام الحافظ السيوطي في كتابه حسن المحاضرة في باب ذكر من كان بمصر من حفاظ الحديث ونقاده:

العراقي هو الإمام الكبير الحافظ زين الدين ابو الفضل عبد الرحيم بن الحسين بن عبد الرحمن حافظ العصر، ولد بمنشة المهراني بين مصر والقاهرة في جمادي الأولى سنة خمس وعشرين وسبعمائة، وعنى بالفن وتقدم فيه بحيث كان شيوخ عصره يبالغون في الثناء عليه بالمعرفة. كالسبكي والملائي وابن كثير وغيرهم. ونقل عنه الإسنوي في المهملات ووصفه بحافظ العصر. وكذلك وصفه في الترجمة ابن سيد الناس. وله مؤلفات في الفن بديعة كالآلفية التي اشتهرت في الأفاق وشرحها، ونظم الاقتراح، وتخريج احاديث الإحياء - وهو الذي بين يدي القاري - وتكملة شرح الترمذي لابن سيد الناس. وشرع في إملاء الحديث من سنة وست وتسعين فأحيا الله تعالى به سنة الإملاء بعد ان كانت دائرة فأمّل أكثر من أربعمائة مجلس، وكان صالحاً متواضعاً ضيق المعيشة. مات في ثامن شعبان سنة ست وثمانمائة ورواه تلميذه الحافظ ابن حجر العسقلاني بقصيدة فراء فانظرها هناك.

بسم الله الرحمن الرحيم

أحمد الله أولاً، حمداً كثيراً متوالياً؛ وإن كان يتضاد دون حق جلالة حمد الملحنين.
وأصلي واسلم على رسله ثانياً صلاة تستغرق مع سيد البشر سائر المرسلين.
واستخيره تعالى ثالثاً فيما اتبعت عزمي من تحرير كتاب في إحياء علوم الدين.
واتدب لقطع تعجبك رابعاً أيها العاقل المتفاني في العدل من بين زمرة الجاحدين، السرف في التفرغ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أحيا علوم الدين فأبنت بعد اضمحلالها، وأحيا فهم الملحنين عن دورها فرجعت بكلامها، أحمد واستكين له من مظالم أنقضت الظهور بأثقالها؛ وأعيد وأستعين به لمصام الأمور وعضائها، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة وافية بحصول الدرجات وظلالها؛ وأقية من حلول الدركات وأهوالها، وأشهد أن عمداً عبده ورسوله الذي أطلع به فجر الإيمان من ظلمة القلوب وضلالها، وأسمع به وفر الأذان وجملاً به زين القلوب بصفاها، ﷺ وعمل آله وصحبه وسلم صلاة لا قاطع لاتصالها.

وبعد: فلما وفق الله تعالى لإكمال الكلام على أحاديث وإحياء علوم الدين في سنة إحدى وخمسين تملأ الوقوف على بعض أحاديثه فاعترت تبييضه إلى سنة ستين فظفرت بكثير مما عذب عني علمه ثم شرعت في تبييضه في مصنف متوسط حجمه وأنا مع ذلك متباطيء في إكماله غير متعرض لتركه وإهماله إلى أن ظفرت بأكثر ما كنت لم أقف عليه وتكرر السؤال من جماعة في إكماله فأجبت وبادرت إليه ولكني اختصرته في غاية الاختصار ليسهل تحصيله وحمله في الأسفار فاقصرت فيه على ذكر طرف الحديث وصحابه وخرجه وبيان صحته أو حسنه أو ضعف خروجه فإن ذلك هو المقصود الأعظم عند أبناء الأخرى بل وعند كثير من المحدثين عند المذاكرة والمناظرة وأبين ما ليس له أصل في كتب الأصول، والله أسأل أن ينفع به إنه خير مسئول.

فإن كان الحديث في الصحيحين أو أحدهما اكتفيت بعزوه إليه وإلا عزوته إلى من خروجه من بقية الستة وحيث كان في أحد الستة لم أعزه إلى غيرها إلا لغرض صحيح بأن يكون في كتاب التزم خروجه الصحة أو يكون أقرب إلى لفظه في الإحياء وحيثكرر المصنف ذكر الحديث، فإن كان في باب واحد منه اكتفيت بذكره أول مرة وربما ذكرته فيه ثانياً وثالثاً لغرض أو للذهول عن كونه تقدم، وإن كرره في باب آخر ذكرته ونهيت على أنه قد تقدم وربما لم أنه على تقدمه للذهول عنه، وحيث عزوت الحديث لمن خروجه من الأئمة فلا أريد ذلك اللفظ بعينه بل قد يكون بلفظه وقد يكون بمعناه أو باختلاف على قاعدة المستخرجات، وحيث لم أجد ذلك الحديث ذكرت ما يخفى عنه غالباً وربما لم أذكره. وسميته:

المخفى عن حل الأسفار في الأسفار: في تخريج ما في الإحياء من الأخبار.

جعل الله خالصاً لوجهه الكريم وسيلة إلى التميم للمقيم.

والإنكار من بين طبقات المتكرين العاقلين؛ فلقد حد عن لساني عقدة الصمت وطوقني عهدة الكلام وقناة النطق: ما أنت مثابر عليه من العمى عن جليلة الحق، مع اللجاج في نصرة الباطل وتحسين الجمل، والتشغيب على من أثر النزوع قليلاً من مراسم الخلق ومال ميلاً يسيراً عن ملازمة الرسم إلى العمل بمقتضى العلم طمعاً في نيل ما تميله الله تعالى به من تزكية النفس وإصلاح القلب، وتداركاً لبعض ما فرط من إضاعة العمر يائساً عن تمام حاجتك في الحيرة واتحيزاً عن غملم من قال فيهم صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه وأشد

الناس عندياً يوم القيامة عالم لم يتمتع الله سبحانه بعلمه^(١)، ولعمري إنه لا سبب لإصرارك على التكبر إلا الداء الذي هم الجرم الغفير بل شمل الجماهير من القصور عن ملاحظة ذروة هذا الأمر والجمل بأن الأمر والخطب جد والأخرة مقبلة والدنيا مدبرة والأجل قريب والسفر بعيد والزاد طفيف والخطر عظيم والطريق سد، وما سوى الخالص لوجه الله من العلم والعمل عند الناقد البصير ردّ وسلوك طريق الآخرة مع كثرة الغوائل من غير دليل ولا رفيق متب ومكذّب: فآلة الطريق هم العلماء الذين هم وروثة الأنبياء، وقد شغل منهم الزمان ولم يبق إلا المرسمون وقد استحوذ على أكثرهم الشيطان واستغفروهم الطغيان، وأصبح كل واحد بما جعل حظه مشغولاً، فصار يرى المعروف منكراً والمذكور معروفاً حتى ظل علم الدين مندوساً، ومانر الهدى في أقطار الأرض منطمساً، ولقد خيلوا إلى الخلق أن لا علم إلا فتوى حكومة تستعين به القضاة على فصل الخصام عند تهاوش الطغام، أو جدل يتدفع به طالب المباحة إلى الخلية والإفحام أو سجع مزخرف يتوصل به الواظ إلى استدراج العوام، إذ لم يروا ما سوى هذه الثلاثة مصيبة للحرام وشيكة للسلام.

فأما علم طريق الآخرة وما درج عليه السلف الصالح مما سماه الله سبحانه في كتابه: فقهاً وحكمة وعلماً وضياء ونوراً وهداية وورشداً، فقد أصبح من بين الخلق مطوراً وصار نسباً متنبأً.

ولما كان هذا ثلماً في الدين ملياً وخطياً مدلياً، رأيت الاشتغال بتحرير هذا الكتاب، مهياً، إسهاء لعلوم الدين، وكشفاً عن مناهج الأمة المتقدمين، وإيضاحاً لجاهي العلوم النافعة عند التبيين والسلف الصالحين.

وقد أسست على أربعة أرباع وهي: ربيع السننات، وربع العادات، وربع المهلكات، وربع المنجيات.

وصدرت الجملة بكتاب العلم لأنه غاية المهم لأكتشف أولاً عن العلم الذي تعبد الله على لسان رسوله ﷺ الأعيان بطلبه، إذ قال رسول الله ﷺ «طلب العلم فريضة على كل مسلم»^(٢)، ولميز فيه العلم النافع من الضار، إذ قال ﷺ «نعموا بالله من علم لا ينفع»^(٣)، وأسقى ميل أهل العصر عن شاكلة الصواب، واتخذاهم بلامع السراب، واقتاعهم من العلوم بالقشر عن اللباب.

ويشتمل ربيع العبادات على عشرة كتب:

كتاب العلم، وكتاب قواعد المعتقد، وكتاب أسرار الطهارة، وكتاب أسرار الصلاة، وكتاب أسرار الزكاة، وكتاب أسرار الصيام، وكتاب أسرار الحج، وكتاب آداب تلاوة القرآن، وكتاب الأذكار والدعوات، وكتاب ترتيب الأوراد في الأوقات. وأما ربيع العادات فيشتمل على عشرة كتب:

كتاب آداب الأكل، وكتاب آداب النكاح، وكتاب أحكام الكسب، وكتاب الحلال والحرام، وكتاب آداب الصحة والمعايشة مع أصناف الخلق، وكتاب العزلة، وكتاب آداب السفر، وكتاب السماع والوجد، وكتاب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وكتاب آداب المعيشة وأخلاق النبوة.

وأما ربيع المهلكات فيشتمل على عشرة كتب:

كتاب شرح عجائب القلب، وكتاب رياضة النفس، وكتاب آفات الشهواتين: شهوة البطن وشهوة الفرج، وكتاب آفات اللسان، وكتاب آفات الغضب والحقد والحسد، وكتاب ذم الدنيا، وكتاب ذم المال والبخل، وكتاب ذم الجاه والرياء، وكتاب ذم الكبر والعجب، وكتاب ذم الغرور.

وأما ربيع المنجيات فيشتمل على عشرة كتب:

كتاب التوبة، وكتاب الصبر والشكر، وكتاب الحروف والرجاء، وكتاب الفقر والزهّد، وكتاب التوكل، وكتاب المحبة والشوق والأنس والرضا، وكتاب النية والصدق والإخلاص، وكتاب المراقبة والمحاسبة، وكتاب التفكر، وكتاب ذكر الموت.

أبحاث الخطبة

(١) حديث: «لقد أنشأ يوم القيامة عالم لم يتمتع الله بعلمه» رواه الطبراني في الصغير والبيهقي في شعب الإيمان من حديث أبي هريرة يسنده صحيح.

(٢) حديث: «طلب العلم فريضة على كل مسلم» رواه ابن ماجه من حديث أنس وصفه أحمد والبيهقي وغيرهما.

(٣) حديث: «نعموا بالله من علم لا ينفع» رواه ابن ماجه من حديث جابر يسنده حسن.

فأما ربيع العبادات فاذكر فيه من خفايا آدابها ودقائق سننها وأسرار معانيها ما يضطر العالم العامل اليه، بل لا يكون من علمه الأخيرة من لا يطلع عليه، وأكثر ذلك مما يحمل في فن الفقهيات.

وأما ربيع العادات فاذكر فيه أسرار المعاملات الجارية بين الخلق وأغوارها ودقائق سننها وخفايا الورع في مجاريها وهي مما لا يستغنى عنها متين.

وأما ربيع المهلكات فاذكر فيه كل خلق مذموم ورد القرآن بإطاعتها وتزكية النفس عنه وتطهير القلب منه، واذكر من كل واحد من تلك الأخلاق حدة وحقيقته، ثم اذكر سببه الذي منه يتولد، ثم الأفات التي عليها ترتب ثم العلامات التي بها تتعرف، ثم طرق المعالجة التي بها منها يتخلص، كل ذلك مقروناً بشواهد الآيات والأخبار والأثر.

وأما ربيع النجيات فاذكر فيه كل خلق محمود وخصلة مرغوب فيها من خصال المقربين والصديقين التي بها يتقرب العبد من رب العالمين واذكر في كل خصلة حثها وحقيقتها وسببها الذي به تجلب وتثمر التي منها تستفاد وعلاقتها التي بها تتعرف وفصيلتها التي لأجلها يرغب مع ما ورد فيها من شواهد الشرع والعقل؛ ولقد صف الناس في بعض هذه المعاني كتباً، ولكن يتميز هذا الكتاب عنها بخمسة أمور (الأول) حل ما عقدوه وكشف ما أجملوه (الثاني) ترتيب ما بدعوه ونظم ما فرقوه (الثالث) إيجاز ما طولوه وضبط ما قرروه (الرابع) حذف ما كرروه وإثبات ما حرروه (الخامس) تحقيق أمور غامضة اعتاصت على الأفهام لم يتعرض لها في الكتب أصلاً إذ الكل وإن تواردوا على منهج واحد مستكر أن يفترّد كل واحد من السالكين بالنتيجة لأمر يخصه ويغفل عنه وظلوه، أو لا يغفل عن التنبيه ولكن يسهو عن إيراده في الكتب، أو لا يسهو ولكن يصرفه عن كشف القطاة عنه صارف؛ فهذه خواص هذا الكتاب مع كونه حاوياً لمجامع هذه العلوم.

وأما حافني على تأسيس هذا الكتاب على أربعة أرباع أمران: أحدهما - وهو الباعث الأصلي - أن هذا الترتيب في التحقيق والتفهم كالضرورة لأن العلم الذي يتوجه به إلى الأخيرة ينقسم إلى علم المعاملة وعلم المكاشفة، وأما علم المكاشفة ما يطلب منه كشف المعلوم فقط، وأما علم المعاملة ما يطلب منه مع الكشف العمل به والمقصود من هذا الكتاب علم المعاملة فقط دون علم المكاشفة التي لا رخصة في إيداعها الكتب وإن كانت هي غاية مقصد الطالبين ومطمع نظر الصديقين، وعلم المعاملة طريق إليه ولكن لم يتكلم الأنبياء صلوات الله عليهم مع الخلق إلا في علم الطريق والإرشاد إليه. وأما علم المكاشفة فلم يتكلموا فيه إلا بالرمز والإيماء على سبيل التمثيل والإجمال، علماً منهم بقصور أفهام الخلق عن الاحتمال - والعلماء ورثة الأنبياء - فما لهم سبيل إلى المدلول عن نيج التأسى والاقتداء ثم إن علم المعاملة ينقسم إلى علم ظاهر، أعني العلم بأعمال الجوارح - وإلى علم باطن - أعني العلم بأعمال القلوب والجوارح على الجوارح إما عادة وإما عبادة، والوارد على القلوب التي هي بحكم الاحتجاب عن الحواس من عالم الملكوت إما محمود وإما مذموم فيلزم أن ينقسم هذا العلم إلى شطرين ظاهر وباطن والشرط الظاهر المتعلق بالجوارح انقسم إلى عادة وعبادة، والشرط الباطن المتعلق بأحوال القلب وأخلاق النفس انقسم إلى مذموم ومحمود، فكان المجموع أربعة أقسام ولا يشد نظر في علم المعاملة عن هذه الأقسام. الباحث الثاني. أتى رأيت الرغبة من طلبة العلم صادقة في الفقه الذي صلح عند من لا يخاف الله سبحانه وتعالى للفتور به إلى المباحة والاستظهار بجاهه ومتزلة في المناقصات وهو مرتب على أربعة أرباع والتدريب يزي المحبوب فلم أبعد أن يكون تصوير الكتب بصورة الفقه تالفاً في استخراج القلوب ولهذا تلتفت بعض من رام استمالة قلوب الرؤساء إلى الطب فوضعه على هيئة تقديم التجموع موضوعاً في الجداول والرقوم وسماه تقويم الصحة ليكون أنسهم بذلك الجنس جذاباً لهم إلى الملاحظة والتلطف في اجتذاب القلوب إلى العلم الذي يفيد حياة الأبد أهم من التلطف في اجتذابها إلى الطب الذي لا يفيد إلا صحة الجسد، فثمرة هذا العلم طب القلوب والأرواح المتوصل به إلى حياة تدوم أبد الأبد، فإين منه الطب الذي يعالج به الأجساد وهي معرضة بالضرورة للفساد في أقرب الأمداء؟ فنسأل الله سبحانه التوفيق للرشد والهدى، إنه كريم جواد.

كتاب العلم وفيه منحة أبواب

(الباب الأول) في فضل العلم والتعليم والتعلم (الباب الثاني) في فرض العين وفرض الكفاية من العلوم وبيان حد الفقه والكلام من علم الدين وبيان علم الآخرة وعلم الدنيا (الباب الثالث) فيها تمدد العلامة من علوم الدين وليس منه، وفيه بيان جنس العلم للملوم وقدره (الباب الرابع) في آفات المناظرة وسبب اشتغال الناس بالخلاف والجلل (الباب الخامس) في آداب المعلم والمتعلم (الباب السادس) في آفات المعلم والعلية والعلامات الفارقة بين علياه الدنيا والآخرة (الباب السابع) في العقل وفضله واقتسامه وما جله فيه من الأخبار.

الباب الأول

في فضل العلم والتعليم وشواهد من النقل والعقل

فضيلة للمعلم

شواهدا من القرآن قوله عز وجل (شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائما بالقسط) فانظر كيف بدأ سبحانه وتعالى بغضه وثنى بالملائكة وثالث بأهل العلم؛ وتاميك بهذا شرفاً وفضلاً وجلالاً ونبلًا. وقال الله تعالى ﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ﴾ قال ابن عباس رضي الله عنهما: للعلية درجات فوق المؤمنين بسبعمئة درجة ما بين الدرجتين مسيرة خمسمائة عام. وقال عز وجل ﴿ قل هل يستوي الذين يعملون والذين لا يعملون ﴾ وقال تعالى ﴿ إنما ينشئ الله من عباده العلية ﴾ وقال تعالى ﴿ قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عنده علم الكتاب ﴾ وقال تعالى ﴿ قال الذي عنده علم من الكتاب أنا أتيتك به ﴾ تنبيهاً على أنه اقترى بقوة العلم. وقال عز وجل ﴿ وقال الذين أوتوا العلم وليكنم توأب الله خير لمن آمن وعمل صالحاً ﴾ بين أن عظم قدر الآخرة يعلم بالعلم. وقال تعالى ﴿ وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ﴾ وقال تعالى ﴿ ولو ردهو إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ﴾ رد حكمه في الوقائع إلى استباطهم والخير ورتبة الأنبياء في كشف حكم الله. وقيل في قوله تعالى ﴿ يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباساً يواري سوءاتكم - يعني العلم - وديشاً - يعني اليقين - ولباس التقوى - يعني الحياء. وقال عز وجل ﴿ ولقد جئناهم بكتاب فصلناه على علم ﴾ وقال تعالى ﴿ فلنقصن عليهم بعلم ﴾ وقال عز وجل ﴿ بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم ﴾ وقال تعالى ﴿ خلق الإنسان علمه البيان ﴾ ولما ذكر ذلك في معرض الامتنان. وأما الأخبار فقال رسول الله ﷺ «من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلهمه رشده»^(١) وقال ﷺ «العلية ورتبة الأنبياء»^(٢)، ومعلم أنه لا رتبة فوق النبوة ولا شرف فوق شرف الوراثة لتلك الرتبة. وقال ﷺ «يستغفر للعالم ما في السموات والأرض»^(٣) ولبي منصب يزيد على منصب من تشغل ملائكة للسموات والأرض بالاستغفار له. وقال ﷺ «إن الحكمة تزيد الشرف شرفاً وترفع المملوك حتى يدرك مملوك الملوك»^(٤)

كتاب العلم: الباب الأول

(١) حديث (من يرد الله به خيراً يفقهه في الدين ويلهمه رشده) مطلق شمله من حيث معلومة دون ترك (ويلهمه رشده) وعده الزيادة عند الطبراني في الكبير.

(٢) حديث (العلية ورتبة الأنبياء) أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي الدرداء.

(٣) حديث (يستغفر للعالم ما في السموات والأرض) هو بعض حديث أبي بصير عن النبي ﷺ.

(٤) والحكمة تزيد الشرف شرفاً... الحديث أخرجه أبو نعيم في الحلية، وابن عبد البر في بيان العلم، وعبد الله الأثير في كتاب شجعت من حديث أنس بن مالك.

وقد نبه بهذا على ثمراته في الدنيا، ومعلوم أن الآخرة خير وأبقى. وقال ﷺ وعصلائان لا يكونان في منافق: حسن سمعت وقته في الدين^(١) ولا تشكن في الحديث لتفان بعض فقهاء الزمان، فانه ما أراد به الفقه الذي ظنته، وسيأتي معنى الفقه. وأخذ درجات الفقيه ان يعلم أن الآخرة خير من الدنيا، وهذه المعرفة إذا صدقت وغلبت عليه برىء بها من الشقاق والرياء. وقال ﷺ وأفضل الناس المؤمن العالم الذي إن احتجج إليه نفع وإن استغنى عنه أغنى نفسه^(٢) وقال ﷺ والإيمان هريان وليسه التقوى وزيته الحياء وثمرته العلم^(٣) وقال ﷺ وأقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهد: أما أهل العلم فدلوا الناس على ما جاءت به الرسل، وأما أهل الجهد فجاهدوا بأسياهم على ما جاء به الرسل^(٤). وقال ﷺ ولدت قبيلة أيسر من موت عالم^(٥) وقال عليه الصلاة والسلام «الناس معادن كمدادن الذهب والفضة، فخيرهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا»^(٦) وقال ﷺ «يوزن يوم القيامة مداد الحياه بدم الشهداء»^(٧) وقال ﷺ «من حفظ على أمي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤدبها إليهن كنت له شفيماً وشهيداً يوم القيامة»^(٨) وقال ﷺ «من حل من أمي أربعين حديثاً لقي الله عز وجل يوم القيامة فقهاً عالماً»^(٩) وقال ﷺ «من تفقه في دين الله عز وجل كتبه الله تعالى ما أحبه ووزعه من حيث لا يحتسب»^(١٠) وقال ﷺ «أوحى الله عز وجل إلى إبراهيم عليه السلام: يا إبراهيم إني علمت أحب كل علم»^(١١) وقال ﷺ «العالم أمين الله سبحانه في الأرض»^(١٢) وقال ﷺ وصفتان من أمي إذا صلحا صلح الناس وإذا فسدوا فسد الناس: الأمراء والفقهاء^(١٣) وقال عليه السلام «إذا أتى علي يوم لا أزداد فيه علماً يقرني إلى الله عز وجل فلا بورك في في طلوع شمس ذلك اليوم»^(١٤) وقال ﷺ في تفضيل العلم على العبادة والشهادة «فضل العالم على العابد كفضل على أحد رجل من أصحابي»^(١٥) فانظر كيف جعل العلم مقارناً لدرجة النبوة وكيف حط رتبة العمل المجرد من العلم وإن كان العابد لا يخلو عن علم بالعبادة التي يواظب عليها ولولا لم تكن عبادة؟ وقال ﷺ «فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب»^(١٦) وقال ﷺ «يشفع يوم القيامة ثلاثة: الأتية ثم العلماء ثم الشهداء»^(١٧) فأعظم بمرتبة هي تلو النبوة وفوق الشهادة مع ما ورد في فضل العلماء. وقال رسول الله ﷺ «ما عبد الله تعالى بشيء أفضل من فقه في الدين، ولقبحه واحد أشد على الشيطان من

- (١) حديث (عصلائان لا يجتمعان في منافق ... الحديث) أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حديث غريب.
- (٢) حديث (أفضل الناس لثامن العالم ... الحديث) أخرجه البيهقي في شعب الإيمان مرفوعاً على أبي الفرداء بإسناد ضعيف ولم أره مرفوعاً.
- (٣) حديث (الإيمان هريان ... الحديث) أخرجه الحاكم في تاريخ نيسابور من حديث أبي الفرداء بإسناد ضعيف.
- (٤) حديث (أقرب الناس من درجة النبوة أهل العلم والجهد ... الحديث) أخرجه أبو نعيم في فضل العالم الضيف من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف.
- (٥) حديث (ولدت قبيلة أيسر من موت عالم) أخرجه الطبراني وابن عبد البر من حديث أبي الفرداء، وأصل الحديث عند أبي الفرداء.
- (٦) حديث (والناس معادن ... الحديث) عطف عليه من حديث أبي هريرة.
- (٧) حديث (يوزن يوم القيامة مداد الحياه بدم الشهداء) أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي الفرداء بإسناد ضعيف.
- (٨) حديث (من حفظ على أمي أربعين حديثاً من السنة حتى يؤدبها إليهن كنت له شفيماً وشهيداً يوم القيامة) أخرجه ابن عبد البر في العلم من حديث ابن عمر وصححه.
- (٩) حديث (من حل من أمي أربعين حديثاً لقي الله يوم القيامة فقهاً عالماً) أخرجه ابن عبد البر من حديث أنس وصححه.
- (١٠) حديث (من تفقه في دين الله كتبه الله ... الحديث) رواه الطبراني في التواريخ من حديث عبد الله بن جابر الترمذي بإسناد ضعيف.
- (١١) حديث (أوحى الله إلى إبراهيم يا إبراهيم إني علمت أحب كل علم) ذكر ابن عبد البر تعليقاً ولم يقرر له بإسناد.
- (١٢) حديث (والعالم أمين الله في الأرض ... الحديث) أخرجه ابن عبد البر من حديث معاذ بإسناد ضعيف.
- (١٣) حديث (وصفتان من أمي إذا صلحا صلح الناس ... الحديث) أخرجه ابن عبد البر وأبو نعيم من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف.
- (١٤) حديث (إذا أتى علي يوم لا أزداد فيه علماً يقرني إلى الله عز وجل) أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الحلية وابن عبد البر في العلم من حديث عائشة بإسناد ضعيف.
- (١٥) حديث (فضل العالم على العابد كفضل على أحد رجل من أصحابي) أخرجه الترمذي من حديث أبي أمامة وقال حسن صحيح.
- (١٦) حديث (فضل العالم على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب) أخرجه أبو الفرداء والترمذي والنسائي وابن حبان، وهو قطعة من حديث أبي الفرداء المقدم.
- (١٧) حديث (يشفع يوم القيامة الأتية ثم العلماء ثم الشهداء) رواه ابن ماجه من حديث معاذ بن حنظل بإسناد ضعيف.

الكف عابد، ولكل شيء عباد وعباد هذا الدين النفع^(١) وقال ﷺ: «غير دينكم أيسره وغير العبادة النفع»^(٢) وقال ﷺ: «فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين درجة»^(٣) وقال ﷺ: «إنكم أصبحتم في زمن كثير فقهائهم قليل قرواه وخطبائهم قليل سائلوه كثير معطوه، العلم فيه خير من العلم. وسألت عن الناس زمان قليل فقهائهم كثير خطبائهم قليل معطوه كثير سائلوه، العلم فيه خير من العمل»^(٤) وقال ﷺ: «بين العالم والعابد مائة درجة بين كل درجتين حضر الجود المضمهر سبعين سنة»^(٥) وقيل: يا رسول الله، أي الأعمال أفضل؟ فقال: «العلم بالله عز وجل» قيل: أي العلم تريد؟ قال ﷺ: «العلم بالله سبحانه» قيل له: نسأل عن العمل ونحيب عن العلم؟ فقال ﷺ: «إن قليل العمل ينفع مع العلم بالله، وإن كثير العمل لا ينفع مع الجهل بالله»^(٦) وقال ﷺ: «يعت الله سبحانه العباد يوم القيامة ثم يعث العلماء ثم يقول: يا معشر العلماء، إني لم أصنع علمي فيكم إلا لعلمي بكم ولم أصنع علمي فيكم لأعلمكم، إنخبوا فقد غفرت لكم»^(٧) نسأل الله حسن الخاتمة. ولما الآثار فقد قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه تكميل: يا كميل، العلم خير من المال، العلم يحرسك وأنت تحرس المال، والعلم حاكم والمال معكوم عليه، والمال تنصه النفقة، والعلم يزكو بالإتقان. وقال علي أيضاً رضي الله عنه: العالم أفضل من الصائم القائم المجاهد، وإذا مات العالم، ظم في الإسلام لثمة لا يسفها إلا خلفته وقال رضي الله عنه نظماً:

(ما انقض إلا لأهل العلم إهمهم على الهدى لمن استهدى أولاً
وقدر كل امرئ ما كان يحسنه والمجاهلون لأهل العمل أصداء
نقر يعلم تمش حياً به أبداً الناس موتى وأهل العلم أسياء

وقال أبو الأسود: ليس شيء أحر من العلم، الملوك حكام على الناس والعلماء حكام على الملوك وقال ابن عباس رضي الله عنهما: خير سليمان بن داود عليهما السلام بين العلم والمال والملك فانتظر العلم فأعطى المال والملك معه، وسئل ابن المبارك: من الناس؟ فقال: العلماء. قيل: فمن الملوك؟ قال: الزهاد. قيل: فمن السفلة؟ قال: الذين ياكلون الدنيا بالدين ولم يعمل غير العلم من الناس لأن الخاصة التي يتحيز بها الناس عن سائر البهائم هو العلم، فالإنسان إنسان بما هو شريف لأجله، وليس ذلك بقوة شخصه، فإن الجهل أقوى منه، ولا يعظمه فإن الفعل أعظم منه، ولا يشجاعة فإن السبع أشجع منه، ولا يشجاعة فإن السفاد منه، بل لم يخلق إلا للعلم. وقال بعض العلماء: ليت شعري أي شيء أدرك من فاته العلم، وأي شيء فاته من أدرك العلم. وقال عليه الصلاة والسلام: «من أوتي القرآن فرائى إن أحداً أوتي غيراً ما فقد حقر ما عظم الله تعالى» وقال فتح الموصلي رحمه الله: أليس المريض إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت؟ قالوا: بلى قال: كذلك القلب إذا منع عنه الحكمة والعلم ثلاثة أيام يموت. ولقد صدق فإن غذاء القلب العلم والحكمة وصيا حياته، كما أن غذاء الجسد الطعام، ومن فقد العلم فقلبه مريض وموته لازم ولكنه لا يشعر به، إلا أحببنا البغيا وشغلنا بما أبطل إحصائه، كما أن غلبة الحروف قد تبطل ألم الجراح في الحال وإن كان واقع وشغلنا بما أبطل إحصائه، كما

(١) حديث وما عبد الله بشيء أفضل من فقه الدين... الحديث رواه الطبراني في الأوسط، وأبو بكر الأبري ابن عباس بسند ضعيف وفيه تشد على الشيطان من ألف مائدة.

(٢) حديث وغير دينكم أيسره، وأفضل العبادة الله وأعجزه ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف، والنظر الأول عند أحمد من حديث عمار ابن الأرواح بسند جيد، والنظر الثاني عند الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف.

(٣) حديث فضل المؤمن العالم على المؤمن العابد بسبعين درجة... أخرجه ابن عدي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف ولا يعل نسوه من حديث عبد البر بن عوف.

(٤) حديث (إنكم أصبحتم في زمان كثير فقهائهم... الحديث أخرجه الطبراني من حديث حزام بن حكيم عن عه، وقيل عن أبيه وإسناده ضعيف.

(٥) حديث (بين العالم والعابد مائة درجة... الحديث أخرجه في الترمذي في الترمذي من حديث أبي هريرة.

(٦) حديث (علي يا رسول الله أي الأعمال أفضل فقال العلم... الحديث أخرجه ابن عبد البر من حديث أنس بسند ضعيف.

(٧) حديث (يعت الله العباد يوم القيامة ثم يعث العلماء... الحديث رواه الطبراني من حديث أبي موسى بسند ضعيف.

أن غلبة الخوف قد تبطل ألم الجراح في الحال وإن كان واقعاً، فإذا حط الموت عنه أعباء الدنيا أحس بهلاكه وعمر تحسراً عظيماً لا ينفعه وذلك كإحساس الأمن خوفاً والفتيق من سكره بما أصابه من الجراحات في حالة السكر أو الخوف، فتعود بالله من يوم كشف الغطاء فإن الناس تيلم فإذا ماتوا انتهوا. وقال الحسن رحمه الله: يوزن مداد العلماء بدم الشهداء فيرجع مداد العلماء بدم الشهداء. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: عليكم بالعلم قبل أن يرفع، ورفعه موت رواته، فوالذي نفسي بيده ليردن رجال قتلوا في سبيل الله شهداء أن يعتهم الله علياً لما يرون من كرامتهم، فإن أحداً لم يولد عالماً وإنما العلم بالتعلم. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: تذاكر العلم بعض ليلة أحب إلي من إحيائها، وكذلك من أبي هريرة رضي الله عنه وأحد بن حنبل رحمه الله. وقال الحسن في قوله تعالى: ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسْبَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسْبَةً﴾ إن الحسنة في الدنيا هي العلم والمعاداة، وفي الآخرة هي الجنة. وقيل ببعض الحكماء: أي الأشياء تقتضي؟ قال: الأشياء التي إذا غرقت سفيتك سحبت معك، يعني العلم وقيل: أورد بفرق السفينة هلاك بدنه بالموت. وقال بعضهم: من اتخذ الحكمة لجاماً اتقاه الناس إماماً، ومن عرف بالحكمة لاحظه العميون بالوقار. وقال الشافعي رحمه الله عليه: من شرف العلم أن كل من نسب إليه ولو في شيء حقير فرح، ومن رفع عنه حزن. وقال عمر رضي الله عنه: يا أيها الناس عليكم بالعلم فإن الله سبحانه ردها بيمينه، فمن طلب باباً من العلم رده الله عز وجل بردها، فإن أذنبت ذنباً استعنته ثلاث مرات ثلثا يسلبه ردها ذلك وإن تطاول به ذلك الذنب حتى يموت. وقال الأحف: رحمه الله: كاد العلماء أن يكونوا أرباباً وكل عز لم يولد بعلم فليل ذلك مصيره. وقال سالم بن أبي الجعد: اشتراي مولاي بثلاثمائة درهم وأعتني، فقلت بأي شيء؟ فاحترفت بالعلم فما تمت لي سنة حتى أتاني أمير المدينة زائراً فلم أذن له. وقال الزبير بن أبي بكر: كتب إلي أبي بالمراق: عليك بالعلم فإنك إن افتقرت كان لك مالا، وإن استغنيت كان لك جلالاً. وسكني ذلك في وصايا لقمان لابنه قال: يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فإن الله سبحانه يمي القلوب بنور الحكمة كما يمي الأرض بوابل السياه. وقال بعض الحكماء: إذا مات العالم بكاه الحوت في الماء والطير في الهواء ويفقد وجهه ولا ينسى ذكره. وقال الزمري رحمه الله: العلم ذكر ولا تحبه إلا ذكuran الرجال.

فضيلة التعلم

أما الآيات فقولته تعالى: ﴿فَلَوْلَا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ﴾ وقوله سر وجل: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ﴾ وأما الأخبار فقولته ﷺ: «من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله به طريقاً إلى الجنة»^(١) وقال ﷺ: «إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضاء بما يصنع»^(٢) وقال ﷺ: «وأن تغدو فتتعلم باباً من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة»^(٣) وقال ﷺ: «وباب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها»^(٤) وقال ﷺ: «أطلبوا العلم ولو بالبيع»^(٥)، وقال ﷺ: «طلب العلم فريضة على كل مسلم» وقال عليه الصلاة والسلام: «العلم خزانة مفاتيحها السؤال، ألا فاسألوا فإنه يؤجر فيه أربعة المسائل والعالم والمستمع والمحب لهم»^(٦) وقال ﷺ: «ولا ينبغي للمجاهل أن يسكت على جهله ولا للعلم أن يسكت على

(١) حديث (من سلك طريقاً يطلب فيه علماً) ... الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

(٢) حديث (إن الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم رضاء بما يصنع) أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث صمران بن عباد.

(٣) حديث (أن تغدو فتتعلم باباً من العلم خير من أن تصلي مائة ركعة) أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي ذر وليس إسناده بذلك، والحديث عند ابن ماجه بلفظ آخر.

(٤) حديث (باب من العلم يتعلمه الرجل خير له من الدنيا وما فيها) من (الفتح) أخرجه ابن حبان في روضة الطلاب، وابن عبد البر مرفوعاً على الحسن البصري، ولم أره مرفوعاً إلا بلفظ (خير له من مائة ركعة) ورواه الطبراني في الأوسط بسند ضعيف من حديث أبي ذر.

(٥) حديث (أطلبوا العلم ولو بالبيع) أخرجه ابن عدي والبيهقي في الفتح والشعب من حديث أنس، وقال البيهقي: متفق عليه مشهور وأسنده ضعيف.

(٦) حديث (العلم خزانة مفاتيحها السؤال...) الحديث) رواه أبو نعيم من حديث علي مرفوعاً بإسناد ضعيف.

علمه^(١) وفي حديث أبي ذر رضي الله عنه وحضور مجلس عالم أفضل من صلاة ألف ركعة وعبادة ألف مريض وشهود ألف جنازة قيل يا رسول الله: ومن قراءة القرآن؟ فقال ﷺ: وهول ينفع القرآن إلا بالعلم؟^(٢) وقال عليه الصلاة والسلام: «من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى به الإسلام فينبهه وبين الأنبياء في الجنة درجة واحدة»^(٣) ولما أكثر قتال ابن عباس رضي الله عنهما ظلمت طلبة فبرزت مطلوبا. وكذلك قال ابن أبي مليكة رحمه الله: ما رأيت مثل ابن عباس، إذا رأيته رأيت أحسن الناس وجهاً. وإذا تكلم شارب الناس لساناً وإذا ألقى فأكثر الناس علماً. وقال ابن المبارك رحمه الله: عجبت لمن لم يطلب العلم كيف تدعوه نفسه إلى مكرمة؟ وقال بعض الحكماء: إني لا أرحم رجلاً كرحمتي لأحد رجلين: رجل يطلب العلم ولا يفهم، ورجل يفهم العلم ولا يطلبه. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: لأن أتعلم مسألة أحب إلي من قيلم ليلة. وقال أيضاً: العالم والمتعلم شريكان في الخير وسائر الناس هجج لا خير فيهم وقال أيضاً: كن عالماً أو متعلماً أو مستمعاً ولا تكن الرابع فتهلك. وقال مطه: مجلس علم يكفر سبعين مجلساً من مجالس اللغو. وقال عمر رضي الله عنه: موت ألف عابد قائم الليل صائم النهار أهون من موت عالم يصير بحلال الله وحرامه. وقال الشافعي رضي الله عنه: طلب العلم أفضل من الخلقة. وقال ابن عبد الحكم رحمه الله: كنت عند مالك أقرأ عليه العلم فدخل الظهر فجمعت الكتب لأصلي فقال: يا هذا ما الذي قمت إليه بأفضل مما كنت فيه إذا صحت النية. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: من رأى أن القدر إلى طلب العلم ليس بجهد فقد نقص في رأيه وعقله.

فضيلة التعليم

أما الآيات فقولُه عز وجل: ﴿وَلْيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ والمراد هو التعليل والإرشاد. وقوله تعالى: ﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ آوَتُوا الْكِتَابَ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الْبَيِّنَاتِ وَلَا يَكُونُوا فِي شِرْبٍ﴾ وهو إيجاب للتعليم. وقوله تعالى: ﴿وَأَنْ فَرِيقًا مِنْهُمْ لِيَكُونُوا لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ كِذَابًا﴾ وهو تحريم للكتمان كما قال تعالى في الشهداء: ﴿وَمَنْ يَكْتُمُوا فَإِنَّهُ فِي مَقَامٍ آخٍ مِنْ الْقَاتِلِينَ أَشَدَّ مِنَ الْقَاتِلِينَ﴾ وما أن الله عالماً علماً إلا وأخذ عليه من الميثاق ما أخذ على النبيين أن يبينوا للناس ولا يكتموه^(٤) وقال تعالى: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ وقال تعالى: ﴿أَدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ وقال تعالى: ﴿وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ﴾ وأما الأخبار فقولُه ﷺ: «ما يثبت معاذاً رضي الله عنه إلى اليمن ولأن يدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من الدنيا وما فيها»^(٥) وقال صل الله عليه وعلى آله وسلم: «من تعلم ياباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صدقاً»^(٦) وقال عيسى ﷺ: «من علم وعمل وعلم فذلك يدهى عظمياً في ملكوت السموات». وقال رسول الله ﷺ: «إذا كان يوم القيامة يقول الله سبحانه للمؤمنين والمجاهدين: ادخلوا الجنة، فيقول العلماء بفضل علمنا تدخلوا وجاهدوا، فيقول الله عز وجل: أنتم عندي كمض ملائكتي إشفعوا تشفعوا فيشفعون ثم يدخلون الجنة»^(٧) وهذا إما يكون بالعلم المتمنى بالتعليم لا العلم اللازم الذي لا يتمنى. وقال ﷺ: «إن الله عز

(١) حديث (لا ينبغي للجاهل أن يكتل حل جهله أخرجه الطبراني في الأوسط وابن مردويه في التفسير وابن السني وابن نعيم في رياضة المتعلمين من حديث جابر بن عبد الله).

(٢) حديث أبي ذر (حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة... الحديث ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من حديث عمر بن الخطاب من طريق أبي ذر).

(٣) حديث من جاءه الموت وهو يطلب العلم... الحديث أخرجه الدارقطني وابن السني في رياضة المتعلمين من حديث الحسن، قيل: هو ابن علي، وقيل: هو ابن سيار البصري مرسل.

(٤) حديث «ما أن الله إلا أخذ من الميثاق ما أخذ على النبيين... الحديث أخرجه ابن نعيم في فضل العالم العفيف من حديث ابن مسعود بنحوه، وفي المصنفات نحوه من حديث أبي هريرة.

(٥) حديث قال لعاد حين بيته إلى اليمن ولأن يدي الله بك رجلاً واحداً خير لك... الحديث أخرجه أحمد من حديث معاذ، وفي الصحيحين من حديث سهل ابن سعد أنه قال ذلك لعلي.

(٦) حديث من تعلم ياباً من العلم ليعلم الناس أعطى ثواب سبعين صدقاً، رواه أبو منصور الذهبي في مسند القرويين من حديث ابن مسعود بنحوه.

(٧) حديث «إذا كان يوم القيامة يقول الله تعالى للمؤمنين والمجاهدين ادخلوا الجنة... الحديث أخرجه أبو العباس الذهبي في العلم من حديث ابن عباس بنحوه.

وجل لا يتزعزع العلم انتزاعها من الناس بعد أن يؤتاهم إليه ولكن يذهب بذهب الملهاة، فكلما ذهب عالم ذهب بما معه من العلم، حتى إذا لم يبق إلا رؤس جهالاً إن سئلوا أفتوا بغير علم فيضلون ويضلون^(١) وقال ﷺ: ومن علم علماً فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار^(٢) وقال ﷺ: ومنهم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة تسعها تطوي عليها ثم تحملها إلى أخ لك مسلم. تعلمه إلهاماً تعمل حياة سنة^(٣) وقال ﷺ: «الدنيا ملعونة ملعون ما فيها إلا ذكر الله سبحانه وما وآلاه أو معلماً أو متعلماً^(٤)» وقال ﷺ: «إن الله سبحانه وملكوته وأهل سمواته وأرضه حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير^(٥)» وقال ﷺ: وما أفاد المسلم أخاه فأكفة أفضل من حديث حسن بلغه فبلغه^(٦) وقال ﷺ: «كلمة من الخير يسعها المؤمن فيعلمها ويعمل بها خير له من عبادة سنة^(٧)» وخرج رسول الله ﷺ ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله عز وجل ويرغبون إليه والثاني يعلمون الناس، فقال: «أما هؤلاء فيسألون الله تعالى فإن شاء أعطاهم وإن شاء منعهم، وأما هؤلاء فيعلمون الناس وإنما بعثت معلماً ثم عدل وجلس معهم^(٨)» وقال ﷺ: «مثل ما بعثني الله عز وجل به من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير أصاب أرضاً فكانت منها بقعة قبلت الماء فأنتبت الكلأ والعشب الكثير، وكانت منها بقعة أمسكت الماء فنفع الله عز وجل بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا، وكانت منها طائفة قبضت لا تمسك ماء ولا تبت كلاً^(٩)» اهـ: فالأول ذكره مثلاً للمنتفع بعلمه، والثاني، ذكره مثلاً للنافع، والثالث للمحروم منه يقول ﷺ: «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث: علم ينتفع به^(١٠)» الحديث وقال ﷺ: «والدال على الخير كفاعله^(١١)» وقال ﷺ: «ولا حسد إلا في اثنين: رجل آتاه الله عز وجل حكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس، ورجل آتاه الله مالاً فسلطه على ملكته في الخير^(١٢)» وقال ﷺ: «هل خلقاني رحة الله؟ قيل: ومن خلقك؟ قال: «والذين يميون ستي ويعلمونها عباد الله^(١٣)» وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه: من حدث حديثاً فعمل به فله مثل أجر من عمل ذلك العمل. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: معلم الناس الخير يستغفر له كل شيء حتى الحوت في البحر. وقال بعض العلماء: العالم يدخل فيها بين الله وبين خلقه فينظر كيف يدخل. وروي أن سفيان الثوري رحمه الله قدم عسقلان فمكث لا يسأله إنسان، فقال: أكرأ لي لأخرج من هذا البلد، هذا بلد يموت فيه العلم. وإنما قال ذلك حرصاً على فضيلة التعلم واستقباله العلم به وقال عطاء رضي الله عنه: دخلت على سعيد بن المسيب وهو يبكي، فقلت: ما يبكيك؟ قال: ليس أحد يسألني عن شيء. وقال بعضهم: العلماء سرج الأزمنة، كل

- (١) حديث وإن الله لا يتزعزع العلم انتزاعاً من الناس... الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو.
- (٢) حديث من علم علماً فكتمه ألجمه الله يوم القيامة بلجام من نار رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة، قال الترمذي: حديث حسن.
- (٣) حديث ومنهم العطية ونعم الهدية كلمة حكمة تسعها... الحديث أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس نحوه إسناده ضعيف.
- (٤) حديث والدنيا ملعونة ملعون ما فيها... الحديث أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة، قال الترمذي حسن غريب.
- (٥) حديث «إن الله وملكوته وأهل السموات وأهل الأرض حتى النملة في جحرها وحتى الحوت في البحر ليصلون على معلم الناس الخير» أخرجه الترمذي من حديث أبي ليمعة وقال فيريب، وفي نسخة: حسن صحيح.
- (٦) حديث وما أفاد المسلم أخاه فأكفة أفضل من حديث حسن... الحديث أخرجه ابن عبد البر من رواية عبد بن النكفر مرسل نحوه، وأبي نعيم من حديث عبد الله بن عمرو وما أهدى مسلم لأنبيه حديث أفضل من كلمة ترويه عدي أو ترده عن ردي.
- (٧) حديث كلمة من الحكمة يسعها المؤمن فليس بها ويعلمها... الحديث أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف والترمذي من رواية زيد بن أسلم مرسل نحوه، وفي مسند الترمذي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف وكلمة حكمة يسعها الرجل خير له من عبادة سنة.
- (٨) حديث: خرج رسول الله ﷺ ذات يوم فرأى مجلسين أحدهما يدعون الله... الحديث: أخرجه ابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف.
- (٩) حديث ومثل ما بعثني الله به من العلم والهدى... الحديث متفق عليه من حديث أبي موسى.
- (١٠) حديث «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث...» الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.
- (١١) حديث (الدال على الخير كفاعله) أخرجه الترمذي من حديث أنس وقال غريب. ورواه مسلم وأبو داود والترمذي وصححه عن أبي مسعود البصري بلغه (من دل على خير فله مثل أجر فاعله).
- (١٢) حديث «لا حسد إلا في اثنين...» الحديث متفق عليه من حديث ابن مسعود.
- (١٣) حديث (هل خلقاني رحة الله... الحديث) رواه ابن عبد البر في العلم، والترمذي في ذم الكلام من حديث الحسن، قال هو ابن علي وقال ابن أبي بصير فيكون مرسلًا، وابن أبي شيبة في نهج في رياضة المتعلمين من حديث علي بن فضال.

واحد مصباح زمانه يستضيء به أهل عصره. وقال الحسن رحمه الله: لولا العلماء لصار الناس مثل البهائم: أي أنهم بالتعليم يخرجون الناس من حد البهيمة إلى حد الإنسانية. وقال عكرمة: إن لهذا العلم ثمناً. قيل وما هو؟ قال: أن تضمه فيمن يحسن حمله ولا يضيعه. وقال يحيى بن معاذ العلماء أرحم بأمة محمد ﷺ من آبائهم وأمهاتهم. قيل: وكيف كان ذلك قال لأن آباءهم وأمهاتهم يحفظونهم من نار الدنيا وهم يحفظونهم من نار الآخرة. وقيل: أول العلم الصمت ثم الاستماع ثم الحفظ ثم العمل ثم نشره. وقيل: علم علمك من يجهل وتعلم من يعلم ما تجهل؛ فانت إذا فعلت ذلك علمت ما جهلت وحفظت ما علمت. وقال معاذ بن جبل في التعليم والتعلم ورأيت أيضاً مرفوعاً وتعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية، وطلبه عبادة، ومدارسته تسبيح، والبحث عنه جهاد، وتعليمه من لا يعلمه صدقة، وبلده لأهله قرية، وهو الأنيس في الوحدة، والصاحب في الخلوة، والدليل على الدين، والمنصير على السراء والضراء، والوزير عند الأخلاء، والقريب عند الغرباء، ومنار سبيل الجنة، يرفع الله به أقواماً فيجعلهم في الخير قادة سادة هداة، يقتدى بهم، أدلة في الخير تقتض آثارهم وترقى أفعالهم وترغب للملازمة في غلتهم ويأجنتها لمسحهم، وكل رطب ويابس ثم يستقر حتى حينئذ البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه والسهل ونجومها^(١) لأن العلم حياة القلوب من العمى. ونور الأضمار من الظلم، وقوة الأبدان من الضعف! يبلغ به منازل الأبرار والدرجات العلوية والتفكر فيه يعدل بالصيام، ومدارسته بالقيام، به يطاع الله عز وجل وبه يعبد، وبه يوجد، وبه يوجد، وبه يتوحد، وبه يتوحد، وبه توصل الأرحام، وبه يعرف الحلال والحرام، وهو إمام والعمل تابعه، يلهمه السعداء ويعزوه الأشقياء. نسأل الله تعالى حسن التوفيق.

في الشواهد العقلية

أعلم أن المطلوب من هذا الباب معرفة فضيلة العلم ونفاسه، وما لم تفهم الفضيلة في نفسها ولم يتحقق المراد منها لم يمكن أن تعلم وجودها صفة للمعلم أو لغيره من الخصال، فلقد ضل عن الطريق من طمع أن يعرف أن زيدا حكيم أم لا، وهو بعد لم يفهم معنى الحكمة وحقيقتها. والفضيلة مأخوذة من الفضل وهي الزيادة؛ فلذا تشارك شيان في أمر واختص أحدهما بمزيد يقال فضله وله الفضل عليه مهما كانت زيادته فيها هو كمال ذلك الشيء كما يقال: الفرس أفضل من الحمير بمعنى أنه يشاركه في قوة الحمل ويزيد عليه بقوة الكر والفر وشدة العدو وحسن الصورة، فلو فرض حال اختصاص بسلمة زائدة لم يقل إنه أفضل؛ لأن تلك زيادة في الجسم ونقصان في المعنى وليست من الكمال في شيء، والحيوان مطلوب لمنه وصفاته لا لجسمه؛ فإذا فهمت هذا لم يخف عليك أن العلم فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الأوصاف، كما أن للفرس فضيلة إن أخذته بالإضافة إلى سائر الحيوانات؛ بل شدة العدو فضيلة في الفرس وليست فضيلة على الإطلاق، والعلم فضيلة في ذاته وعلى الإطلاق من غير إضافة، فإنه وصف كمال الله سبحانه وبه شرف الملائكة والأنبياء، بل الكسب من الخيل خير من البليد فهي فضيلة على الإطلاق من غير إضافة. وأعلم أن الشيء النفس المرغوب فيه ينقسم إلى ما يطلب لغيره، وإلى ما يطلب لذاته، وإلى ما يطلب لغيره ولذاته جميعاً ما يطلب لذاته أشرف وأفضل مما يطلب لغيره، والمطلوب لغيره: الدرهم والدنانير فلنبا حيران لا مفعلة بها، ولولا أن الله سبحانه وتعالى يسر قضاء الحاجات بها لكانا والحصبة بمثابة واحدة. والذي يطلب لذاته: فالمسعدة في الآخرة ولذة النظر لوجه الله تعالى. والذي يطلب لذاته ولغيره فسلامة البدن، فإن سلامة الرجل مثلاً مطلوبة من حيث إنها سلامة للبدن عن الألم ومطلوبة للمشي بها والتوصل إلى القارب والحاجات، وهذا الاعتبار إذا نظرت إلى العلم رأيته لفيذاً في نفسه فيكون مطلوباً لذاته، ووجدته وسيلة إلى دار الآخرة

(١) حديث معاذ تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية وطلبه عبادة... الحديث بطوله رواه أبو الشيخ ابن حبان في كتاب الثواب، وابن عبد البر وقال: ليس له إسناد قوي.

وسعادتها وفريضة إلى القرب من الله تعالى ولا يتوصل إليه إلا به، وأعظم الأشياء رتبة في حق الأدي السعادة الأبدية وأفضل الأشياء ما هو وسيلة إليها ولن يتوصل إليها إلا بالعلم والعمل ولا يتوصل إلى العمل إلا بالمعلم بكيفية العمل، فأصل السعادة في الدنيا والآخرة هو العلم فهو إذن أفضل الأعمال، وكيف لا وقد تعرف فضيلة الشيء أيضاً بشرف ثمرته! وقد عرفت أن ثمرة العلم القرب من رب العالمين والإلتحاق بأفق الملاكمة ومقارنة الملأ الأهل، هذا في الآخرة ولما في الدنيا فالعز والوقار ونفوذ الحكم على الملوك ولزوم الإحترام في الطباع حتى إن أغنياء الترك وأجلاف العرب يصادفون طباعهم بمجولة على التوقير لشيوعهم لاختصاصهم بمزيد علم مستفاد من التجربة بل الهيبة بطبعها توقر الإنسان لشعورها بتميز الإنسان بكمالها مجاوز لدرجتها: هذه فضيلة العلم مطلقاً ثم تختلف العلوم كما سيأتي بيانه وتتفاوت لا بحالة فضائلها يتفاوتها. وأما فضيلة التعليم والتعلم فظاهرة مما ذكرناه، فإن العلم إذا كان أفضل الأمور كان تعلمه طلباً للأفضل فكان تعليمه إفادة للأفضل، وبيانه أن مقاصد الخلق مجموعة في الدين والدنيا ولا ينظم للدين إلا بنظم الدنيا، فإن الدنيا مزرعة للآخرة وهي الآلة الموصلة إلى الله عز وجل لن الخلقها آلة ومترلاً لا لمن يتخذها مستقراً ووطناً؛ وليس ينتظم أمر الدنيا إلا بأعمال الأديين. وأعمالهم وحرفهم وصناعاتهم تنحصر في ثلاثة أقسام:

(أولها) أصول لأقوام للعالم دونها، وهي أربعة: الزراعة، وهي للمطعم. والحياكة، وهي للملبس، والبناء، وهو للسكن، والسياسة، وهي للتأليف والاجتماع والتعاون على أسباب المعيشة وضبطها.

(الثاني) ما هي مهية لكل واحدة من هذه الصناعات وغاية لها: كالخدمة فإنها تخدم الزراعة وجلة من الصناعات بإعداد آلاتها كالحلابة والغزل فإنها تخدم الحياكة بإعداد عملها.

(الثالث) ما هي متممة للأصول ومزينة، كالطحن والحز للزراعة؛ وكالقصرية والحياطة للحياكة؛ وذلك بالإضافة إلى قوام أمر العالم الأرضي مثل أجزاء الشخص بالإضافة إلى جلته فإنه ثلاثة أضرب أيضاً: إما أصول كالقلب والكبد والدماغ؛ وإما خدمة لها كالكلمة والعروق والشرابن والأعصاب والأوردة، وإما مكملة لها ومزينة كالأظفار والأصابع والحاجبين، وأشرف هذه الصناعات أصولها، وأشرف أصولها السياسة بالتأليف والاستصلاح ولذلك تستدعي هذه الصناعة من الكمال فيمن يتكفل بها ما لا يستدعيه سائر الصناعات، ولذلك يستخدم لا بحالة صاحب هذه الصناعة سائر الصناعات والسياسة في استصلاح الخلق وإرشادهم إلى الطريق المستقيم المنجي في الدنيا والآخرة على أربع مراتب: الأولى - وهي العليا: سياسة الأنبياء عليهم السلام وحكمهم على الخاصة والعامة جميعاً في ظواهرهم وباطنهم. والثانية: العلماء بالله عز وجل وبيده الذين هم ورثة الأنبياء، وحكمهم على باطن الخاصة فقط، ولا يرتفع فهم العامة على الإستفادة منهم ولا تنتهي قوتهم إلى التصرف في ظواهرهم بالإلزام والمنع والشرح.

والرابعة: الوعاظ وحكمهم على يواطن العوام فقط؛ فأشرف هذه الصناعات الأربع بعد النبوة إفادة العلم وتبذير نفوس الناس عن الأخلاق للمعمومة والمهلكة وإرشادهم إلى الأخلاق للمعمودة المسعدة وهو المراد بالتعليم؛ وإما قلنا إن هذا أفضل من سائر الحرف والصناعات لأن شرف الصناعات يعرف بثلاث أمور: إما بالإلتفات إلى الغريزة التي بها يتوصل إلى معرفتها كفضل العلوم العقلية على اللغوية: إذ تترك الحكمة بالعقل، واللغة بالسمع، والعقل أشرف من السمع؛ وإما بالنظر إلى عموم النفع كفضل الزراعة على الصياغة، وإما بملاحظة المحل الذي فيه التصرف كفضل الصياغة على الدباغة: إذ عمل أحدهما الذهب وعمل الآخر جلد الميتة؛ وليس يخفى أن العلوم الدينية وهي فقه طريق الآخرة إنما تترك بكمال العقل وصفاء الذكاء، والعقل أشرف صفات الإنسان كما سيأتي بيانه؛ إذ به تقبل أمانة الله، وبه يتوصل إلى جوار الله سبحانه. وأما عموم النفع فلا يستربط فيه فإن نفعه وثمرته سعادة الآخرة. وأما شرف المحل فكيف يخفى والمعلم متصرف في قلوب البشر ونفوسهم، وأشرف موجود على الأرض جنس الإنس وأشرف جزء من جواهر الإنسان قلبه، والمعلم مشغول بتكميله وتجليته وتطهيره وميقاته إلى القرب من الله عز وجل، فتعليم العلم من وجه: عبادة الله

تعالى، ومن وجه خلافة الله تعالى، وهو من أجل خلافة الله؛ فإن الله تعالى قد فتح على قلب العالم العلم الذي هو انحصار صفاته. فهو كالحاظر لأنفس عزائته؛ ثم هو مأنون له في الإنفاق منه على كل محتاج إليه؛ فأني رتبة أجل من كون العبد واسطة بين ربه سبحانه وبين خلقه في تقييدهم إلى الله زلفى وسياقتهم إلى جنة المأوى، جعلنا الله منهم بركمه؛ وصل الله على كل عبد مصطفى.

الباب الثاني

في العلم المحمود والممنوع وأقسامها وأحكامها

وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية، وبيان أن موقع الكلام والفقهاء من علم الدين إلى أي حد هو وتفضيل علم الأخيرة.

بيان العلم الذي هو فرض عين: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «طلب العلم فريضة على كل مسلم» وقال أيضاً ﷺ: «اطلبوا العلم ولو بالطين» واختلف الناس في العلم الذي هو فرض على كل مسلم، ففترقوا فيه أكثر من عشرين فرقة، ولا تطيل بتقل التصيل، ولكن حاصله أن كل فريق نزل الوجود على العلم الذي هو بصدقه، فقال للكلمون: هو علم الكلام، إذ به يدرك التوحيد ويعلم به ذات الله سبحانه وصفاته، وقال الفقهاء: هو علم الفقه إذ به تعرف المباديات والحلال والحرام وما يحرم من المعاملات وما يحل، وعرضا به ما يحتاج إليه الأعداؤون الوقائع النادرة، وقال المفسرون والمحدثون: هو علم الكتاب والسنة، إذ به يتوصل إلى المعلوم كلها. وقال المتصوفة: المراد به هذا العلم، فقال بعضهم: هو علم العبد بحاله ومقامه من الله عز وجل. وقال بعضهم: هو العلم بالإخلاص وأقوات النفوس وتمييزه الملك من لمة الشيطان. وقال بعضهم: هو علم الباطن وذلك يجب على أقوام خصوصين هم أهل ذلك وصرفوا اللفظ عن عمومهم. وقال أبو طالب المكي: هو العلم بما يتضمنه الحديث الذي فيه مباني الإسلام، وهو قوله ﷺ: «يُنبئ الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله»، إلى آخر الحديث، لأن الواجب هذه الخمس فيجب العلم بكيفية العمل فيها وكيفية الوجوب. والذي ينبغي أن يقطع به المحصل ولا يستريب فيه ما سذكروه: وهو أن العلم كما قلتمناه في خطبة الكتاب ينقسم إلى علم معاملة وعلم مكاشفة، وليس المراد بهذا العلم إلا علم المعاملة. والمعاملة التي كلف العبد الماعل البالغ العمل بها ثلاثة، اعتقاد، وفعل، وترك؛ فإذا بلغ الرجل الماعل بالإحتلام أو السن ضحوة غار مثلاً فقلول واجب عليه تعلم كلمتي الشهادة وفهم معناهما وهو قول: «لا إله إلا الله»، محمد رسول الله، وليس يجب عليه أن يحصل كشف ذلك لنفسه بالنظر والبحث وتحريز الأدلة، بل يكفي أن يصدق به ويعتقده جزءاً من غير اختلاج ريب واضطراب نفس، وذلك قد يحصل بمجرد التقليد والسماع من غير بحث ولا برهان؛ إذ اكفى رسول الله ﷺ من أجلاف العرب بالتصديق والإقرار من غير تعلم دليل^(١). فإذا فعل ذلك فقد أدى واجب الوقت وكان العلم الذي هو فرض عين عليه في الوقت تعلم الكلمتين وفهمهما، وليس يلزمه أمر وراء هذا في الوقت، بلبل أنه لو مات عقب ذلك مات مطمئناً لله عز وجل خير حاصي له، وإنما يجب غير ذلك بموارض تمرض وليس ذلك ضرورياً في حق كل شخص بل يتصور الإفتكالك وتلك الموارض إما أن تكون في الفعل وإما في الترك وإما في الإعتقاد. أما الفعل: فإن يعيش من ضحوة غاره إلى وقت الظهر فيجئده عليه بدخول وقت الظهر تعلم الطهارة والصلاة، فإن كان صحيحاً وكان بحيث لو صبر إلى وقت زوال الشمس لم يتمكن من تمام التعلم والعمل في الوقت بل يخرج الوقت لو اشتغل بالتعلم، فلا يبعد أن يقال: الظهر بقاؤه فيجب عليه تقديم التعلم على الوقت. ويحتمل أن يقال: وجوب

الباب الثاني

(١) حديث (نبئ الإسلام على خمس... الحديث) متفق عليه من حديث ابن عمر
(٢) حديث: اكفى رسول الله ﷺ من أجلاف العرب بالتصديق والإقرار من غير تعلم دليل: مشهور في كتب السير والحديث، فعند مسلم قصة ضمام بن ثعلبة.

المعلم الذي هو شرط العمل بعد وجوب العمل فلا يجب قبل الزوال، وهكذا في بقية الصلوات فإن عاش إلى رمضان تجدد بسببه وجوب تعلم الصوم: وهو أن يعلم أن وقته من الصباح إلى غروب الشمس؛ وأن الواجب فيه النية والإسك عن الأكل والشرب والوقاع، وأن ذلك يتصلح للبرؤية الحلال أو شاهدين؛ فإن تجدد له مال أو كان له مال عند بلوغه لزمه تعلم ما يجب عليه من الزكاة، ولكن لا يلزمه في الحال إنما يلزمه عند تمام الحول من وقت الإسلام؛ فإن لم يملك إلا الإبل لم يلزمه إلا تعلم زكاة الإبل، وكذلك في سائر الأصناف، فإذا دخل في أشهر الحج فلا يلزمه المبادرة إلى علم الحج مع أن فعله على التراخي فلا يكون تعلمه على الفور، ولكن ينبغي لعلمه الإسلام أن ينهوه على أن الحج فرض على التراخي على كل من ملك الزاد والراحلة إذا كان هو مالكاً حتى ربما يرى الحزم لنفسه في المبادرة فمقد ذلك إذا عزم عليه لزمه تعلم كيفية الحج وما يلزمه إلا تعلم أركانه وواجباته دون نوافله، فإن فعل ذلك نقل فعله أيضاً نقل فلا يكون تعلمه فرض عين وفي تحريم السكوت عن التنبيه على وجوب أصل الحج في الحال نظر يليق بالفقه، وهكذا التبريع في علم سائر الأفعال التي هي فرض عين. وأما التروك فيجب تعلم علم ذلك بحسب ما يتجدد من الحال، وذلك يختلف بحال الشخص إذ لا يجب على الأبكم تعلم ما يحرم من الكلام، ولا على الأعمى تعلم ما يحرم من النظر، ولا على البصير تعلم ما يحرم الجلوس فيه من المساكن، فذلك أيضاً واجب بحسب ما يقتضيه الحال، فما يعلم أنه يترك عنه لا يجب تعلمه وما هو ملابس له يجب تنبيهه عليه كما لو كان عند الإسلام لايساً للحرير، أو جالساً في الغصب، أو ناظرًا إلى غير ذي عرم، فيجب تعريفه بذلك وما ليس ملابساً له ولكنه يصدد التعرض له على القرب كالأكل والشرب فيجب تعليمه، حتى إذا كان في بلد يتعاطى فيه شرب الخمر وأكل لحم الخنزير فيجب تعليمه ذلك وتنبيهه عليه، وما وجب تعليمه وجب عليه تعلمه. وأما الاعتقادات وأعمال القلوب فيجب علمها بحسب الخواطر، فإن خطر له شك في المعاني التي تدل عليها كلمات الشهادة فيجب عليه تعلم ما يتوصل به إلى إزالة الشك. فإن لم يخطر له ذلك ومات قبل أن يعتقد أن كلام الله سبحانه قديم وأنه مرثي وأنه ليس محلاً للحوادث إلى غير ذلك مما يذكر في المعقّدات، فقد مات على الإسلام إجماعاً، ولكن هذه الخواطر الموجبة للاعتقادات بعضها يخطر بالطبع وبعضها يخطر بالسامع من أهل البلد، فإن كان في بلد شاع فيه الكلام وتناقل الناس بالبدع فينبغي أن يصاب في أول بلوغه عنها بتلقين الحق، فإنه لو ألقى إليه الباطل لوجب إزالة عن قلبه وربما عسر ذلك، كما أنه لو كان هذا المسلم تاجراً وقد شاع في البلد معاملة الربا وجب عليه تعلم الحذر من الربا، وهذا هو الحق في العلم الذي هو فرض عين ومعناه العلم بكيفية العمل الواجب، فمن علم العلم الواجب ووقت وجوبه فقد علم العلم الذي هو فرض عين، وما ذكره الصوفية من فهم خواطر العلوم ولة الملك. حتى أيضاً ولكن في حق من يتصدى له، فإذا كان الغالب أن الإنسان لا يترك عن دواعي الشر والرياء والحسد فيلزمه أن يتعلم من علم ريع المهلكات ما يرى نفسه محتاجاً إليه، وكيف لا يجب عليه وقد قال رسول الله ﷺ: «ثلاث مهلكات: شح مطاع، وهوى متبع، وإحسان المرء بنفسه»^(١) ولا يترك عنها، وبقيّة ما سنذكره من مضمومات أحوال القلب كالأكبر والعجب وأخواتها تتبع هذه الثلاث المهلكات، وإزالتها فرض عين، ولا يمكن إزالتها إلا بمعرفة حدودها ومعرفة أسبابها ومعرفة علاماتها ومعرفة علاجها؛ فإن من لا يعرف الشر يقع فيه، والعلاج هو مقابلة السبب بضملة، وكيف يمكن دون معرفة السبب والمسبب، وأكثر ما ذكرناه في ريع المهلكات من فروض الأعيان، وقد تركها الناس كافة اشتغالاً بما لا يعني. وما ينبغي أن يبادر في إلقائه إليه إذا لم يكن قد انتقل من ملة إلى ملة أخرى: الإيمان بالجنة والنار والحشر والنشر حتى يؤمن به ويصدق، وهو من تمة كلمتي الشهادة، فإنه بعد التصديق بكونه عليه السلام رسلاً فينبغي أن يفهم الرسالة التي هو مبلغها: وهو أن أطاع الله ورسوله فله الجنة، ومن عصاهما فله النار، فإذا انتهت لهذا التبريع علمت أن المذهب الحق هو هذا، وتحققت أن كل عبد هو في مجاري أحواله في يومه وليك لا يخلو من وقائع في عباداته

(١) حديث (ثلاث مهلكات: شح مطاع، .. الحديث) أخرجه البيهقي وابن تيمية والبيهقي في الشعب من حديث انس يستند ضعيف

ومعاملاته عن تجدد لوائزم عليه فيلزمه السؤال عن كل ما يقع له من التوارد ويلزمه المبادرة إلى تعلم ما يتوقع وقوعه على القرب غالباً، فلذا تبين أنه عليه الصلاة والسلام إما أراد بالعلم المترف بالآلاف واللام في قوله ﷺ: طلب العلم فريضة على كل مسلم؛ علم العلم الذي هو مشهور الوجوب على المسلمين لا غير؛ فقد اتضح وجه التدرج ووقت وجوبه، والله أعلم.

بيان العلم الذي هو فرض كفاية

أعلم أن الفرض لا يتميز عن غيره إلا بذكر أقسام العلوم والمعلوم بالإضافة إلى الفرض الذي نحن بصدده تنقسم إلى شرعية وغير شرعية؛ وأما بالشرعية ما استفيد من الأنبياء صلوات الله عليهم وسلامه، ولا يرشد العقل إليه مثل الحساب، ولا التجربة مثل الطب، ولا السماع مثل اللغة؛ فالعلوم التي ليست بشرعية تنقسم إلى ما هو محمود وإلى ما هو معلوم وإلى ما هو مباح، فالحمود ما يرتبط به مصالح أمور الدنيا كالطب والحساب وذلك ينقسم إلى ما هو فرض كفاية وإلى ما هو فضيلة وليس بفريضة؛ أما فرض الكفاية فهو كل علم لا يستغنى عنه في قوام أمور الدنيا كالطب، إذ هو ضروري في حلقة بقائه الأبدان. وكالحساب؛ فإنه ضروري في المعاملات وقسمة الرصايب والمورثات وغيرها. وهذه هي العلوم التي لو غلّا البلد عنم يقوم بها حرج أهل البلد. وإذا قام بها واحد كفى وسقط الفرض عن الآخرين. فلا يتصحب من قولنا إن الطب والحساب من فروض الكفايات فإن أصول المصناعات أيضاً من فروض الكفايات كالفلاحة والحياكة والسياسة بل الحجة والحياطة. فإنه لو غلّا البلد من الحياطة تسارع الهلاك إليهم وحرّجوا بتصرّيفهم أنفسهم للهلاك. فإن الذي أنزل الداء أنزل الدواء وأورثه إلى استعماله وأعدّ الأسباب لتعاطيه. فلا يجوز التعرض للهلاك بإهماله. وأما ما يمدّ فضيلة لا فريضة فالتحمت في دقائق الحساب وسقائق الطب وغير ذلك مما يستغنى عنه. ولكنه يفيد زيادة قوة في القدر المحتاج إليه. وأما المعلوم منه فعلم السحر والطلسمات وعلم الشعوة والتليسات. وأما المباح منه فالعلم بالأشعار التي لا سخط فيها. وتوليف الأخبار وما يجري مجراه.

وأما العلوم الشرعية وهي المقصودة بالبيان: فهي محمودة كلها ولكن قد يتلبس بها ما يظن أنها شرعية وتكون منعمية فتتسم إلى المحمود والملمومة. أما المحمود فلها أصول وفروع ومقدمات ومتممات وهي أربعة: (الضرب الأول) الأصول: وهي أربعة، كتب الله عز وجل وستة رسول الله عليه السلام وإجماع الأمة وآثار الصحابة والإجماع أصل من حيث أنه يدل على السنة فهو أصل في الدرجة الثالثة. الآخر فإنه أيضاً يدل على السنة. لأن الصحابة رضي الله عنهم قد شاهدوا الوحي والتتزيل وأدركوا بقرائن الأحوال ما غاب عن غيرهم حياته وربما لا تحيط العبارات بما أدرك بالقرائن. فمن هذا الوجه رأى العلماء الإقتداء بهم والتمسك بأقوالهم وذلك بشرط خصوص على وجه خصوص عند من يروى ولا يليق بياته هذا الفن (الضرب الثاني) الفروع: وهو ما فهم من هذه الأصول لا بموجب ألفاظها بل بعمان تنبى لها العقول فانتسج بسببها الفهم حتى فهم من اللفظ للفرط به غيره كما فهم من قوله عليه السلام «لا يقضي القاضي وهو غيبان»^(١) أنه لا يقضي إذا كان حائلاً أو جاهلاً أو مثلاً بغيره. وهذا على ضربين: أحدهما: يتعلق بمصالح الدنيا ويحويه كتب الفقه والتكفل به القفوله وهم علماء الدنيا. والثاني: ما يتعلق بمصالح الآخرة وهو علم أصول القلب وأخلاقه للمحمودة والملمومة وما هو مرضى عند الله تعالى، وما هو مكروه وهو الذي يحويه الشرط الأخير من هذا الكتاب، أمضى جملة كتاب إحياء علوم الدين، ومنه العلم بما يترشح من القلب على الجوارح في عبادتها وعبادتها، وهو الذي يحويه الشرط الأول من هذا الكتاب. (والضرب الثالث) المقسمات، وهي التي تجري من مجرى الآلات كعلم اللغة والنحو؛ فلها آلة لمعلم كتاب الله تعالى وستة نبيه ﷺ. وأبست اللغة والنحو من العلوم الشرعية في أنفسها، ولكن يلزم الجورض فيها بسبب الشرع إذ جاءت هذه الشريعة بلغة العرب وكل

(١) حديث (لا يقضي القاضي وهو غيبان) حقه عليه من حديث أبي بكر.

شريعة لا تظهر إلا بلمحة فيصير تعلم تلك اللغة آفة ومن الآلات علم كتابة الخط إلا أن ذلك ليس ضرورياً إذ كان رسول الله ﷺ آمياً. ولو تصور استقلال الحفظ بجميع ما يسمع لاستغنى عن الكتابة، ولكنه صار يحكم العجز في الغالب ضرورياً (الضرب الرابع) للتمتات: وذلك في علم القرآن؛ فإنه ينقسم إلى ما يتعلق باللفظ كتعلم القراءات وبخارج الحروف وإلى ما يتعلق بالمعنى كال تفسير؛ فإن اعتماده أيضاً على النقل، إذ اللغة بمجرد ما لا تنقل به وإلى ما يتعلق بأحكامه كمرقرة النسخ والنسوخ والعالم والحاسن والنفس والظاهر. وكيفية استعمال البعض منه مع البعض، وهو العلم الذي يسمى أصول الفقه ويتناول السنة أيضاً. وأما التتمات في الآثار والأخبار فالعلم بالرجال وأسمائهم وأنسابهم وأسباب الصحابة وصفاتهم، والعلم بالعدالة في الرواة، والعلم بأحوالهم ليميز الضعيف عن القوي، والعلم بأعمالهم ليميز المرسل عن المستند وكذلك ما يتعلق به؛ فهذه هي العلوم الشرعية وكلها محمولة بل كلها من فروض الكفايات * فإن قلت: لم ألحقت الفقه بعلم الدنيا؟ وألحقت الفقه بعلم الدنيا فاعلم أن الله عز وجل أخرج آدم عليه السلام من التراب وأخرج ذريته من سلالة من طين ومن ماء دافق، فأخرجهم من الأصلاص إلى الأرحام ومنها إلى الدنيا ثم إلى القبر ثم إلى العرض ثم إلى الجنة أو إلى النار؛ فهذا مبدؤهم وهذا غايتهم وهذه منازلهم. وخلق الدنيا زائداً للمعاد ليتناول منها ما يصلح للترؤد؛ فلو تناولوها بالعدل لانقطعت الخصومات وتعطل الفقهاء ولكنهم تناولوها بالشهوات فتولدت منها الخصومات فمست الحاجة إلى سلطان يسوسهم واحتاج السلطان إلى قانون يسوسهم به؛ فالفقيه هو العالم بقانون السياسة وطريق التوسط بين الحلق إذا تنازعا بحكم الشهوات؛ فكان الفقيه معلم السلطان ومرشده إلى طرق سياسة الحلق وضبطهم ليستظم باستقامتهم أمورهم في الدنيا، ولعمري إنه متعلق أيضاً بالدين. ولكن لا بنفسه بل بواسطة الدنيا؛ فإن الدنيا مزرعة الآخرة، ولا يتم الدين إلا بالدنيا. والمملك والدين توأمان؛ فالدين أصل والسلطان حارس، وما لا أصل له فمهدوم، وما لا حارس له فضائع، ولا يتم الملك والضبط إلا بالسلطان وطريق الضبط في فصل الحكومات بالفقه. وكما أن سياسة الحلق بالسلطة ليس من علم الدين في الدرجة الأولى؛ بل هو معين على ما لا يتم الدين إلا به، فكذلك معرفة طريق السياسة فمعلوم أن الحجج لا يتم إلا ببلوغة تحرس من العرب في الطريق ولكن الحجج شيء وسلوك الطريق إلى الحجج شيء ثان، والقيام بالحراسة التي لا يتم الحجج إلا بها شيء ثالث، ومعرفة طرق الحراسة وحيلها وقوانينها شيء رابع، وحاصل فنّ الفقه معرفة طرق السياسة والحراسة ويدل على ذلك ما روي مستنداً ولا يفتي الناس إلا ثلاثة: أمير أو مأمور أو متكلف^(١) فالأمير هو الإمام وقد كانوا هم المفتون، والمأمور نائبه، والمتكلف غيرهما: وهو الذي يتخذ تلك المهنة من غير حاجة. وقد كان الصحابة رضي الله عنهم يجتازون عن الفتوى، حتى كان يجبل كل واحد منهم على صاحبه، وكانوا لا يجتازون إذا سئلوا عن علم القرآن وطريق الآخرة. وفي بعض الروايات يدل المتكلف؛ للرأي؛ فإن من تقلد خطر الفتوى وهو غير متعين للحاجة فلا يقصد به إلا طلب الجاه والمال * فإن قلت: هذا إن استقام لك في أحكام الجراحات والجفود والفرامات وفصل الخصومات، فلا يستقيم فيها يشتمل عليه ريع العبادات من الصيام والصلاة ولا فيها يشتمل عليه ريع العادات من المعاملات من بيان الحلال والحرام، فاعلم أن أقرب ما يتكلم الفقيه فيه من الأعمال التي هي أعمال الآخرة ثلاثة: الإسلام والصلاة والزكاة والحلال والحرام؛ فإذا تأملت متشعب نظر الفقيه فيها علمت أنه لا يجاوز حدود الدنيا إلى الآخرة، وإذا عرفت هذا في هذه الثلاثة فهو في غيرها أظهر. أما الإسلام فيتكلم الفقيه فيها يصح منه وفيها يقصد وفي شروطه وليس يلتفت فيه إلا إلى اللسان. وأما القلب فمخارج عن ولاية الفقيه لعزل

(١) حديث: كان رسول الله ﷺ آمياً؛ أي لا يسمي الكتابة؛ أخرجه ابن مرفوع في التفسير من حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً وأنا محمد النبي الأمي، وفيه ابن هبنة، وابن حبان والدارقطني والحاكم والبيهقي وصححه من حديث ابن مسعود وقولوا اللهم صل على محمد النبي الأمي؛ والبيهقي من حديث البراء بن عازب الكتاب وليس يسمي بكتبه.

(٢) حديث ولا يفتي الناس إلا ثلاثة... الحديث أخرجه ابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بلفظ ولا يفتي على الناس؛ وإسناده حسن.

رسول الله ﷺ أرباب السيوف والسلطة عنه حيث قال «ملا شققت عن قلبه؟»^(١) للذي قتل من تكلم بكلمة الإسلام معتزاً بأنه قال ذلك من خوف السيوف، بل يحكم الفقيه بصحة الإسلام تحت ظلال السيوف، مع أنه يعلم أن السيوف لم يكشف له عن نية ولم يدفع عن قلبه غشوة الجهول والحرية، ولكنه مشير على صاحب السيوف فإن السيوف تمتد إلى رقبته واليد تمتد إلى ماله وهذه الكلمة باللسان تعصم رقبته وماله ما دام له رقية ومال، وذلك في الدنيا، ولذلك قال ﷺ: «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم»^(٢) وجعل أثر ذلك في الدم والمال. وأما الأخرى فلا تنفع فيها الأموال بل أنوار القلوب وأسرارها وإخلاصها، وليس ذلك من فنّ الفقه، وإن خاض الفقيه فيه كان كيا لو خاض في الكلام والطب وكان خارجاً عن فنه. وأما الصلاة فالفقيه يفتي بالصحة إذا أتى بصورة الأعمال مع ظاهر الشروط وإن كان غافلاً في جميع صلاته من أولها إلى آخرها مشغولاً بالتفكير في حساب معاملاته في السوق إلا عند التكبير، وهذه الصلاة لا تنفع في الأخرى، كما أن القول باللسان في الإسلام لا ينفع، ولكن الفقيه يفتي بالصحة أي أن ما فعله حصل به امتثال صيغة الأمر وانقطع به عنه القتل والتعذيب، فأما الحشوع وإحضار القلب الذي هو عمل الأخرى وبه ينفع العمل الظاهر لا يتعرض له الفقيه ولو تعرض له لكان خارجاً عن فنه، وأما الزكاة فالفقيه ينظر إلى ما يقطع به مطالبة السلطان حتى إنه إذا امتنع عن أدائها فأنهضها السلطان فقرأ حكم بأنه يرضى فتمت. وحكي أن أبا يوسف القاضي كان يب ماله لزوجه آخر الحول ويستوجب مالها إسقاطاً للزكاة، فحكي ذلك لأبي حنيفة رحمه الله فقال ذلك من فقهه. وصدق فإن ذلك من فقه الدنيا ولكن مضرة في الأخرى أضرم من كل جنابة، ومثل هذا هو العلم الضار. وأما الحلال والحرام فالورع من الحرام من الدين، ولكن الورع له أربع مراتب (الأولى) الورع الذي يشترط في عدالة الشهادة وهو الذي يفرج بتركه الإنسان عن أهلية الشهادة والقضاء والولاية وهو الإحتراز من الحرام الظاهر (الثانية) ورع الصالحين: وهو التوقي من الشهوات التي يتقابل فيها الاحتمالات. قال ﷺ: «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك»^(٣) وقال ﷺ: «الإثم حزاز القلوب»^(٤) (الثالثة) ورع المتقين وهو ترك الحلال المحض الذي يخاف منه أدلوه إلى الحرام. قال ﷺ: «لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به مخافة ما به بأس»^(٥) وذلك مثل التورع عن التحدث بأحوال الناس خيفة من الإتيان إلى الغيبة، والتورع عن أكل الشهوات خيفة من هيجان النشاط والبطر المؤذي إلى مقارفة المحظورات (الرابعة) ورع الصديقين وهو الإعراض عما سوى الله تعالى خوفاً من صرف ساعة من العمر إلى ما لا يفيد زيادة قرب عند الله عز وجل وإن كان يعلم ويتحقق أنه لا يفضي إلى حرام، فهذه الدرجات كلها خارجة عن نظر الفقيه إلا الدرجة الأولى: وهو ورع الشهود والقضاة وما يقدح في العدالة والقيام بذلك لا يعني الإثم في الأخرى، قال رسول الله ﷺ لوابصة: «استغث قلبك وإن أفتركت وإن أفتركت وإن أفتركت»^(٦) والفقيه لا يتكلم في حازات القلوب وكيفية العمل بها بل فيها يقدح في العدالة فقط، فإن جميع نظر الفقيه مرتبط بالدنيا التي بها صلاح طريق الأخرى، فإن تكلم في شيء من صفات القلب وأحكام الأخرى فذلك يدخل في كلامه على سبيل التطفل كما قد يدخل في كلامه شيء من الطب والحساب والتنجيم وعلم الكلام، وكما تدخل المحكمة في النحو والشعر. وكان سفیان الثوري وهو إمام في علم الظاهر يقول: إن طلب هذا ليس من زاد الأخرى، كيف وقد اتفقوا على أن الشرف في العلم العمل به فكيف يظن أنه علم الظاهر واللعمان والسلم والإجارة والصرف، ومن تعلم هذه الأمور ليترب بها إلى الله تعالى فهو مجنون، وإنما العمل بالقلب والجوارح

(١) حديث «ملا شققت عن قلبه» أخرجه مسلم من حديث أسامة بن زيد.

(٢) حديث «أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله...» الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وعمر ابن عمر.

(٣) حديث «دع ما يريبك إلى ما لا يريبك» أخرجه الترمذي وصححه والنسائي وابن حبان من حديث الحسن بن علي.

(٤) حديث «الإثم حزاز القلوب» أخرجه البيهقي في شعب الإيثار من حديث ابن مسعود، ورواه العجلي في مسنده مرفوعاً عليه.

(٥) حديث «لا يكون الرجل من المتقين حتى يدع ما لا بأس به...» الحديث أخرجه الترمذي وصححه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث

طبعة السعدي.

(٦) حديث «استغث قلبك وإن أفتركت» أخرجه أحمد من حديث وابصة.

في الطاعات، والشرف هو تلك الأعمال • فإن قلت: لم سويت بين الفقه والطب إذ الطب أيضاً يتعلق بالدنيا وهو صحة الجسد وذلك يتعلق به أيضاً صلاح الدين، وهذه التسوية تخالف إجماع المسلمين؟ فأعلم أن التسوية غير لازمة بل بينهما فرق، وأن الفقه أشرف منه من ثلاثة أوجه (أحدها) أنه علم شرعي إذ هو مستفاد من النبوة بخلاف الطب فإنه ليس من علم الشرع (والثاني) أنه لا يستغنى عنه أحد من سالكى طريق الآخرة البتة لا الصحيح ولا المريض. وأما الطب فلا يحتاج إليه إلا المرضى وهم الأقلون (والثالث) أن علم الفقه مجاور لعلم طريق الآخرة لأنه نظر في أعمال الجوارح، ومصدر أعمال الجوارح ومنشؤها صفات القلوب، فالمحمود من الأعمال يصدر عن الأخلاق للمحمودة المنجية في الآخرة، والمموم يصدر من المموم، وليس يخفى اتصال الجوارح بالقلب. وأما الصحة والمرض فمنشؤهما صفاء في المزاج والأخلاق وذلك من أوصاف البدن لا من أوصاف القلب، فهما أصياف الفقه إلى الطب ظهر شرفه، وإذا أصياف علم طريق الآخرة • إلى الفقه ظهر أيضاً شرف علم طريق الآخرة فإن قلت: فصل لي علم طريق الآخرة تفصيلاً يشير إلى تراجعه وإن لم يمكن استقصاء تفاصيله. فأعلم أنه قسمان: علم مكاشفة وعلم معاملة، فالقسم الأول علم المكاشفة وهو علم الباطن وذلك غاية العلوم، فقد قال بعض العارفين: من لم يكن له نصيب من هذا العلم أخاف عليه سوء الحاققة، وأدق نصيب منه التصديق به وتسليمه لأهله. وقال آخر: من كان فيه خصلتان لم يفتح له شيء من هذا العلم: بدعة، أو كبر. وقيل: من كان عباً للدنيا أو مصراً على هوى لم يتحقق به وقد يتحقق بسائر العلوم، وأقل عقوبة من ينكره أنه لا ينفق منه شيئاً وينشد على قوله:

وأرض لمن غاب عنك غيبته فذلك ذنب عقابه فيه

وهو علم الصديقين والمقربين، أعني علم المكاشفة فهو عبارة عن نور يظهر في القلب عند تطهيره وتركيبته من صفاته الممومة، وينكشف من ذلك النور أمور كثيرة كان يسمع من قبل أسماها فيوتهم لما معاني مجملة غير متفصلة، فتتضح إذ ذاك حتى تحصل المعرفة الحقيقية بذات الله سبحانه، وصفاته الباقيات التامات، وبأفعاله، وبحكمه في خلق الدنيا والآخرة، ووجه ترتيبه للآخرة على الدنيا، والمعرفة بمعنى النبوة والنبي، ومعنى الوحي، ومعنى الشيطان، ومعنى لفظ الملائكة والشياطين، وكيفية معاداة الشياطين للإنسان، وكيفية ظهور الملك للأنبياء، وكيفية وصول الوحي إليهم، والمعرفة بملكووت السموات والأرض، ومعرفة القلب وكيفية تصادم جنود الملائكة والشياطين فيه، ومعرفة الفرق بين لمة الملك ولة الشيطان، ومعرفة الآخرة والجنة والنار وعذاب القبر والصراط والميزان والحساب، ومعنى قوله تعالى: ﴿اقرأ كتابك كفى بنفسك اليوم عليك حسيماً﴾ ومعنى قوله تعالى: ﴿وإن الدار الآخرة هي الحيوان لو كانوا يعلمون﴾ ومعنى لقاء الله عز وجل والنظر إلى وجهه الكريم ومعنى القرب منه والنزول في جواره، ومعنى حصول السعادة بمرافقة الملأ الأعلى ومقارفة الملائكة والنيبون، ومعنى تفاوت درجات أهل الجنان حتى يرى بعضهم البعض كما يرى الكوكب الدرّي في جوف السماء إلى غير ذلك مما يطول تفصيله، إذ للناس في معاني هذه الأمور بعد التصديق بأصولها مقامات شتى، فبعضهم يرى أن جميع ذلك أمثلة وأن الذي أحده الله لبياده الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر، وأنه ليس مع الخلق من الجنة إلى الصفات والأسماء، وبعضهم يرى أن بعضها أمثلة وبعضها يوافق حقائقها المفهومة من المفاظها، وكذا يرى بعضهم أن منتهى معرفة الله عز وجل الإعراف بالعجز عن معرفته، وبعضهم يذمي أموراً عظيمة في المعرفة بالله عز وجل، وبعضهم يقول حدّ معرفة الله عز وجل ما انتهى إليه اعتقاد جميع العوام: وهو أنه موجود عالم قادر سميع بصير متكلم، فنعني بعلم المكاشفة أن يرتفع الغطاء حتى تتضح له جملة الحق في هذه الأمور تضاهياً يجري مجرى البيان الذي لا يشك فيه، وهذا ممكن في جوهر الإنسان لولا أن مرة القلب قد تراكم صدورها وخشيها بقلودرات الدنيا، وإلّا نعمي بعلم طريق الآخرة: العلم بكيفية تفصيل هذه المرأة عن هذه الحباثت التي هي الحجاب عن الله سبحانه وتعالى وعن معرفة صفاته وأفعاله، وإلّا تصغرتها وتطهرها بالكف عن الشهوات والإقتناء بالأنبياء صلوات الله عليهم في جميع أحوالهم، فيقدر ما ينجل من القلب ويخفى به شطر الحق يتلألا فيه حقائقه، ولا سبيل إليه إلا بالرياضة التي يأتي تفصيلها في موضعها، وبالعلم

والتعليم، وهذه هي العلوم التي لا تسطر في الكتب ولا يتحدث بها من أنعم الله عليه بشيء منها إلا مع أهله، وهو المشارك فيه على سبيل المذاكرة، وطريق الأسرار، وهذا هو العلم الخفي الذي أرادته ﷺ بقوله «إن من العلم كهيئة المكتون لا يعلمه إلا أهل المعرفة بالله تعالى، فإذا نطقوا به لم يفهموه إلا أهل الإغترار بالله تعالى فلا تحفروا علماً أتاه الله تعالى علماً منه، فإن الله عز وجل لم يحقره إذ أتاه إليه»^(١) وأما القسم الثاني: وهو علم المعاملة، فهو علم أحوال القلب: أما ما يحمده منها فكالتصبير، والشكر، والخوف، والرجاء، والرضا، والزهد، والتقوى، والقناعة، والسخاء، ومعرفة المنة لله تعالى في جميع الأحوال، والإحسان، وحسن الظن، وحسن الخلق، وحسن الماشرة، والصدق، والإخلاص، فمعرفة حقائق هذه الأحوال وحدودها وأسبابها التي بها تكتسب وثمرها وعلامتها ومعالجتها ما ضعف منها حتى يفقرى وما زال حقير يمدد من علم الآخرة، وأما ما يذم، فخوف الفقر، وسخط الملقود، والغل، والحقد، والحسد، والعش، وطلب العلو، وحب الثناء، وحب طول البقاء في الدنيا للتمتع، والكبر، والرياء، والغضب، والأنفة، والعداوة، والبغضاء والطمع، والبخل، والريفة، والبذخ، والأشر، والبطر، وتنظيم الأغنياء، والإستهانة بالفقراء، والفخر، والخيلاء، والتنافس، والمباهاة والإستكبار عن الحق، والغرور فيما لا يعني، وحب كثرة الكلام، والصلف، والتزين للخلق، والمداغة، والمجب، والإشتغال عن عيوب النفس بصيوب الناس، وزوال الحزن من القلب، وخروج الحشية منه، وشدة الإلتصاف للنفس إذا نالها الذلة، وضعف الإلتصاف للخلق، واتخاذ إخوان العلاتة على عداوة السر، والأمن من مكر الله سبحانه وتعالى في سلب ما أعطى، والإكتمال على الطاعة، والمكر، والخنائة، والمخادعة وطول الأمل، والقسوة، والفظاظة، والفرح بالدنيا والأسف على فواتها، والأنس بالملوك والورشة لفرارهم من الجفاد، والطيش، والمجعة، وقلة الحياء، وقلة الرحمة، فهذه وأمثالها من صفات القلب مغارس الفواحش ومناكب الأعمال المحظورة. وأضدادها - وهي الأخلاق المحمودة - منبع الطاعات والقرابات، فالعلم يحدود هذه الأمور وساقطها وأسبابها وثمراتها وعلاجها هو علم الآخرة، وهو فرض عين في فتوى علماء الآخرة، فالمرضى عنها هالك بسطة ملك الملوك في الآخرة، كما أن المرضى عن الأعمال الظاهرة هالك بسيف سلاطين الدنيا بحكم فتوى فقهاء الدنيا، فنظر الفقهاء في فروض العين بالإضافة إلى صلاح الدنيا، وهذا بالإضافة إلى صلاح الآخرة. ولو سئل فقيه عن معنى من هذه المعاني حتى عن الإخلاص مثلاً أو عن التوكل أو عن وجه الإحتراز عن الرياء لتوقف فيه مع أنه فرض عينه الذي في إهماله هلاكه في الآخرة، ولو سأله عن اللعان والظهار واليمين والرمي لسرد عليك مجلدات من التفريعات الدقيقة التي تنفضي الدعوى ولا يحتاج إلى شيء منها، وإن احتجج لم تخل البلد ممن يقوم بها ويكفيه مؤنة التنب فيها، فلا يزال يتعب فيها ليلاً ونهاراً وفي حفظه ودرسه ويغفل عما هو مهم في نفسه في الدين، وإذا رجع فيه قال: اشتغلت به لأنه علم الدين وفرض الكفاية وليس على نفسه وعمل غيره في تعلمه، والفقهاء يعلم أنه لو كان غرضه أداء حق الأمر في فرض الكفاية لقدم عليه فرض العين، بل قدم عليه كثيراً من فروض الكفايات؛ فكم من بلدة ليس فيها طبيب إلا من أهل الذمة ولا يجوز قبول شهادتهم فيما يتعلق بالأطباء من أحكام الفقه، ثم لا نرى أحداً يشتغل به، وينهتزون على علم الفقه لا سيما أخلاقيات والجدليات والبلد مشحون من الفقهاء بمن يشتغل بالتقوى والجواب عن الواقع، فليت شعري كيف يرضخ فقهاء الدين في الإشتغال بفرض كفاية قد قام به جماعة وإمام ما لا قائم به؟ هل لهذا سبب إلا أن الطب ليس يتيسر الوصول به إلى توبى الأوقاف والوصايا وحيازة مال الأيتام وتقلد القضاء والحكومة والتقدم به حل الأقران والتسلط به حل الأعداء؟ هيئات هيئات، قد تنفوس علم الدين بتليس العلماء السوء؛ فاه تمالى المستعان وإليه الملاذ في أن يصلحنا من هذا الفرو الذي يسخط الرحمن ويضحك الشيطان، وقد كان أهل الورع من علماء الظاهر مقرين بفضل علماء الباطن وأرباب القلوب: كان الإمام الشافعي رضي الله عنه يجلس بين يدي شيبان الراعي كما يقدم الصبي في الكتب ومساله: كيف يفعل في كذا

(١) حديث يدل من العلم كهيئة المكتون... الحديث رواه أبو عبد الرحمن السلمي في الأربعين له في التصرف من حديث أبي هريرة يستند ضعيف.

وكذا؟ فيقال له: مثلك يسأل هذا البدوي؟ فيقول: إنَّ هذا وقتٌ لا أخفئله. وكان أحد بن حنبل رضي الله عنه يعني بن معين يختلفان إلى معروف الكرخي ولم يكن في علم الظاهر بمنزلتها وكنا يسألانه، وكيف وقد قال رسول الله ﷺ: لا قبل له كيف تفعل إذا جئنا أمر لم نجده في كتاب ولا سنة؟ فقال ﷺ: «سلوا الصالحين واجعلوه شورى بينهم»^(١) ولذلك قيل: عليه الظاهر زينة الأرض ولذلك، وعليه الباطن زينة السماء والملكوت. وقال الجنيد رحمه الله قال لي السري شيعي يوماً: إذا قمت من عتدي فمن تجالس؟ قلت: المحاسبي، فقال: نعم خذ من علمه وأدبه، ودع عنك تشقيقه الكلام ووده على المتكلمين، ثم لا وليت سمعته يقول: جعلك الله صاحب حديث صوفياً ولا جعلك صوفياً صاحب حديث: أشار إلى أنَّ من حصل الحديث والعلم ثم تصوف أفلح، ومن تصوف قبل العلم خططر بنفسه • فإن قلت: فلم لم تورد في أقسام العلوم: الكلام والفلسفة، وتبين أنها مملومان أو عمودان؟ فأعلم أنَّ حاصل ما يشتمل عليه علم الكلام من الأدلة التي ينتفع بها، فالقرآن والأخبار مشتملة عليه، وما خرج عنها فهو إما جملة مملومة وهي من البدع كما سيأتي بيانه، وإما مشاغبة بالمتعلق بمناقضات الفرق لها، وتطويل بنقل المقالات التي أكثرها زهلات وهذيانات تزديداً للطباع وتجهها للأسباع، وبعضها غرض فيها لا يتعلق بالدين ولم يكن شيء منه مؤلفاً في العصر الأول وكان الغرض فيه بالكيفية من البدع، ولكن تغير الآن حكمه إذ حدثت البدعة الصارفة عن مقتضى القرآن والسنة، ونبت جماعة لفقوا لها شيئاً ودبوا فيها كلاماً مؤلفاً، فصار ذلك المظهور بحكم الضرورة مانعاً فيه، بل صار من فروض الكفايات وهو القدر الذي يقابل به البدع إذا قصد الدعوة إلى البدعة، وذلك إلى حدٍّ محدود - سنذكره في الباب الذي يلي هذا إن شاء الله تعالى - وأما الفلسفة علمٌ برأسها بل هي أربعة أجزاء (أحدها) المعتنسة والחסب، وهما مباحان كما سبق ولا يمنع عنها إلا من يخاف عليه أن يتجاوز بها إلى علوم مملومة؛ فإن أكثر الممارسين لها قد خرجوا منها إلى البدع، فبصان الضعيف عنها - لا لمعنيها - كما بصان الصبي من شاطيء النهر خيفة عليه من الوقوع في النهر وكما بصان حديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار خوفاً عليه، مع أن القوى لا يندب إلى مخالفتهم (الثاني) للتفكير وهو بحث عن وجه الدليل وشروطه، ووجه الحدِّ وشروطه، وهما داخلان في علم الكلام (الثالث) الإلهيات، وهو بحث عن ذات الله سبحانه وتعالى وصفاته، وهو داخل في الكلام أيضاً، والفلاسفة لم يفرغوا فيها ينمط آخر من العلم، بل انفرغوا بمذاهب: بعضها كفر وبعضها بدعة، وكما أنَّ الإعتزال ليس علماً برأسه بل أصحابه طائفة من المتكلمين وأهل البحث والنظر انفرغوا بمذاهب باطلة، فذلك الفلاسفة (الرابع) الطبيعيات، وبعضها مخالف للشرع والدين والحق، فهو جهول وليس بعلم حتى يورد في أقسام العلوم، وبعضها بحث عن صفات الأجسام وغواصها وكيفية استتالها وتغيرها، وهو شبه بنظر الأطباء، إلا أن الطبيب ينظر في بدن الإنسان على الخصوص من حيث يمرض ويصح، وهم ينظرون في جميع الأجسام من حيث تتغير وتتحرَّك؛ ولكن للطلب فضل عليه وهو أنه يحتاج إليه. وأما علومهم في الطبيعيات فلا حاجة إليها فإذن الكلام صار من جملة الصناعات الفرجية على الكيفية حواصة لتقlob العوام عن تحولات المبتدعة، وإلما حدث ذلك بحدوث البدع كما حدثت حاجة الإنسان إلى استئجار الجرفقة في طريق الحج بحدوث ظلم العرب وقطعهم الطريق؛ ولو ترك العرب عدوانهم لم يكن استئجار الحراس من شروط طريق الحج؛ فذلك لورث المبتدع هذيانته لما افتقر إلى الزيادة على ما عهد في عصر الصحابة رضي الله عنهم؛ فليعلم المتكلم حدَّ من الدين وأنَّ موقعه من موقع الحارس في طريق الحج؛ فإذا تجرَّد الحارس للحراسة لم يمكن من جملة الحاج، والمتكلم إذا تجرَّد للمناظرة والمدافعة ولم يسلك طريق الأخيرة ولم يشتغل بتعهد القلب وصلاحه لم يكن من جملة علماء الدين أصلاً، وليس عند المتكلم من الدين إلا العقيدة التي يشاركه فيها سائر العوام وهي من جملة أعمال ظاهر القلب واللسان، وإلما يتميز عن العامي بصنعة المجادلة والحراسة، فأما معرفة الله تعالى وصفاته وأفعاله وجميع ما أشرنا إليه في علم المكاشفة فلا يحصل من علم الكلام، بل يكاد أن

(١) حديث: قيل له كيف تفعل إذا جاء أمر لم نجده في كتاب ولا سنة رسوله... الحديث... وروى الطبراني من حديث ابن عباس ربه

يكون الكلام حجاباً عليه ومناً عنه، وإما الوصول إليه بالمجاهدة التي جعلها الله سبحانه مقدمات للهداية حيث قال تعالى ﴿وَالَّذِينَ جَاهَلُوا فِتْنًا لَّهَدِيْنَهُمْ سَبَلَنَا وَإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ﴾ * فإن قلت: فقد زدت حد المتكلم إلى حراسة عقيدة العوام عن تشويش المبتدعة، كما أن حد البرقة حراسة أفضة المصحيح عن نهب العرب، ورددت حد الفقيه إلى حفظ القانون الذي به يكف السلطان شر بعض أهل العدوان عن بعض، وهاتان ربتان نازلتان بالإضافة إلى علم الدين، وعلمه الأمة المشهورون بالفضل هم الفقهاء والمتكلمون وهم أفضل الخلق عند الله تعالى، فكيف تنزل درجاتهم إلى هذه المنزلة السافلة بالإضافة إلى علم الدين؟ فاعلم أن من عرف الحق بالرجال حار في مناهات الضلال، فأعرف الحق تعرف أهله إن كنت سالكاً طريق الحق، وإن فُتحت بالتقليد والنظر إلى ما اشتهر من درجات الفضل بين الناس فلا تغفل عن الصحابة وعلم مناصبهم، فقد أجمع الذين عرضت بذكرهم على تقديمهم وأهم لا يدرك في الدين شأوهم ولا يشق غبارهم ولم يكن تقديمهم بالكلام والفقه بل بعلم الأخرة وسلوك طريقها، وما فضل أبو بكر رضي الله عنه بكثرة صيام ولا صلاة ولا بكثرة رواية ولا فتوى ولا كلام، ولكن بشيء وقر في صدره^(١) كما شهد له سيد المرسلين ﷺ، فليكن حرصك في طلب ذلك السر فهو الجوهر النفيس والدرر المكنون، ودع عنك ما تطابق أكثر الناس عليه وعلى تقنيته وتظيمه لأسباب ودواع يطول تفصيلها، فلقد قبض رسول الله ﷺ عن آلاف من الصحابة رضي الله عنهم كلهم علماء بالله، أثني عليهم رسول الله ﷺ! ولم يكن فيهم أحد يحسن صنعة الكلام، ولا نصب نفسه للفتيا منهم أحد إلا بضعة عشر رجلاً، ولقد كان ابن عمر رضي الله عنهما منهم، وكان إذا سئل عن الفتيا يقول للسائل: أنصب إلى فلان الأمير الذي تقلد أمور الناس، وضعها في عنقه إشارة إلى أن الفتيا في القضايا والأحكام من توابع الولاية والسلطنة، ولما مات عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود: مات تسعة أعيان العلم، فبقي له: أنقول ذلك وفيما جلة الصحابة؟ فقال: لم أورد علم الفتيا والأحكام إنما أريد العلم بالله تعالى، أفترى أنه أراد صنعة الكلام والجدل، فما بالك لا تحصر على معرفة ذلك العلم الذي مات بجوت عمر تسعة أعيان، وهو الذي سد باب الكلام والجدل وضرب صيحاً بالدرة لما أورد عليه سؤالاً في تعارض آيتين في كتاب الله، وجره وأمر الناس بهجره وأما قولك إن المشهورين من العلماء هم الفقهاء والمتكلمون، فاعلم أن ما ينال به الفضل عند الله شيء وما ينال به الشهرة عند الناس شيء آخر، فلقد كان شهرة أبي بكر الصديق رضي الله عنه بالخلافة وكان فضله بالسر الذي قر في قلبه وكان شهرة عمر رضي الله عنه بالسياسة وكان فضله بالعلم بالله الذي مات تسعة أعيان به، وقصده التقرب إلى الله عز وجل في ولايته وعدله وشغفه على خلقه، وهو أمر باطن في سره، فاما سائر أفعاله الظاهرة فيتصور صدورهما من طالب الجاه والإسم والسمة والراغب في الشهرة، فتكون الشهرة فيها هو للمهلك، والفضل فيها هو سر لا يطلع عليه أحد، فالفقهاء والمتكلمون مثل الخلفاء والقضاة والعلماء، وقد انقسموا، فمنهم من أراد الله سبحانه بعلمه وفتراه وذبه عن سنة نبيه ولم يطلب به رياء ولا سمعة، فأولئك أهل رضوان تعالى وفضلهم عند الله لعملهم بعلمهم وإرادتهم وجه الله سبحانه بفتواهم ونظرهم، فإن كل علم عمل فإنه فعل مكتسب، وليس كل عمل علماً، والطيب يقدر على التقرب إلى الله تعالى بعلمه فيكون مثاباً على علمه من حيث إنه عامل لله سبحانه وتعالى به، والسلطان يتوسط بين الخلق في يكون مرضياً عند الله سبحانه ومثاباً، لا من حيث إنه متكفل بعلم الدين، بل من حيث هو متقلد بعمل يقصد به التقرب إلى الله عز وجل بعلمه. وأقسام ما يتقرب به إلى الله تعالى ثلاثة: علم مجرد وهو علم المكاشفة، وعمل مجرد وهو كمدل السلطان مثلاً وضبطه للناس، ومركب من عمل وعلم وهو علم طريق الأخرة فإن صاحبه من العلماء والعمال جميعاً، فانظر إلى نفسك أتكون يوم القيامة في حزب علماء الله، وأعمال الله تعالى، أو في حزبيتها فنضرب بسهمك مع كل فريق منها، فهذا أهم عليك من التقليد لمجرد الإشتهار كما قيل:

(١) حديث ما فضل أبو بكر الناس بكثرة صلاة وكثرة صيام... لعمريته أعرجه القرمطي الحكيم في التواضع من قول أبي بكر بن عبد الرحمن ولم أجده مرفوعاً

عند ما تراه ودع شيئاً سمعت به في طلعة الشمس ما يفنيك عن زحل

عل أنا مستقل من سيرة فقهاء السلف ما تعلم به أن الذين انتحلوا مذاهبهم ظلّمهم وأنهم من أشد خصمائهم يوم القيامة فظنهم ما قصدوا بالعلم إلا وجه الله تعالى، وقد شهود من أحوالهم ما هو من علامات علماء الآخرة كما سيأتي بيانه في باب علامات علماء الآخرة، فظنهم ما كانوا مترجدين لعلم الفقه، بل كانوا مشتغلين بعلم القلوب ومراقبين لها، ولكن صرفهم عن التدريس والتصنيف فيه ما صرف الصحابة عن التصنيف والتدريس في الفقه، مع أنهم كانوا فقهاء مستقلين بعلم الفتوى والصوراف والدواهي متيقنة، ولا حاجة إلى ذكرها.

ونحن الآن نذكر من أقوال فقهاء الإسلام ما تعلم به أن ما ذكرناه ليس طعناً فيهم بل هو طعن فيمن أظهر الإقتداء بهم متحللاً بمذاهبهم وهو يخالف لهم في أعمالهم وسيرهم، فالفقهاء الذين هم زعماء الفقه وقادة الحقن - أعني الذين كثر اتباعهم في المذاهب خمسة: الشافعي، ومالك، وأحمد بن حنبل، وأبو حنيفة، وسفيان الثوري ورحمهم الله تعالى. وكل واحد منهم كان عابداً وزاهداً وعالمًا بعلوم الآخرة وفضيهاً في مصالح الحقن في الدنيا ومريداً بفقهه وجه الله تعالى، فهذه خمس أخصال اتبعهم فقهاء العصر من جعلتها على خصلة واحدة وهي التمسير والمبالغة في تفاريع الفقه، لأن الحصول الأربع لا تصلح إلا للآخرة، وهذه الحصلة الواحدة تصلح للدنيا والآخرة، إن أريد بها الآخرة قلّ صلاحها للدنيا شمرها لها وادعوا بها مشابهة أولئك الأئمة، ومبهمات أن تقاس الملائكة بالحدادين، فنورد الآن من أحوالهم ما يدل على هذه الأخصال الأربع، فإن معرفتهم بالفقه ظاهرة.

أما الإمام الشافعي رحمه الله تعالى فيدل على أنه كان عابداً: ما روى أنه كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء: ثلثاً للعلم، وثلثاً للعبادة. وثلثاً للنوم. قال الربيع: كان الشافعي رحمه الله يحتم القرآن في رمضان ستين مرة كل ذلك في الصلاة وكان البويطي أحد أصحابه يحتم القرآن في رمضان في كل يوم مرة. وقال الحسن الكرابيسي: بت مع الشافعي غير ليلة فكان يصلي نحواً من ثلث الليل فما رأيته يزيد على خمسين آية، فإذا أكثر فمائة آية، وكان لا يمر بأية رحمة إلا سأل الله تعالى نفسه وجميع المسلمين والمؤمنين، ولا يمر بأية عذاب إلا تعوذ فيها وسأل النجاة لنفسه وللمؤمنين، وكانما جمع له الرجاء والخوف معاً، فانظر كيف يدل اقتصاره على خمسين آية على تبحره في أسرار القرآن وتدبره فيها وقال الشافعي رحمه الله: ما شبت منذ ست عشرة سنة لأن الشيع يثقل البدن ويقسي القلب ويزيل الفطنة ويجلب النوم ويضعف صاحبه عن العبادة، فانظر إلى حكمته في ذكر أخفات الشيع، ثم في جدّه في العبادة، إذ طرح الشيع لأجلها، ورأس التبعيد لتقليل الطعام. وقال الشافعي رحمه الله: ما حلفت بالله تعالى لا صادقاً ولا كاذباً قط، فانظر إلى حرمة وتوقيره لله تعالى، ودلالة ذلك على علمه بجلال الله سبحانه، وسئل الشافعي رضي الله عنه عن مسألة فسكت، فقيل له: ألا نجيب رحك الله؟ فقال: حتى أدرى الفضل في سكوتي أو في جوابي؟ فانظر في مراقبته للسنة مع أنه أشد الأعضاء تسلطاً على الفقهاء وأعضاها عن الغبط والفقر، وبه يستبين أنه كان لا يتكلم ولا يسكت إلا لنيل الفضل وطلب الثواب. وقال أحمد بن يحيى بن الوزير: خرج الشافعي رحمه الله تعالى يوماً من سوق القناديل فبتناه فإذا رجل يسفه على رجل من أهل العلم، فالتفت الشافعي إلينا وقال: نزهوا أسماعكم عن استماع الحنا كما تنزهون السكك عن النطق به، فإن المستمع شريك القاتل، وإن السفه لينظر إلى أنحبث شيء في إناته فيحرص أن يفرغه في أوعيتكم ولو ردت كلمة السفه لسدد راجعاً كما شقي بها قاتلها. وقال الشافعي رضي الله عنه: كتب حكيم إلى حكيم: قد أوتيت علماً فلا تدنس علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسعى أهل العلم بنور علمهم. وأما زهده رضي الله عنه فقد قال الشافعي رحمه الله: من ادعى أنه جمع بين حب الدنيا وحب خالقها في قلبه فقد كذب. وقال الحميدي: خرج الشافعي رحمه الله إلى اليمن مع بعض الولاة فانصرف إلى مكة بمشرة آلاف درهم فضرب له خباء في موضع خارجاً من مكة فكان الناس يأتونه، فما يرح من موضعه

ذلك حتى فرقها كلها. وخرج من الحمام مرة فأعطى الحمامي مالا كثيراً. وسقط سوطه من يده مرة فرمعه إنسان إليه فأعطاه جزءاً عليه خمسين ديناراً. وسخاوة الشافعي رحمه الله أشهر من أن تحكى ورأس الزهد السخاء، لأن من أحب شيئاً لمسكه ولم يفارقه فلا يفارق المال إلا من صغرت الدنيا في عينه وهو معنى الزهد. ويدل على قوة زهد وشدة خوفه من الله تعالى واشتغال همت بالأخرة: ما روي أنه روى سفيان بن عيينة حديثاً في الرفائق فغشى على الشافعي فقبل له: قد مات، فقال: إن مات فقد مات أفضل زمانه. وما روى عبد الله بن محمد البجلي قال: كنت أنا وعمر بن نيانة جلوساً نذاكر العباد والزهاد فقال لي عمر: ما رأيت أروع ولا أفصح من محمد بن إدريس الشافعي رضي الله عنه: خرجت أنا وهو والحرق بن ليبيد إلى الصفا وكان الحرق تلميذ الصالح المري فافتتح يقرأ وكان حسن الصوت، فقرأ هذه الآية عليه: ﴿هَذَا يَوْمٌ لَا يَنْطَقُونَ وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَنُونَ﴾ فرأيت الشافعي رحمه الله وقد تغير لونه واقتشر جلده واضطرب اضطراباً شديداً وخر مشتماً عليه فلما أفاق جعل يقول: أعوذ بك من مقام الكاذبين وإعراض الغافلين، اللهم لك خضعت قلوب العارفين وقلت لك رقب المشتقين، إلهي هب لي جودك وجللي بسترِكَ واعف عن تقصيري بكرم وجهك. قال: ثم مشى وانصرفنا فلما دخلت بغداد وكان هو بالعراق فقمعدت على الشط أتوضأ للصلاة إذ مر بي رجل فقال لي: يا غلام أحسن وضوءك أحسن الله إليك في الدنيا والأخرة، فالتفت فإذا أنا بـرجل يتيمه حماة، فأسرعت في وضوئي وجعلت أقو أثره، فالتفت إلى فقال: هل لك من حاجة؟ فقلت: نعم، تعلمني بما علمك الله شيئاً، فقال لي: أعلم أن من صدق الله نجا، ومن أشفق على دينه سلم من الردى، ومن زهد في الدنيا قرت عينه بما يراه من ثواب الله تعالى غداً، أفلا أزيذك؟ قلت نعم. قال من كان فيه ثلاث خصال فقد استكمل الإيمان: من أمر بالمعروف واتمى عن المنكر واتهمى، وسافظ على حدود الله تعالى، ألا أزيذك؟ قلت بلى، فقال: كن في الدنيا زاهداً وفي الأخرة راعياً واصدق الله تعالى في جميع أمورك تنتج مع التاجير، ثم مضى، فسألت: من هذا؟ فقالوا: هو الشافعي فانتظر إلى سقوطه مشتماً عليه ثم إلى وعظه كيف يدل ذلك على زهد وغاية خوفه ولا يحصل هذا الخوف والزهد إلا من معرفة الله عز وجل فإنه: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ ولم يستفد الشافعي رحمه الله هذا الخوف والزهد من علم كتاب السلام والإجارة وسائر كتب الفقه، بل هو من علوم الأخرة المستخرجة من القرآن والأخبار إذ حكم الأولين والآخرين مودعة فيها. وأما كونه عالماً بأسرار القلب وعلوم الأخرة فتعرفه من الحكم الماثورة عنه، روى أنه سئل عن الرياء فقال على البدئية: الرياء فتنة عقدتها الهوى حيال أبصال قلوب العلماء فنظروا إليها بسوء اختيار النفوس فأحبطت أفعالهم. وقال الشافعي رحمه الله تعالى: إذا أنت خفت على عملك العجب فانظر رضا من تطلب؟ وفي أي ثواب ترغب؟ ومن أي عقاب ترهب؟ وأي عافية تشكر؟ وأي بلاء تذكر؟ فإنك إذا تفكرت في واحدة من هذه الخصال صغر في عينك عملك، فانظر كيف ذكر حقيقة الرياء وعلاج العجب وهما من كبار آفات القلب! وقال الشافعي رضي الله عنه: من لم يضمن نفسه لم ينفعه علمه. وقال رحمه الله: من أطاع الله تعالى بالعلم نفعه سره. وقال: ما من أحد إلا له عيب وميغض، فإذا كان كذلك فكُنْ مع أهل طاعة الله عز وجل، وروي أن عبد القاهر بن عبد العزيز كان رجلاً صالحاً ورعاً وكان يسأل الشافعي رضي الله عنه عن مسائل في الورع والشافعي رحمه الله يقبل عليه لورعه، وقال للشافعي يوماً: أيما أفضل الصبر أو المحنة أو التمكن: فقال الشافعي رحمه الله: التمكن درجة الأنبياء، ولا يكون التمكن إلا بعد المحنة، فإذا امتحن صبر وإذا صبرمكن، ألا ترى أن الله عز وجل امتحن إبراهيم عليه السلام ثم مكنته، وامتحن موسى عليه السلام ثم مكنته، وامتحن أيوب عليه السلام ثم مكنته، وامتحن سليمان عليه السلام ثم مكنته وآتاه ملكاً، والتمكن أفضل الدرجات، قال الله عز وجل: ﴿وَكذلكم كننا ليعوسف في الأرض﴾ وأيوب عليه السلام بعد المحنة العظيمةمكن، قال الله تعالى: ﴿وَأَتَيْنَاهُ أَهْلَهُ وَمثلهم معهم الآية﴾ فهذا الكلام من الشافعي رحمه الله يدل على تبحره في أسرار القرآن وإطلاعه على مقامات السائرين إلى الله تعالى من الأنبياء والأولياء، وكل ذلك من علوم

الأخرة. وقيل للشافعي رحمه الله: متى يكون الرجل عالماً؟ قال: إذا تحقق في علم الدين فعله وتعرض لسائر العلوم فنظر فيها فاته فمضد ذلك يكون عالماً، فإنه قيل لجاليوس إنك تأمر للداء الواحد بالأدوية الكثيرة المجمعة! فقال إنما المقصود منها واحد وإنما يجعل معه غيره لتسكن حدة لأن الأفراد قاتل، فهذا وأمثال مما لا يحصى يدل على علو رتبته في معرفة الله تعالى وعلمه الأخرى. وأما إرادته بالقلقه والمناظرة فيه وجه الله تعالى: فيدل عليه ما روى عنه قال: وعدت أن الناس اتضعوا بهذا العلم وما نسب إلى شيء منه، فانظر كيف اطلع على آفة العلم وطلب الإسم له وكيف كان منزله القلب عن الإلتفات إليه مجرد التوبة فيه لوجه الله تعالى. وقال الشافعي رضي الله عنه: ما ناظرت أحداً قط فاحسبت أن يخطيء. وقال: ما كلمت أحداً قط إلا أحسبت أن يوفق ويسد ويعان ويكون عليه رحمة من الله تعالى وحفظ وما كلمت أحداً قط وأنا أبالي أن يبين الله الحق على لساني أو على لسانه: وقال: ما أبودعت الحق والحجة على أحد فقبلها مني إلا جئت واعتقدت عبته، ولا كبريت أحد على الحق ودافع الحجة إلا سقط من عيني ورفضته، فهذه العلامات هي التي تدل على إرادة الله تعالى بالقلقه والمناظرة، فانظر كيف تألمه الناس في جملة هذه المحصال الخمس على خصلة واحدة فقط، ثم كيف خالفوه فيها أيضاً، ولهذا قال أبو ثور رحمه الله: ما رأيت ولا رأى الرايون مثل الشافعي رحمه الله تعالى. وقال أحمد بن حنبل رضي الله عنه: ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو للشافعي رحمه الله تعالى، فانظر إلى إنصاف الداعي وإلى درجة المدعو له وقس به الأكران والأمثال من العلماء في هذه الأعصار وما بينهم من المشاحة والبيضاء لتعلم تقصيرهم في دعوى الاقتداء بهؤلاء، ولكثرة دعائه له قال له ابنه: أي رجل كان الشافعي حتى تدعو له كل هذا الدعاء؟ فقال أحمد: يا بني كان الشافعي رحمه الله تعالى كالشئس للدنيا وكالعافية للناس، فانظر هل لخير من خلف وكان أحد رحمه الله يقول: ما سمى أحد بيده بحجرة إلا وللشافعي رحمه الله في عقله منة. وقال يحيى بن سعيد القطان: ما صليت صلاة منذ أربعين سنة إلا وأنا أدعو فيها للشافعي لما فتح الله عز وجل عليه من العلم ووقفه للسداد فيه. ولتقتصر على هذه التيلة من أحواله فإن ذلك خارج عن المحصر، وأكثر هذه المقالب نقلته من الكتاب الذي صنعه الشيخ نصر بن إبراهيم المقدسي رحمه الله تعالى في مناقب الشافعي رضي الله عنه ومن جميع المسلمين.

وأما الإمام مالك رضي الله عنه فإنه كان أيضاً متعلماً بهذه المحصال الخمس، فإنه قيل له: ما تقول يا مالك في طلب العلم؟ فقال: حسن جميل ولكن أنظر إلى الذي يلزمك من حين تصبح إلى حين تمسي فالزمه، وكان رحمه الله تعالى في تنظيم علم الدين مبالغاً، حتى كان إذا أراد أن يحدث ترويضاً وجلس على صدر فراشه وسرّح لحيته واستعمل الطيب ولم يكن من الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث، فقيل له في ذلك فقال: أحب أن اعظم حديث رسول الله ﷺ. وقال مالك: العلم نور يجعله الله حيث يشاء وليس بكثرة الرواية، وهذا الاحترام والتوقير يدل على قوة معرفته بحلال الله تعالى. وأما إرادته وجهه الله تعالى بالعلم فيدل عليه قوله: الجدل في الدين ليس بشيء. ويدل عليه قول الشافعي رحمه الله: إني شهدت مالكا وقد سئل عن ثمان وأربعين مسألة فقال في اثنين وثلاثين منها: لا أدري. ومن يرد غير وجهه الله تعالى بعلمه فلا تسمح نفسه بأن يقر على نفسه بأنه لا يدري، ولذلك قال الشافعي رضي الله عنه: إذا ذكر العلماء فمالك النجم الثاقب، وما أسد أمس علي من مالك. وروى أن أبا جعفر المنصور منحه من رواية الحديث في طلاق الكره ثم صس عليه من يسأله، فروى على ملا من الناس: ليس على مستكره طلاق، فضره باليساط ولم يترك رواية الحديث. وقال مالك رحمه الله: ما كان رجل صادقاً في حديثه ولا يكذب إلا منع بعقله ولم يصبه مع المرم آفة ولا خوف. وأما زعمه في الدنيا فيدل عليه ما روي أن المهدي أمير المؤمنين سأله فقال له: هل لك من دار؟ فقال: لا ولكن أحدثك وصممت ربيعة بن أبي عبد الرحمن يقول: نسب المراء داره وسأله الرشيد: هل لك دار؟ فقال: لا، فاعطاه ثلاثة آلاف دينار وقال: إشتري بها داراً فاعلمنا ولم ينتفها، فلما أراد الرشيد الشخص قال للملك رحمه الله: ينبغي أن تخرج معنا فإني عزمت على أن أحمل الناس على الموطن كما حمل عثمان رضي الله عنه الناس

على القرآن، فقال له: ما حل الناس على الموطأ فليس إليه سبيل، لأن أصحاب رسول الله ﷺ اختلفوا بعده في الأصناف فحفظوا، فعند كل أهل مصر علم وقد قال ﷺ: «اختلاف أمتي رحمة»^(١) وأما الخروج مملوك فلا سبيل إليه قال رسول الله ﷺ: «المدينة خير لهم لو كانوا يعلمونه»^(٢) وقال عليه الصلاة والسلام: «المدينة تنفي خبثها كما ينفي الكبر خبث الحديد»^(٣) وهذه دنائركم كما هي إن شتمت فخلعوها وإن شتمت فدعوها، يعني أنك إنما تكلفني مفارقة المدينة لما أصطنعت إليّ فلا أؤثر الدنيا على مدينة رسول الله ﷺ، فهكذا كان زهد مالك في الدنيا، ولما حلت إليه الأموال الكثيرة من أطراف الدنيا لانتشار علمه وأصحابه كان يفرقها في وجوه الخير ودل سخاؤه على زهده وقلة حبه للدنيا وليس الزهد فقد المال: وإنما الزهد فراغ القلب عنه ولقد كان سليمان عليه السلام في ملكه من الزخاد. ويدل على احتقاره للدنيا ما روي عن الشافعي رحمه الله أنه قال: رأيت على باب مالك كراعاً من أفراس خراسان، ويقال مصر ما رأيت أحسن منه فقلت للمالك رحمه الله: ما أحسنه فقال: هو هدية مني إليك يا أبا عبيد الله، فقلت: دع لنفسك منها دابة تركبها فقال: إني أستحي من الله تعالى أن أطأ تربة فيها نبي الله ﷺ وسلم يحافر دابة فانظر إلى سخائه إذ وهب جميع ذلك دفعة واحدة وإلى توليها لثربة المدينة. ويدل على إرادته بالعلم وجه الله تعالى واستحقاقه للدنيا: ما روي أنه قال دخلت على هارون الرشيد فقال لي: يا أبا عبد الله يبنيني أن تختلف إلينا حتى يسمع صبياننا منك الموطأ. قال: فقلت أعز الله مولانا الأمير، إن هذا العلم منكم خرج فإن أنتم حرزتموه عز وإن أنتم اخلتموه ذل والعلم يؤز ولا يأتي، فقال: صدقت، أخرجوا إلى المسجد حتى تسمعوا مع الناس.

وأما أبو حنيفة رحمه الله تعالى فلقد كان أيضاً عابداً زاهداً، عارفاً بالله تعالى، خائفاً منه، مرئياً وجه الله تعالى بعلمه، فلما كونه عابداً يعرف بما روي عن ابن المبارك أنه قال: كان أبو حنيفة رحمه الله له مروة وكثرة صلاة. وروى حاد بن أبي سليمان أنه كان يمي الليل كله. وروي أنه كان يمي نصف الليل فمر يوماً في طريق فأشار إليه إنسان وهو يمشي فقال لآخر: هذا هو الذي يمي الليل كله، فلم يزل بعد ذلك يمي الليل كله وقال: أنا أستحي من الله سبحانه أن أوصف بما ليس في من عبادته. وأما زهده فقد روي عن الربيع بن عاصم قال: أرسلي يزيد بن عمر بن هبيرة فقدمت بأبي حنيفة عليه، فأراه أن يكون حاكماً على بيت المال فأبى، فضربه عشرين سوطاً. فانظر كيف هرب من الولاية واحتمل العذاب! قال الحكم بن هشام الثقفي: حدثت بالشام حديثاً في أبي حنيفة أنه كان من أعظم الناس أمانة وأراده السلطان أن يلقي مفاتيح خزائنه أو يضرب ظهره فاختار عذابهم له على عذاب الله تعالى. وروي أنه ذكر أبو حنيفة عند ابن المبارك، فقال: أتذكرون رجلاً عرضت عليه الدنيا بحفايرها ففر منها. وروي عن محمد بن شعاع عن بعض أصحابه أنه قيل لأبي حنيفة: قد أمر لك أمير المؤمنين أبو جعفر المنصور بعشرة آلاف درهم. قال: فما رضي أبو حنيفة، قال: فلما كان اليوم الذي توقع أن يؤتى بالمال فيه صلب الصبح ثم تفضى بثوبه فلم يتكلم، فجاء رسول الحسن بن قحطبة بالمال، فدخل عليه، فلم يكلمه، فقال بعض من حضر: ما يكلمنا إلا بالكلمة بعد الكلمة، أي هذه عادته. فقال: ضموا المال في هذا الجراب في زاوية البيت، ثم أوصى أبو حنيفة بعد ذلك بتناع بيته وقال لآبائه: إذا مت ودفنتموني فخذ هذه البكرة وانذهب بها إلى الحسن ابن قحطبة فقل له خذ وديعتك التي أودعتها أبا حنيفة. قال آبائه: ففعلت ذلك، فقال الحسن: رحمه الله على أبيك فلقد كان شحيحاً على دينه. وروي أنه دعي إلى ولاية القضاء فقال: أنا لا أصلح لهذا، فقيل له: لم؟ فقال: إن كنت صادقاً فما أصلح لها، وإن كنت كاذباً فالكاذب لا يصلح للقضاء. وأما علمه بطريق الآخرة وطريق أمور الدين ومعرفة بالله عز وجل فيدل عليه شدة خوفه من الله تعالى وزهده في الدنيا، وقد قال ابن جريج: قد بلغني

(١) حديثه يختلف أمتي ورحته ذكره البيهقي في رسالته الأشعرية تعليقاً وأسندته في المدخل من حديث ابن عباس بلفظ «اختلاف أمتي رحمة»
رحمة وإسناده صحيح.

(٢) حديث والمدينة خير لهم لو كانوا يعلمونه، متفق عليه من حديث سليمان ابن أبي زهير.

(٣) حديث «المدينة تنفي خبثها»... الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة.

عن كوفيكم هذا النعمان بن ثابت أنه شديد الخوف لله تعالى. وقال شريك النخعي: كان أبو حنيفة جليلاً الصمت دائم الفكر قليل المحادثة للناس، فهذا من أوضح الأمارات على العلم الباطني والإشتغال بمهمات الدين، فمن أوتي الصمت والزهّد فقد أوتي العلم كله، فهذه نبذة من أحوال الأئمة الثلاثة.

وأما الإمام أحمد بن حنبل وسفيان الثوري رحمهما الله تعلّ فتابعهما أقل من أتباع هؤلاء، وسفيان أقل أتباعاً من أحمد، ولكن شهرتهما بالورع والزهّد أظهر، وجميع هذا الكتب مشحون بحكايات أفعالها وأقوالها فلا حاجة إلى التفصيل الآن، فانتظر الآن في غير هؤلاء الأئمة الثلاثة وتعلّل أن هذه الأحوال والأقوال والأفعال في الإعراض عن الدنيا والتجرّد لله عزّ وجلّ هل يشمرها مجرد العلم بفروع الفقه من معرفة السلم والإجازة والظهار والإبلاء واللعان، أو يشمرها علم آخر أعلى وأشرف منه، وانتظر إلى الذين أقدموا الإقتداء بهؤلاء أصدقوا في دعوهم أم لا.

الباب الثالث

فيا يعلمه العامة من العلوم المحمودة وليس منها

وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم مذمومة وبيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة وبيان القدر المحمود من العلوم الشرعية والقدر المذموم منها.

بيان حلة ذم العلم المذموم لعلك تقول: العلم هو معرفة الشيء على ما هو به وهو من صفات الله تعالى فكيف يكون الشيء علماً ويكون مع كونه علماً مذموماً؟ فأعلم أن العلم لا يذم لعينه وإنما يذم في حق العباد لأحد أسباب ثلاثة (الأول) أن يكون مؤدياً إلى ضرر ما إما لصاحبه أو لغيره، كما يذم علم السحر والطلسمات وهو حق، إذ شهد القرآن له وأنه سبب يتوصل به إلى التفرقة بين الزوجين، وقد سحر^(١) رسول الله ﷺ ومرض بسببه حتى أخبره جبريل عليه السلام بذلك وأخرج السحر من تحت حجر في قعر بئر، وهو نوع يستفاد من العلم بخواص الجواهر وبأمور حسائية من مطالع النجوم، فيتخذ من تلك الجواهر هيكل على صورة الشخص المسحور ويرصد به وقت مخصوص من المطالع وتقرن به كلمات تفلطجها من الكفر والفحش المخالف للشرع، ويتوصل بسببها إلى الاستعانة بالشياطين، ويحصل من مجموع ذلك بحكم إجراء الله تعالى العادة أحوال غريبة في الشخص المسحور، ومعرفة هذه الأسباب من حيث إنها معرفة ليست بمذمومة ولكنها ليست تصلح إلا للإضرار بالخلق والوسيلة إلى الشرّ شرّاً، فكان ذلك هو السبب في كونه علماً مذموماً، بل من اتبع ولماً من أولياء الله ليقته وقد اختفى منه في موضع حريز إذا سأل الظالم عن محله لم يميز تنبيهه عليه؛ بل وجب الكذب فيه؛ وذكر موضعه إرشاد وإفادة علم بالشيء على ما هو عليه، ولكنه مذموم لأدائه إلى الضرر (الثاني) أن يكون مضراً بصاحبه في غالب الأمر، كعلم النجوم، فله في نفسه غير مذموم لذاته، إذ هو قسمان: قسم حسابي، وقد نطق القرآن بأن مسير الشمس والقمر محسوب، إذ قال عزّ وجلّ ﴿والشمس والقمر بحسبان﴾ وقال عزّ وجلّ ﴿والقمر قدرناه منازل حتى عاد كالعرجون القديم﴾. والثاني: الأحكام، وحاصله يرجع إلى الاستدلال على الحوادث بالأسباب وهو يضاهي استدلال الطبيب بالنضج على ما سيحدث من المرض، وهو معرفة لجاري سنة الله تعالى وحالته في خلقه ولكن قد فهم الشرع. قال ﷺ: «إذا ذكر القدر فاسكروا، وإذا ذكرت النجوم فاسكروا، وإذا ذكر أصحابي فاسكروا»^(٢). وقال ﷺ: «أتخاف على أمي بمدي ثلاثاً: حيف الأئمة، والإيمان بالنجوم، والتكذيب بالقدس»^(٣). وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: تعلموا من النجوم ما يحتشون به في البرّ والبسر ثم أسكروا، وإنما زجر عنه من ثلاثة أوجه أحدها: أنه مضر بالآخر الخلق،

الباب الثالث

(١) حديث دسرح رسول الله ﷺ منطبق عليه من حديث عائشة.

(٢) حديث «إذا ذكر القدر فاسكروا...» الحديث رواه الطبراني من حديث ابن مسعود يستند حسن.

(٣) حديث «أتخاف على أمي بمدي ثلاثاً: حيف الأئمة...» الحديث أخرجه ابن عبد البر من حديث ابن عمر يستند ضعيف.

فإنه إذا ألقى إليهم أن هذه الآثار تحدث عقيب سير الكواكب، وقع في نفوسهم أن الكواكب هي المؤثرة، وأنها الألهة للدمية لأبواب جواهر شريفة سماوية، ويعظم وقعها في القلوب فيبقى القلب ملتصقا إليها، ويرى الخير والشر علواً أو مرجواً من جهتها، وينمحي ذكر الله سبحانه عن القلب، فإن الضمير ينصر نظره على الوسائط، والعالم الراسخ هو الذي يطلع على أن الشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره سبحانه وتعالى، ومثال نظر الضمير إلى حصول ضوء الشمس عقيب طلوع الشمس، مثال التلمذة لو خلق لها عقل وكانت على سطح قرطاس وهي تنظر إلى سواد الخط يتجدد، فتعتقد أنه فصل القلم ولا تترقى في نظرها إلى مشاهدة الأصابع، ثم منها إلى اليد، ثم منها إلى الإرادة المحركة اليد، ثم منها إلى الكاتب القادر المريد، ثم منه إلى خالق اليد والقدرة والإرادة؛ فأكثر نظر الحلق مقصور على الأسباب القريبة السافلة. مقطوع من الترقى إلى مسبب الأسباب؛ فهذا أحد أسباب النهي عن النجوم. وثانها: أن أحكام النجوم تخمين محض ليس يدرك في حق أعداد الأشخاص لا يقيناً ولا ظناً، فالحكم به حكم بجهل، فيكون منه على هذا من حيث إنه جهل لا من حيث إنه علم، ولذلك كان ذلك معجزة لإدريس عليه السلام فيما يحكى وقد اندرس وانحس ذلك العلم وانحس، وما يتفق من إصابة المتجم على ندور فهو اتفاق لأنه قد يطلع على بعض الأسباب ولا يحصل المسبب عقيبها إلا بعد شروط كثيرة ليس في قدرة البشر الاطلاع على حقائقها، فإن اتفق أن قدر الله تعالى بقية الأسباب وقمت الإصاية، وإن لم يقدر أخطأ، ويكون ذلك كتخمين الإنسان في أن الساء تخطر اليوم معها رأى الغيم يجتمع وينبعث من الجبال فيتحرك ظنه بذلك، وربما يحسّ النهار بالشمس ويذهب الغيم، وربما يكون بخلافه، ويجرد الغيم ليس كالماء في عجيء المطر وضيء الأسباب لا تدرك، وكذلك تخمين الملاح أن السفينة تسلم اعتماداً على ما آتاه من المعادة في الرياح وتلك الرياح أسباب خفية هو لا يطلع عليها، فتارة يصيب في تخمينه وتارة يخطئ، ولهذا العلة يمنع القول عن النجوم أيضاً. وثالثها: أنه لا فائدة فيه، فأقل أحواله أنه غرض في فضول لا يبقى وتضييع العمر الذي هو أنفس بضاعة الإنسان في غير فائدة وذلك غاية الخسران؛ فقد مر رسول الله ﷺ برجل والناس مجتمعون عليه فقال «ما هذا؟ فقالوا: رجل علامة». فقال: «بماذا؟ قالوا: بالشعر وأنساب العرب». فقال: «علم لا ينفع وجهل لا يضر»^(١)، وقال ﷺ «إنما العلم آية محكمة أو سعة قائمة أو فريضة حليلة، فإذا غرض في النجوم وما يشبهه اقتحام خطر وغرض في جهالة من غير فائدة، فإن ما قلر كائن، والاحتراز منه غير ممكن، بخلاف الطب فإن الحاجة ماسة إليه وأكثر أدلته بما يطلع عليه، وبخلاف التعبير وإن كان تخميناً لأنه جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة ولا خطر فيه (السبب الثالث) الغرض في علم لا يستفيد الخافض فيه فائدة علم، فهو مضموم في حقه كتعلم دقيق المعلوم قبل جليلها، وخفيها قبل جليلها، وكالبحث عن الأسرار الإلهية، إذ يطلع الفلاسفة والمتكلمون إليها ولم يستفوا بها، ولم يستقل بها وبالوقوف على طرق بعضها إلا الأنبياء والأولياء، فيجب كنف الناس عن البحث عنها ودرهم إلى ما نطق به الشرع، ففي ذلك مقنع للموقف، فكم من شخص خاض في المعلوم واستغرضوا ولو لم يضر فيها لكان حاله أحسن في الدين مما صار إليه ولا ينكر كون العلم ضاراً لبعض الناس كما يضر لحم الطير وأنواع الحلوى اللطيفة بالصبي الرضيع، بل رب شخص يتعمه الجهل ببعض الأمور، فلقد حكى أن بعض الناس شكاً إلى طبيب قوم امرأته وأنها لا تلد، فحس الطبيب نبضها وقال: لا حاجة لك إلى دواء الولادة فالتك ستوتين إلى أربعين يوماً، وقد لد النبض عليه، فاستشرت المرأة العظيم وتنصص عليها عيشها، وأخرجت أمورها وفرقتها، وأوصحت، وميتت لا تأكل ولا تشرب حتى انقضت المدة فلم تمت، فجاء زوجها إلى الطبيب وقال له: لم تمت، فقال الطبيب: قد علمت ذلك فجاءها الآن فلما تلد؛ فقال: كيف ذلك؟ قال: رأيتها سميت وقد انتقد الشحم على فم زوجها، فلعنت أماً لا تعزل إلا بخوف الموت، فخوفتها بذلك حتى هزلت وزال المانع

(١) حديث: مر رسول الله ﷺ برجل والناس مجتمعون فقال «ما هذا؟ فقالوا: رجل علامة». أخرجه ابن عبد البر من حديث أبي هريرة رضي الله عنه. وفي آخر الحديث «إنما العلم آية محكمة». إلى آخره وعلم الفطنة عند أبي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمرو.

من الروايات: فهذا ينهك على استشعار خطر بعض العلوم ويفهمك معنى قوله ﷺ «نموز بالله من علم لا ينفع»^(١) فاعتبر بهذه الحكاية ولا تكن باحثاً عن علوم خفيها المشرع وزجر عنها، ولازم الاقتداء بالصحابي رضي الله عنهم، واقتصر على اتباع السنة، فالسلامة في الاتباع، والخطر في البحث عن الأشياء والاستقلال، ولا تكثر اللجوء برأيك ومقولك ودليلك ويرهانك وزعمك أني أبحث عن الأشياء لأعرفها على ما هي عليه، فإني ضروري في التفكير في العلم فإن ما يعود عليك من ضرره أكثر، وكمن شيء تطلع عليه فيضرك اطلاعك عليه ضرراً يكاد يهلكك في الآخرة إن لم يتداركك الله برحمته. واحلم أنه كما يطلع الطبيب الخائف على أسرار في المراجعات يستبعد ما لا يعرفها فكذلك الأطباء أطباء القلوب والعلماء بأسباب الحياة الآخرة، فلا تتحكم على ستمهم بمقولك فتهلك، فكم من شخص يصيبه عارض في أصبه فيقتضي عقله أن يطلعه، حتى ينهيه الطبيب الخائف أن علاجه أن يظلي الكف من الجانب الآخر من البدن فيستبعد ذلك غاية الاستبعاد من حيث لا يعلم كيفية انشعاب الأعصاب ومنايتها ووجه التضائعا على البدن؟ فهذا الأمر في طريق الآخرة، وفي دقائق سنن الشرع وآدابه، وفي عقائده التي تعبد الناس بها أسرار ولطائف ليست في سمة العقل وقوته الإحاطة بها، كما أن في خواص الأحجار أموراً عجائب غلب عن أهل الصنعة علمها حتى لم يقدر أحد على أن يعرف السبب الذي به يجلب المغناطيس الحديد؛ فالمعجائب والغرائب في العقائد والأعمال، وإفادتها لصفات القلوب ونفائنها وطهارتها وتزكيتها وإصلاحها للترقي إلى جوار الله تعالى وتعرضها لتضعضع فضلها أكثر وأعظم مما في الأدوية والمفاقر، وكما أن العقول تقتصر عن إدراك منافع الأدوية مع أن التجربة تسيل إليها؛ فالعقول تقتصر عن إدراك ما ينفع في حياة الآخرة مع أن التجربة غير مطروقة إليها، وإنما كانت التجربة تنطرق إليها لو رجع إليها بعض الأموات فاعبرنا عن الأعمال المقبولة النافعة للمقربة إلى الله تعالى زلنى وعن الأعمال المبدعة عنه، وكذا عن العقائد، وذلك مما لا يطعم فيه فيحكفك من منفعة العقل أن ينديك إلى صدق النبي ﷺ ويفهمك موارد إشاراته، فاعزل العقل بعد ذلك عن التصرف ولازم الاتباع فلا تسلم إلا به والسلام؛ ولذلك قال ﷺ «إن من العلم جهلاً وإن من القول حياً»^(٢) ومعلوم أن العلم لا يكون جهلاً ولكنه يؤثر تأثير الجهل في الإضرار. وقال أيضاً ﷺ «قليل من التوفيق خير من كثير من العلم»^(٣) وقال عيسى عليه السلام: ما أكثر الشجر وليس كلها بشعر وليس كلها بطيب، وما أكثر العلوم وليس كلها بنافع!

بيان ما يندل من ألفاظ العلوم

احلم أن منشأ التباس العلوم للمعمومة بالعلوم الشرعية تحريف الأسامي المحمودة وتبديلها ونقلها بالأغراض الفاسدة إلى معان غير ما أراده السلف الصالح والقرن الأول، وهي خمسة ألفاظ: الفقه، والعلم، والتوحيد، والتذكير، والحكمة؛ فهذه أسام عمومة، والمتصفون بها أرباب المناصب في الدين، ولكنها نقلت الآن إلى معان مدمومة، فصارت القلوب تنفر عن ملزمة من يتصف بمعانيها لتسرع إطلاق هذه الأسامي عليهم (اللفظ الأول) الفقه؛ فقد تصرفوا فيه بالتخصيص لا بالثقل والتحويل؛ إذا خصصوه بمعركة الفروع الغريبة في الفتاوى والوقوف على دقائق علمها واستكثر الكلام فيها وحفظ المقالات المتعلقة بها؛ فمن كان أشد تعمقاً فيها وأكثر اشتغالا بها يقال هو الفقيه، ولقد كان اسم الفقه في العصر الأول مطلقاً على علم طريق الآخرة ومعرفة دقائق آفات النفوس ومضيدات الأعمال وقوة الإحاطة بحفارة الدنيا وشدة التطلع إلى نعيم الآخرة واستيلاء الحروف على القلب؛ ولذلك عليه قوله عز وجل «ليتفقهوا في الدين وليأتوا بآياتهم إذا رجعوا إليهم» وما

(١) حديث نموز بالله من علم لا ينفع أخرجه ابن عبد البر من حديث جابر بن عبد حسن، وهو عند ابن ماجه بإسناد ضعيف وقد تقدم.

(٢) حديث فإن من العلم جهلاً... المجهول به أنه غير دافع من حديث يريفة بن أسيد عن محمد.

(٣) حديث قليل من التوفيق خير من كثير من العلم لم أجده له أصلاً، وقد ذكره صاحب الترمذي من حديث أبي الدرداء، وقال المفضل يدل العلم ولم يخرج به في مسنده.

يُحصل به الإنذار والتخويف هو هذا الفقه دون تفريعات الطلاق والعتق واللعان والسلام والأجارة؛ فذلك لا يحصل به إنذار ولا تخويف، بل التجرد له على الدوام بقسي القلب ويتزع الحشية منه كما نشاهد الآن من التجردين له. وقال تعالى ﴿لهم قلوب لا يفقهون بها﴾ وأراد به معاني الإيمان دون الفتاوى؛ ولعمري إن الفقه والفهم في اللغة إسمان بمعنى واحد، وإنما يتكلم في عانة الاستعمال به قديما وحديثا. قال تعالى ﴿لأنتم أشد رهبة في صدورهم من الله﴾ الآية؛ فأحال قلة خوفهم من الله واستظلمهم سطوة الخلق على قلة الفقه؛ فانظر إن كان ذلك نتيجة عدم الحفظ لتفريعات الفتاوى، أو هو نتيجة عدم ما ذكرناه من العلوم. وقال ﷺ «علماء فقهه»^(١) للذين وفقوا عليه. ورسول سعد بن إبراهيم الزهري رحمه الله أي أهل المدينة أفقه؟ فقال: أتفاهم الله تعالى؛ فكانه أشار إلى ثمرة الفقه، والفتاوى ثمرة العلم الباطني دون الفتاوى والألفية. وقال ﷺ «وَأَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِالْفَقِيهِ كُلِّ فَقِيهِ؟ قَالُوا بَلَى، قَالَ: مَنْ لَمْ يَقْطَعْ النَّاسَ مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ، وَلَمْ يُؤْمِنْهُمْ مِنْ مَكْرِ اللَّهِ، وَلَمْ يُؤْسِسْهُمْ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ، وَلَمْ يَدَعْ الْقُرْآنَ رَغْبَةً عَنْهُ إِلَى مَا سِوَاهُ»^(٢) ولما روي أنس بن مالك قوله ﷺ «لأن أتمد مع قوم يذكرون الله تعالى من غدوة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعطي أربع رقاب»^(٣) قال: فالتفت إلى زيد الرقاشي وزيد النيمري وقال: لم تكن مجالس الذكر مثل مجالسكم هذه يقص أحدكم وعظه على أصحابه ويسرد الحديث سردا، وإنما كانا تعد فتذكر الإيمان وتندبر القرآن وتتفقه في الدين وتعد نعم الله علينا تفقها، فسمي تدبر القرآن وعد النعم تفقها. قال ﷺ «ولا يفقه العبد كل الفقه حتى يميت الناس في ذات الله، وحتى يرى للقرآن وجوها كثيرة»^(٤) وروى أيضا موقوفا على أبي الدرداء رضي الله عنه مع قوله «ثم يقبل على نفسه فيكون لها أشد مثناه وقد سأل فرقد السجني الحسن عن الشيء فأجاب، فقال: إن التفقه بمخالفوك؛ فقال الحسن رحمه الله: تكلتكم أمك فريقد، وهل رأيت فقيها بعبثك؟ إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه اللدوم على عبارة ربه الورع الكفاف نفسه عن أعراض المسلمين الغفيف عن أموالهم الناصح لجماعتهم؛ ولم يقل في جميع في ذلك: المافظ لفروع الفتاوى، وليست أقول إن اسم الفقه لم يكن متاولا للفتاوى في الأحكام الظاهرة، ولكن كان بطريق العموم والشمول أو بطريق الاستبصار؛ فكان إطلاقهم له على علم الآخرة أكثر. فإن من هذا التخصيص تليس يمت الناس على التجرد له والإعراض عن علم الآخرة وأحكام القلوب، ووجدوا على ذلك ميعنا من الطبع، فإن علم الباطن غامض والعمل به صير، والتوصل به إلى طلب الولاية والقضاء والجاه والمال متعذر، فوجد الشيطان مجالا لتحسين ذلك في القلوب بواسطة تخصيص اسم الفقه الذي هو اسم محمود في الشرع (اللفظ الثاني) العلم: وقد كان يطلق ذلك على العلم بالله تعالى وآياته وإفعاله في عباده وخلقه، حتى أنه لما ملئت عمر رضي الله عنه قال ابن مسعود رحمه الله، لقد مات تسعة أشرار العلم فعره بالآلاف واللام ثم فسره العلم بالله سبحانه وتعالى، وقد تصرفوا فيه أيضا بالتخصيص حتى شهره الأكثر بمن يشتغل بالمناظرة مع الخصوم في المسائل الفقهية وغيرها؛ يقال: هو العالم على الحقيقة، وهو الفضل في العلم، ومن لا يمارس ذلك ولا يشتغل به يعد من جملة الضعفاء ولا يعدونه في زمرة أهل العلم. وهذا أيضا تصرف بالتخصيص، ولكن ما ورد من فضائل العلم والعلماء أكثره في العلماء بالله تعالى وأحكامهم وإفعاله وصفاته: وقد صار الآن مطلقا على من لا يحيط من علوم الشرع بشيء سوى رسوم جدلية في مسائل خلافة، فيمد بذلك من فصول العلماء مع جهله بالتفسير والأخبار وعلم المذهب وغيره، وصار ذلك سببا مهلكا لخلق كثير من أهل الطب اللعلم (اللفظ الثالث) التوسيد: وقد جعل الآن عبارة عن صناعة الكلام ومعرفة طريق المجادلة والإحاطة بطرق مناقضات الخصوم والقدرة على التشقيق فيها بتكتير الأسئلة وإثارة

(١) حديث عليه حكاه فقهاده رواد أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد، والمصنف في التزيين من حديث سويد بن الحارث بإسناد ضعيف.

(٢) حديث «وَأَلَا أُنَبِّئُكُمْ بِالْفَقِيهِ كُلِّ فَقِيهِ...» الحديث رواد أبو بكر بن لال في مكارم الأخلاق، وأبو بكر بن السي وابن عبد البر من حديث علي. وقال ابن عبد البر: أكثرهم يظفرونه عن علي.

(٣) حديث أنس «وَلَا أُنَبِّئُكُمْ عَنْ فَرَقٍ يَذْكُرُونَ اللَّهَ تَعَالَى مِنْ غَدْوَةٍ إِلَى طُلُوعِ الشَّمْسِ...» الحديث رواد أبو داود بإسناد حسن.

(٤) حديث «وَلَا يَفْقَهُ الْعَبْدُ كُلِّ فَقِيهِ حَتَّى يَمُتَ النَّاسَ فِي ذَاتِ اللَّهِ...» الحديث أخرجه ابن عبد البر من حديث شداد بن قيس وقال: لا يصح مرغوبا.

الشبهات وتآلف الإلزامات، حتى لقب طوائف منهم أنفسهم بأهل العدل والتوحيد وسمي المتكلمون العلماء بالتوحيد، مع أن جميع ما هو خاصة هذه الصناعة لم يكن يعرف منها شيء في العصر الأول بل كان يشتد منهم التكبر على من كان يفتح بابا من الجدل والمصاراة؛ فلما ما يشتمل عليه القرآن من الأدلة الظاهرة التي تسبق الأذهان إلى قبولها في أول السماع فلقد كان ذلك معلوما للكل، وكانت العلم بالقرآن هو العلم كله، وكان التوحيد عندهم عبارة عن أمر آخر لا يفهمه أكثر المتكلمين، وإن فهموه لم يتصفوا به؛ وهو أن يرى الأمور كلها من الله عز وجل رؤية تقطع التفاته عن الأسباب والوسائط، فلا يرى الخير والشر كله إلا منه جل جلاله؛ فهذا مقام شريف إحدى ثمراته التوكل كما سيأتي بيانه في كتاب التوكل. ومن ثمراته أيضا ترك شكاية الخلق، وترك الغضب عليهم، والرضا والتسليم لحكم الله تعالى. وكانت إحدى ثمراته قول أبي بكر الصديق رضي الله عنه لما قيل له في مرضه أنطلب لك طبيبا فقال: الطبيب أمرضني، وقول آخر لما مرض فقيل له ماذا قال الطبيب في مرضك؟ فقال: قال لي إني فعال لما أريد. وسيأتي في كتاب التوكل وكتاب التوحيد شواهد ذلك. والتوحيد جوهر نفيس وله قشران: أحدهما أبعد عن اللب من الآخر، فخصص الناس الاسم بالقرش وبصناعة الحراسة للقرش وأعملوا اللب بالكلية؛ فالقرش الأول: هو أن تقول بلسانك لا إله إلا الله، وهذا يسمى توحيداً ناقضاً للتثليث الذي صرح به النصارى، ولكنه قد يصدر من المناقض الذي يخالف سره جهره. والقرش الثاني: أن لا يكون في القلب مخالفة وإنكار لفهم هذا القول بل يشتمل ظاهر القلب على اعتقاده وكذلك التصديق به وهو توحيد عوام الخلق والمتكلمون كما سبق حراس هذا القرش عن تشويش المتدعة. والثالث: وهو اللب - أن يرى الأمور كلها من الله تعالى رؤية تقطع التفاته عن الوسائط، وأن يعبد عبادة يفرضها فلا يعبد غيره، ويخرج عن هذا التوحيد أتباع الهوى، فكل متبع هواه فقد اتخذ هواه معبوده. قال الله تعالى ﴿أفرأيت من اتخذ إلهه هواه﴾ وقال ﷺ وأبغض إله عبد في الأرض عند الله تعالى هو الهوى^(١) وعلى التحقيق من تأمل عرف أن عابد الصنم ليس يعبد الصنم وإنما يعبد هواه، إذ نفسه مائلة إلى دين أبائه فينبع ذلك الميل، وميل النفس إلى المألوفات أحد المعاني التي يعبر عنها بالهوى، ويخرج من هذا التوحيد التشطع على الخلق والالتفات إليهم، فإن من يرى الكل من الله عز وجل كيف يتشطع على غيره، فلقد كان التوحيد عبارة عن هذا المقام وهو مقام الصديقين، فانظر إلى ماذا حول وبأي قشر قنع منه، وكيف اغفلوا هذا معنصا في التمدح والتفاخر بما اسمه معمود مع الإفلاس عن المعنى الذي يستحق الحمد الحقيقي، وذلك كإفلاس من يصبح بكرة ويتوجه إلى القبلة ويقول ﴿وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض حنيفاً﴾ وهو أول كذب يفتاح الله به كل يوم إن لم يكن قلبه متوجها إلى الله تعالى على الخصوص؛ فإنه إن أراد بالوجه وجه الظاهر فما وجهه إلا إلى الكمية وما صرفه إلا عن سائر الجهات، والكمية ليست جهة للذي فطر السموات والأرض، حتى يكون المتوجه إليها متوجهاً إليه، تعالى عن أن تحده الجهات والأقطار. وإن أراد به وجه القلب وهو المطلوب المتعبد به فكيف يصدق في قوله وقلبه متردد في أوطاره وحاجاته الدنيوية ومتصرف في طلب الحيل في جمع الأموال والجاه واستكثار الأسباب، ومتوجه بالكلية إليها، فحق وجه وجهه للذي فطر السموات والأرض وهذه الكلمة خبر عن حقيقة التوحيد، فالمراد هو الذي لا يرى إلا الواحد ولا يوجد وجهه إلا إليه، وهو امتثال قوله تعالى ﴿قل الله ثم ذروهم في حوضهم بلعبون﴾ وليس المراد به القول باللسان، فلما اللسان ترجمان يصدق مرة ويكذب أخرى. وإنما موقع نظر الله تعالى المترجم عنه هو القلب، وهو معدن التوحيد ومنه (اللفظ الرابع) الذكر والتذكير: فقد قال الله تعالى ﴿وذكر فإن الذكرى تنفع المؤمنين﴾ وقد ورد في الشاء على مجالس الذكر أخبار كثيرة كقوله ﷺ «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا. قيل: وما رياض الجنة؟ قال. مجالس الذكر»^(٢) وفي الحديث «إن لله تعالى ملائكة سياحين في الدنيا سوى ملائكة الخلق إذا رأوا مجالس الذكر ينادي بعضهم بعضاً ألا هلموا إلى بغيثكم فيأتونهم ويحسون بهم ويسمعون. ألا فاذكروا الله وذكروا

(١) حديث وأبغض إله عبد في الأرض عند الله هو الهوى؛ أخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة بساند ضعيف.

(٢) حديث «إذا مررتم برياض الجنة فارتعوا». الحديث أخرجه الترمذي من حديث أنس وسنه.

أنفسكم^(١)، فقل ذلك إلى ما ترى أكثر الوعاظ في هذا الزمان يواطئون عليه وهو القصص والأشعار والشطح والطامات، أما القصص فهي بدعة، وقد ورد نهي السلف عن الجلوس إلى القصص وقالوا لم يكن ذلك في زمن رسول الله ﷺ^(٢) ولا في زمن أبي بكر ولا عمر رضي الله عنهما، حتى ظهرت الفتنة وظهر القصص وروي أن ابن عمر رضي الله عنهما خرج من المسجد فقال: ما أخرجني إلا القاص لولاه لما خرجت. وقال ضمرة: قلت لسفيان الثوري نستقبل القاص بوجوهنا؟ فقال ولوا اليدع ظهوركم، وقال ابن عون: دخلت على ابن سيرين فقال: ما كان اليوم من خير؟ فقلت: نبي الأمير القصص أن يقصوا. فقال: وفق للصواب. ودخل الأعمش جامع البصرة فرأى قاصا يقص ويقول: حدثنا الأعمش، فتوسط الحلقة وجعل ينتف شعر إبطه، فقال القاص، يا شيخ، ألا تستحي! فقال: لم؟ أنا في سنة وأنت في كذب، أنا الأعمش وما حدثتك وقال أحمد، أكثر الناس كذبا القصص والسؤال. وأخرج علي رضي الله عنه القصص من مسجد جامع البصرة، فلما سمع كلام الحسن البصري لم يخرجه إذا كان يتكلم في علم الآخرة والتفكير بالموت والتنبيه على عيوب النفس وآفات الأعمال وغوائل الشيطان ووجه الحذر منها ويذكر بآلاء الله وسماته وتقدير العبد في شكره ويعرف حقارة الدنيا وحبوها وتصرفها وتكث عهدها وخطر الآخرة وأهوالها، فهذا هو التذكير المحمود شرعا الذي روى الحث عليه في حديث أبي ذر رضي الله عنه حيث قال وحضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة. وحضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف مريض، وحضور مجلس علم أفضل من شهود ألف جنازة، فقول: يا رسول الله، ومن قراءة القرآن؟ قال: وهل تنفع قراءة القرآن إلا بالعلم^(٣)، وقال عطاه رحمه الله: مجلس ذكر يكثر سبعين مجلسا من مجالس اللهو، فقد اتخذ المزعفون هذه الأحاديث حجة على تركية أنفسهم، ويقولوا اسم التذكير إلى خرافاتهم: وذهلوا عن طريق الذكر المحمود، واشتغلوا بالقصص التي تتطرق إليها الاختلافات والزيادة والنقص وتخرج عن القصص الواردة في القرآن وتزبد عليها، فإن من القصص ما ينفع سامعه، ومنها ما يضر وإن كان صدقا. ومن شيع ذلك الباب على نفسه اختلط عليه الصدق بالكذب والتافع بالضر، فمن هذا نبي عنه، ولذلك قال أحمد بن حنبل رحمه الله: ما أوسع الناس إلى قاص صادق، فإن كانت القصة من قصص الأنبياء عليهم السلام فبها يتعلق بأمر دينهم وكان القاص صادقا صحيح الرواية فليست أرى بها بأسا، فليحذر الكذب وحكايات أحوال توميء إلى هفوات أو مساملات يقصر فهم العوام عن درك معانيها أو عن كونها هفوة نافذة مردفة بتفكيرات متداخلة بحسنات تغطي عليها، فإن العامي يعتصم بذلك في مساملاته وهفواته، ويهد لنفسه حلرا فيه، ويتعجب بأنه حكى كيت وكيت عن بعض المشايخ وبعض الأكابر، فكلنا بصدد للمعاصي، فلا غرو إن عصيت الله تعالى فقد عصاه هو أكبر مني، ويفتقد ذلك جرأة على الله تعالى من حيث لا يدري، فيعد الاحتراز عن هذين المحلورين فلا بأس به، وعند ذلك يرجع إلى القصص المحمودة وإلى ما يشتمل عليه القرآن، ويصح في الكتب الصحيحة من الأخبار، ومن الناس من يستجيز وضع الحكايات الرغية في الطاعات ويزعج أن قصده فيها دعوة الخلق إلى الحق، فهذه من نزعات الشيطان، فإن في الصدق مندوحة عن الكذب، وفيما ذكر الله تعالى ورسوله ﷺ غنية عن الاختراع في الوعظ، كيف وقد كره تكلف السجع وعد ذلك من التصنع. قال سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه لابنه عمر - وقد سمعه يسجع - : هذا الذي يفضلك إلى لا قضيت حاجتك أبدا حتى تتوب - وقد كان جامعا في حاجته - وقد قال لعبد الله بن رواحة في سجع من ثلاث كلمات وإليك والسجع يا ابن رواحة^(٤) فكان السجع المحلور

(١) حديث دان ه ملائكة سيحين في المراء سوى ملائكة الحق... الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة ذول قول في المراء والترمذي (سيحين في الأرض) وقال سلم سيرة

(٢) حديث: لم تكن القصص في زمن رسول الله ﷺ. رواه ابن ماجه من حديث عمر بستان حسن

(٣) حديث أبي ذر وحضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في الباب الأول.

(٤) حديث وإليك والسجع يا ابن رواحة لم أجده هكذا، ولأحمد وإني حلي وإني السبي وإني نهم في كتب الرياسة من حديث عائشة بستان صحيح أنها قتلت لسالك إليك والسجع فإن النبي ﷺ وأصحابه كانوا لا يسمعون ولأين حيان وابتسج السجع، وإني البظري نهمه من قول ابن عباس.

المتكلف ما زاد على كلمتين: ولذلك لما قال الرجل في دية الجنين: كيف ندى من لا شرب ولا أكل، ولا صاح ولا استهل، ومثل ذلك يطل. فقال النبي ﷺ «واسبح كسبح الأعراب»^(١)، وأما الأشعار فتكثرها في المواضع مذموم. قال الله تعالى ﴿والأشعراء يتبعهم الغلوون﴾ ألم تر أنهم في كل واد يهيمون ﴿وقال تعالى ﴿وما علمناه الشعر وما ينبغي له﴾ وأكثر ما اعتاده الوعاظ من الأشعار: ما يتعلق بالتواضع في العشق وجمال المشوق وروح الوصال وألم الفراق، والمجلس لا يجري إلا أبعلاط العوام، وروايتهم مشحونة بالشهوات، وقلوبهم غير منفكة عن الالتفات إلى الصور المليحة؛ فلا تحرك الأشعار من قلوبهم إلا ما هو مستكن فيها فتشتغل فيها نيران الشهوات، فيزعقون ويتواجدون؛ وأكثر ذلك أو كله يرجع إلى نوع فساد، فلا ينبغي أن يستعمل من الشعر إلا ما فيه موعظة أو حكمة على سبيل استبشاد واستئناس. وقد قال ﷺ «إن من الشعر لحكمة»^(٢)، ولو حوى المجلس الخواص الذين وقع الإطلاح على استغراق قلوبهم بحب الله تعالى ولم يكن معهم غيرهم، فإن أولئك لا يضر معهم الشعر الذي يشر ظاهره إلى الخلق، فإن للسمع يتزل كل ما يسمعه على ما يستولي على قلبه، كما سيأتي تحقيق ذلك في كتاب السماء، ولذلك كان الجنيد رحمه الله يتكلم على بضعة عشر رجلا، فإن كثروا لم يتكلم، وما تم أهل مجلسه قط عشرين. وحضر جماعة باب دار ابن سالم، فقبل له: تكلم فقد حضر أصحابك، فقال: لا، ما هؤلاء أصحابي، وإنما هم أصحاب المجلس، إن أصحابي هم الخواص؛ وأما الشطح: فنحن به صنفين من الكلام أحسنه بعض الصوفية (أحدهما) الدعوى الطويلة المربطة في العشق مع الله تعالى والوصول للمنى عن الأعمال الظاهرة حتى ينتهي قوم إلى دعوى الاتحاد وارتفاع الحجاب والملاحظة بالرؤية والمشاهدة بالخطاب، فيقولون: قبل لنا كذا، وقلنا كذا، ويتشبهون فيه بالحسين بن منصور الحلاج الذي صلب لأجل إطلاقه كلمات من هذا الجنس، ويستشهدون بقوله أنا الحق، وبما حكى عن أبي يزيد البسطامي أنه قال سبحانه سبحانه، وهذا فن من الكلام عظيم ضرره في العوام، حتى ترك جماعة من أهل الفلاحة فلاحتهم وأظهروا مثل هذه الدعوى، فإن هذا الكلام يستلذه الطبع إذ فيه البطالة من الأعمال مع تزكية النفس بذكر المقامات والأحوال، فلا تصجز الأغبياء عن دعوى ذلك لأنفسهم ولا عن تلقف كلمات غبطة مزعومة، ومنها أنكروا عليهم ذلك لم يميزوا عن أن يقولوا: هذا إنكار مصدره العلم والجهد، والعلم حجاب، والجهد عمل النفس، وهذا الحديث لا يلوح إلا من الباطن بمكاشفة نور الحق، فهذا ومثله مما قد استطار في البلاد شرره وعظم في العوام ضرره، حتى من نطق بشيء منه فقتله أفضل في دين الله من إحياء عشرة، وأما أبو يزيد البسطامي رحمه الله فلا يصح عنه ما يحكى وإن سمع ذلك منه فقلعه كان يحكيه عن الله عز وجل في كلام يردده في نفسه، كما لو سمع وهو يقول: اني أنا الله لا إله إلا أنا فاهديني فإنه ما كان ينبغي أن يفهم منه ذلك إلى على سبيل الحكاية (الصف الثاني) من الشطح كلمات غير مفهومة لها ظواهر رائقة وفيها عبارات هائلة وليس ورائها طائل، إما أن تكون غير مفهومة عند قائلها بل يصدرها عن خبط في عقله وتشوش في خياله لفة إحاطته بمعنى كلام قرع سمعه وهذا هو الأكثر. وإما أن تكون مفهومة له ولكنه لا يقدر على تفهمها وإيرادها بعبارة تدل على ضميره، لفة لممارسة التعلم وعدم تعلمه طريق التعبير عن المعاني بالألفاظ الرشيدة، ولا فائدة لهذا الجنس من الكلام إلا أنه يشوش القلوب ويهدس العقول ويغير الأذهان، أو يجعل على أن يفهم منها معاني ما أريدت بها ويكون فهم كل واحد على مقتضى هواه وطبعه. وقد قال ﷺ «ما حدث أحدكم قرما بحثني لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم»^(٣)، وقال صل الله عليه وآله وسلم «كلما الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون أتريدون أن يكذب الله ورسوله»^(٤)، وهذا فيما يفهمه صاحبه ولا يبلغه عقل

(١) حديث واسع كسبح الأعراب أخرجه مسلم من حديث للفترة.

(٢) حديث «إن من الشعر لحكمة» أخرجه البخاري من حديث أبي بن كعب.

(٣) حديث «ما حدث أحدكم قرما بحثني لا يفقهونه إلا كان فتنة عليهم» رواه الطبري في الضعفة وابن السني وابن نمير في الزهد من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف، ومسلم في مقدمة صحيحه موقولا عن ابن مسعود.

(٤) حديث «كلما الناس بما يعرفون ودعوا ما ينكرون». الحديث رواه البخاري موقولا عن علي بن عيسى بن منصور البجلي في مسند الفرغوس من طريق أبي نعم.

المستمع، فكيف فيها لا يفهمه قائله. فإن كان يفهمه القائل دون المستمع فلا يحل ذكره. وقال عيسى عليه السلام: لا تضعوا الحكمة عند غير أهلها فظلموها، ولا تمنعوها أهلها فظلموهم، كونوا كالطبيب الرفيق بضع الدواء في موضع الداء. وفي لفظ آخر من وضع الحكمة في غير أهلها فقد جهل، ومن منعها أهلها فقد ظلم؛ إن للحكمة حقاً وإن لها أهلاً، فأعط كل ذي حقه. وأما الطامات فيدخلها ما ذكرناه في الشطح؛ وأمر آخر يخصها وهو صرف ألفاظ الشرع عن ظواهرها المفهومة إلى أمور باطنة لا يسبق منها إلى الألفاظ فائدة، كدباب الباطنية في التأويلات؛ فهذا أيضاً حرام وضربه عظيم؛ فإن الألفاظ إذا صرفت عن مقتضى ظواهرها بنبر اعصام فيه ينقل عن صاحب الشرع ومن غير ضرورة تدعو إليه من دليل العقل اقتضى ذلك بطلان الثقة بالألفاظ وسقط به منفعة كلام الله تعالى وكلام رسوله ﷺ؛ فإن ما يسبق منه إلى الفهم لا يوثق به والباطن لا ضبط له، بل تتعارض فيه الخواطر ويمكن تنزيله على وجوه شتى؛ وهذا أيضاً من البدع الشائعة العظيمة الضرر، وإنما قصد أصحابنا الإغراب؛ لأن النفوس مائلة إلى الغريب ومستقلة له؛ وبهذا الطريق توصل الباطنية إلى هدم جميع الشريعة بتأويل ظواهرها وتنزيلها على رايهم كما حكيناه من مذاهبهم في كتاب المستظهري المصنف في الرد على الباطنية. ومثال تأويل أهل الطامات قول بعضهم في تأويل قوله تعالى ﴿ذهب إلى فرعون إنه طغى﴾ إنه إشارة إلى قلبه وقال هو المراد بفرعون وهو الطاغى على كل إنسان. وفي قوله تعالى: ﴿وأن أنى عصاك﴾ أي كل يتوكل عليه ويعتمده مما سوى الله عز وجل فينبغي أن يلقه. وفي قوله ﷺ: «تسحروا فإن في السحور بركة»^(١) أراد به الإستغفار في الأسحار وأمثال ذلك حتى يحرفون القرآن من أوله إلى آخره عن ظاهره، وعن تفسيره المنقول عن ابن عباس وسائر العلماء وبعض هذه التأويلات يعلم بطلانها قطعاً، كتأويل فرعون على القلب؛ فإن فرعون شخص محسوس تواتر إلينا النقل بوجوده ودعوة موسى له كأي جهل وأباه لب وغيرهما من الكفار وليس من جنس الشياطين والملائكة مما لم يدرك بالحس حتى ينطرق التأويل إلى الألفاظ، وكذا حل السحور على الإستغفار فإنه كان ﷺ يتناول الطعام ويقول: تسحروا^(٢) وهملوا إلى الغذاء المبارك^(٣) فهذه أمور يدرك بالتواتر والحس بطلانها نقلاً، وبعضها يعلم بغالب الظن، وذلك في أمور لا يتعلق بها الإحساس؛ فكل ذلك حرام وضلالة وإفساد للدين على الخلق، ولم ينقل شيء من ذلك عن الصحابة ولا عن التابعين ولا عن الحسن البصري مع إكبابه على دعوة الخلق ووعظهم، فلا يظهر لقوله ﷺ: «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار»^(٤) معنى إلا هذا النمط: وهو أن يكون غرضه ورأيه تقرير أمر وتحقيقه، فيستجر شهادة القرآن إليه، ويعمله عليه، من غير أن يشهد لتنزيله عليه دلالة لفظية لغوية أو نقلية، ولا ينبغي أن يفهم منه أنه يجب أن لا يفسر القرآن بالإستنباط والفكر، فإن من الآيات ما نقل فيها عن الصحابة والمفسرين خمسة معان وستة وسبعة. ونعلم أن جميعها غير مسموع من النبي ﷺ، فإنها قد تكون متنافية لا تقبل الجمع، فيكون ذلك مستتباً بحسن الفهم وطول الفكر، ولهذا قال ﷺ لابن عباس رضي الله عنه: «واللهم فقه في الدين وعلمه التأويل»^(٥) ومن يستجيز من أهل الطامات مثل هذه التأويلات مع علمه بأنها غير مرادة بالألفاظ ويزعم أنه يقصد بها دعوة الخلق إلى الخلق يضياع من يستجيز الإختراع والوضع على رسول الله ﷺ لما هو في نفسه حق ولكن لم ينطق به الشرع، كمن يضع في كل مسألة يراها حقاً حديثاً عن النبي ﷺ فذلك ظلم وضلال وخول في الوعيد المتهوم من قوله ﷺ: «من كتب عليّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار»^(٦)

- (١) حدث (تسحروا فإن في السحور بركة) متفق عليه من حديث أنس
(٢) حديث تناول الطعام في السحور، ورواه البخاري من حديث أنس أن النبي ﷺ يؤيد بن ثابت تسحراً
(٣) وهملوا إلى الغذاء المبارك، ورواه أبو داود النسائي وابن حبان من حديث العرباض بن سارية وصفه ابن القضاة.
(٤) حديث «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار» أخرجه للترمذي من حديث ابن عباس وحسنه، وهو حد أبي داود من رواية ابن أبي عمير، وعند النسائي في الكبرى
(٥) حديث «واللهم فقه في الدين وعلمه التأويل» قاله ابن عباس روى البخاري من حديث ابن عباس دون قوله «وعلمه التأويل» وهو جده الزهري عند أحمد وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد
(٦) حديث من كتب عليّ متعمداً مقعده من النار متفق عليه من حديث أبي هريرة وحمل وأنس.

بل الشر في توليد هذه الألفاظ المَـ وأصم، لأنها مبطلة للثقة بالألفاظ، وقاطعة طريق الإستفادة والفهم من القرآن بالكيفية فقد عرفت كيف صرف الشيطان دواعي الخلق عن العلوم المحمودة إلى المذمومة، فكل ذلك من تليس عليه السوء بتبديل الأسماء فإن اتبعت هؤلاء اعتماداً على الإسم المشهور من غير التفات إلى ما عرف في العصر الأول كنت كمن طلب الشرف بالحكمة يتابع من يسمى حكيمًا، فإن إسم الحكيم، صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم في هذا العصر، وذلك بالفتلة عن تبديل الألفاظ (اللفظ الخامس) وهو الحكمة، فإن اسم الحكيم صار يطلق على الطيب والشاعر والمنجم حتى على الذي يدرج القرعة على أكف السوادية في شوارع الطرق. والحكمة هي التي أنشأ الله عز وجل عليها فقال تعالى: ﴿يُؤَيِّ الحِكمَةَ من يشاء ومن يؤت الحِكمَةَ فقد أوتي خيراً كثيراً﴾ وقال ﷺ: «كلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا وما فيها»^(١) فانظر ما الذي كانت الحكمة عبارة عنه، وإلى ماذا نقل، وقس به بقية الألفاظ واحترز عن الإختار بتليسات عليه السوء، فإن شرهم على الدين أعظم من شر الشياطين، إذ الشيطان بواسطتهم يتدرج إلى انتزاع الدين من قلوب الخلق، ولهذا لما سئل رسول الله ﷺ عن شر الخلق أبى وقال: «اللهم أغفره حتى كُـروا عليه فقال: «هم عليه السوء»^(٢) فقد عرفت العلم المحمود والمذموم ومثار الإلتباس وإليك التحيرة في أن تنظر لتسك فتفتدي بالسلف. أو تتبدل بحبل الغرور وتشبه بالخلف، فكل ما ارتضاه السلف من العلوم قد اندرس، وما أكب الناس عليه فأكثره مبتدع ومحدث، وقد صح قول رسول الله ﷺ: «بدأ الإسلام غريباً وسيعود غريباً كما بدأ، فطوبى للغريباء» فقيل: ومن الغريباء؟ قال «الذين يصلحون ما أفسده الناس من سنتي والذين يحيون ما أماتوه من سنتي»^(٣) وفي خبر آخر: «هم للتسكون بما أنتم عليه اليوم»^(٤) وفي حديث آخر «الغريباء ناس قليل صالحون بين ناس كثير، من ييغضهم في الخلق أكثر ممن ييحبهم»^(٥) وقد صارت تلك العلوم غريبة بحيث يمت ذاكراها، ولذلك قال الثوري رحمه الله: إذا رأيت العالم كثير الأصدقاء فاعلم أنه غلط، لأنه إن نطق بالحق أبغضوه.

بيان القدر المحمود من العلوم المحمودة

اعلم أن هذا العلم بهذا الاعتبار ثلاثة أقسام: قسم هو مذموم قليله وكثيره وقسم هو محمود قليله وكثيره، وكلما كان أكثر كان أحسن وأفضل وقسم يحمده منه مقدار الكفاية ولا يحمده الفاضل عليه والإستقصاء فيه، وهو مثل أحوال البدن، فإن منها ما يحمده قليله وكثيره كالصحة والجمال، ومنها ما يذم قليله وكثيره كالقبح وسوء الخلق، ومنها ما يحمده الإقتصاد فيه كبدل المال فإن التذبير لا يحمده فيه وهو بذل، وكالشجاعة فإن النهور لا يحمده فيها، وإن كان من جنس الشجاعة فكذلك العلم. فالقسم المذموم منه قليله وكثيره هو ما لا فائدة فيه في دين ولا دنيا، إذ فيه ضرر يغلب نفعه كعلم السحر والطلسمات والنجوم، فبعضه لا فائدة فيه أصلاً، وصرف العمر الذي هو أنفس ما يملكه الإنسان إليه إضاعة، وإضاعة النفيس مذمومة. ومنه ما فيه ضرر يزيد على ما يظن أنه يحصل به من قضاء وطرف في الدنيا، فإن ذلك لا يعتد به بالإضافة إلى الضرر الحاصل عنه. وأما القسم المحمود إلى أقصى غايات الإستقصاء فهو العلم بالله تعالى وصفاته وأفعاله، وستة في خلقه، وحكمته في ترتيب الآخرة على الدنيا، فإن هذا علم مطلوب لذاته وللوصول به إلى سعادة الآخرة، وبذل المقصود فيه إلى أقصى الجهد قصور عن حدِّ الواجب، فإنه البحر الذي لا يدرك غوره وإعما يحوم

(١) حديث وكلمة من الحكمة يتعلمها الرجل خير له من الدنيا تقدم بنحوه.

(٢) حديث لما سئل عن شر الخلق أبى وقال «اللهم أغفره» الحديث. روى البخاري بنحوه من رواية الأحمس بن حكيم عن أبيه مرسل وهو ضعيف، وروى الزبيري في مسنده من حديث معاذ بن سعد ضعيف.

(٣) حديث وبدأ الإسلام غريباً... الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة غرضاً، وهو يشمله عند الترمذي من حديث عمرو بن عوف وحسنه.

(٤) حديث مهم للتسكون بما أنتم عليه اليوم» بقوله في وصف الغريباء، لم نر له أصلاً.

(٥) حديث «الغريباء ناس قليلون صالحون» أخرجه أحمد من حديث عبد الله بن عمرو.

الحائون على سواحله وأطرافه بقدر ما يسر لهم، وما خاض إلا الأنبياء والأولياء والراسخون في العلم على اختلاف درجاتهم بحسب اختلاف قوتهم وتفاوت تقدير الله تعالى في حقهم، وهذا هو العلم المكتون الذي لا يسطر في الكتب، ويعين على التنبه له التعلم ومشاهدة أحوال عليه الآخرة، كما سيأتي علامتهم، هذا في أول الأمر ويعين عليه في الآخرة المجاهدة والرياضة ونصيفه القلب وتفرغيه عن علات الدنيا والتشبه فيها بالأنبياء والأولياء، ليضع منه لكل ساع إلى طلبه بقدر الرزق لا بقدر الجهد ولكن لا غنى فيه عن الإجهاد، فالمجاهدة مفتاح الهداية لا مفتاح لها سواها وأما العلوم التي لا يحمد منها إلا مقدار خصوص فهي العلوم التي أوردها في فروض الكفايات، فإن في كل علم منها اقتصاراً وهو الأقل واقتصاداً وهو الوسط، واستقصاء وراه ذلك الاقتصاد لا مرد له إلى آخر العمر، فكان أحد رجلين: إما مشغولاً بنفسك، وإما متفرغاً لغيرك بعد الفراغ من نفسك، وإنيك أن تشتغل بما يصلح غيرك قبل إصلاح نفسك، فإن كنت المشغول بنفسك فلا تشتغل إلا بالعلم الذي هو فرض عليك بحسب ما يقتضيه حالك، وما يتعلق منه بالأعمال الظاهرة من تعلم الصلاة والطهارة والصوم، وإما الأهم الذي أحمله الكل علم صفات القلب وما يحمد منها وما يلم، إذ لا يتفك بشر من الصفات الممومة مثل الحرص والحسد والرياء والكبر والعجب وأغواها وجميع ذلك مهلكات، وإحماها من الواجبات، مع أن الاشتغال بالأعمال الظاهرة يضاهي الاشتغال بطلاء ظاهر البدن عند التأني بالجرب والدمايل والتهاون بإخراج المادة بالقصد والإسهال، وحشية العلماء يشيرون بالأعمال الظاهرة كما يشير الطريقة من الأبطال بطلاء ظاهر البدن، وعلماء الآخرة لا يشيرون إلا بتطهير الباطن وقطع مواد الشر بإفساد منابته وقطع مفارستها من القلب، وإما فرع الأكثرين إلى الأعمال الظاهرة عن تطهير القلوب سهولة أعمال الجوارح واستصعاب أعمال القلوب، كما يفرغ إلى طلاء الظاهر من يستصعب شرب الأدوية المرة، فلا يزال يتعب في الطلاء ويزيد في المواد وتتضاعف به الأمراض، فإن كنت مريداً للآخرة وطالِباً للنجاة وهارباً من الهلاك الأبدي فاشتغل بعلم الملل الباطنة وعلاجها على ما فصلناه في ربيع المهلكات، ثم ينجر بك ذلك إلى المقامات الممومة المذكورة في ربيع النجيات لا محالة، فإن القلب إذا فرغ من الموم امتلأ بالمحمود؛ والأرض إذا نقيت من الحشيش نبت فيها أصناف الزرع والرياحين، وإن لم تفرغ من ذلك لم تنبت ذلك، فلا تشتغل بفروض الكفاية لا سيما وفي زمرة الخلق من قد قام بها فإن مهلك نفسه فيها به صلاح غيره سفيه، فإ أشد حماقة من دخلت الأفاقي والمقارب تحت ثيابه وهمت بقتله وهو يطلب مذبة يدفع بها الذباب عن غيره ممن لا يغيثه ولا ينجيحه مما يلاقيه من تلك الحيات والمقارب إذا همت به. وإن تفرغت من نفسك وتطهيرها وقدرت على ترك ظاهر الإنم وباطنه وصار ذلك ديدنا لك وعادة متيسرة فيك - وما أبعد ذلك منك - فاشتغل بفروض الكفايات وراع التدريج فيها؛ فانتدى، بكتاب الله تعالى ثم بسنة رسول الله ﷺ، ثم بعلم التفسير وسائر علوم القرآن من علم الناسخ والمنسوخ والمفصول والموصول والمحكم والمتشابه وكذلك في السنة، ثم اشتغل بالفروع وهو علم المذهب من علم الفقه دون الخلاف، ثم بأصول الفقه؛ وهكذا إلى بقية العلوم على ما يتسع له العمر ويساعد فيه الوقت؛ ولا تستغرق عموك في فن واحد منها طلياً للإستقصاء؛ فإن العلم كثير والعمر قصير، وهذه العلوم آلات ومقدمات وليست مطلوبة لغيرها بل لغيرها، وكل ما يطلب لغيره فلا ينبغي أن ينسى فيه المطلوب ويستكثر منه، فاقصر من شائع علم اللغة على ما تفهم منه كلام العرب وتنطق به، ومن غريبه على غريب القرآن وغريب الحديث ودع التعمق فيه، واقصر من النحو على ما يتعلق بالكتاب والسنة في علم إلا وله اقتصار واقتصاد واستقصاء ونحن نشير إليها في الحديث والتفسير والفقه والكلام لتفسيها غيرها، فالإقتصار في التفسير ما يبلغ صمف القرآن في المقدار كما صمفه الواحد النيسابوري وهو الوجيز؛ والإقتصاد ما يبلغ ثلاثة أصصاف القرآن كما صمفه من الوسط فيه وما وراه ذلك استقصاء مستغنى عنه فلا مرد له إلى انتهاء العمر. وأما الحديث فالإقتصار فيه تحصيل ما في الصحيحين بتصحيح نسخة على رجل خير يعلم من الحديث. وأما حفظ أسامي الرحال فقد كفيته في ما تحمله عنك من قبلك؛ ولك أن تعمل على كتبهم، وليس يلزمك حفظ متون الصحيحين

ولكن تحصله تحصيلاً تقدر منه على طلب ما تحتاج إليه عند الحاجة؛ وأما الإقتصاد فيه فإن تضييف إليها ما خرج عنها بما ورد في المسندات الصحيحة. وأما الإستهزاء فيها رواء ذلك إلى استيعاب كل ما نقل من الضعيف والقوي والصحيح والخطأ مع معرفة الطرق الكثيرة في النقل ومعرفة أحوال الرجال وأسمائهم وأوصافهم. وأما الفقه فالإقتصاد فيه على ما يحويه مختصر الزني رحمه الله وهو الذي رتبناه في خلاصة المختصر، والإقتصاد فيه ما يبلغ ثلاثة أمثاله وهو القدر الذي أوردناه في الوسيط من المذهب، والإستهزاء ما أوردناه في البسيط إلى ما رواء ذلك من المطولات. وأما الكلام فمقصوده حماية للمعتقدات التي نقلها أهل السنة من السلف الصالح لا غير؛ وما رواء ذلك طلب لكشف حقائق الأمور من غير طريقتها، ومقصود حفظ السنة تحصيل رتبة الإقتصاد منه بمعتقد مختصر؛ وهو القدر الذي أوردناه في كتاب قواعد العقائد من جملة هذا الكتاب، والإقتصاد فيها ما يبلغ قدر مائة ورقة وهو الذي أوردناه في كتاب الإقتصاد في الاعتقاد، ويحتاج إليه لمنظرة مبتدع ومعارضة بدعته بما يفسدها ويترعها عن قلب العامي، وذلك لا ينفع إلا مع العوام قبل اشتداد تعمبهم، وأما المبتدع بعد أن يعلم من الجدل ولو شيئاً يسيراً فقلما ينفع معه الكلام؛ فلأنك إن أضحمته لم تترك مذهبه وأحال بالقصور على نفسه وقدر أن عند غيره جواباً ما وهو عاجز عنه، وإنما أنت ملبس عليه بقوة المجادلة. وأما العامي إذا صرف عن الحق بتورع جدل يمكن أن يرد إليه بمثله قبل أن يشتد تعمب التصب للأهواء؛ فإذا اشتد تعمبهم وقع البأس منهم؛ إذ التصب سبب يرسخ العقائد في النفوس وهو من آفات علماء السوء؛ فإنهم يبالغون في التصب للحق وينظرون إلى المخالفين بعين الإزدراء والاستهزاء، فتنبهت منهم الدعوى بالكافة والمغالبة والمعاملة، وتترفع برؤيتهم على طلب نصرة الباطل، ويقوى غرضهم في التسكك بما نسبوا إليه، ولو جاءوا من جانب اللطف والرحمة والنصح في الخلوة - لا في معرض التصب والتحقير لتنجحوا فيه، ولكن لما كان الجاه لا يقوم إلا بالإستبعاد ولا يستميل الأتباع مثل التصب واللحن والشتيم للنصوم، اتخذوا التصب عادتهم وأتقنهم، وسموه ذباً عن الدين ونضالاً عن المسلمين، وفيه على التحقيق هلاك الحق وفسوخ البدعة في النفوس. وأما الخلافات التي أحدثت في هذه الأعصار المتأخرة وأبدع فيها من التحويرات والتصنيفات والمجادلات ما لم يبعد مثلاً في السلف فذلك وأن تحوم حولها، واجتنبها اجتناب السم القاتل فإنها الداء العضال وهو الذي رد الفقهاء كلهم إلى طلب المناصاة والمباهاة على ما سيأتينا تفصيل غوائلها وآفاتنا. وهذا الكلام ربما يسمع من قائله فيقال: الناس أعداء ما جهلوا فلا تظن ذلك، فعل الحخير سقطت. فاقبل هذه النصيحة عن صبيغ العمر فيه زماناً، وزاد فيه على الأزلين تصنيفاً وتحقيقاً وجدلياً وبياناً، ثم ألهمه الله رشده وأطلعه على عيبه فهجره واشتغل بنفسه: فلا يفرّك قول من يقول الفتوى عماد الشرع ولا يعرف علله إلا يعلم الخلاف، فإن علل المذهب المذكورة في المذهب، والزيادة عليها مجادلات لم يعرفها الأولون ولا الصحابة وكانوا أعلم بعمل الفتاوى من غيرهم، بل هي مع أنها غير مفيدة في علم للمذهب ضارة مفسدة للذوق الفقه، فإن الذي يشهد له حدس الحق إذا صح ذوقه في الفقه لا يمكن تمشيته على شروط الجدل. في أكثر الأمر، فمن ألف طبعه رسوم الجدل أذعن ذهنه لفتنصيات الجدل وجبن عن الإذعان للذوق الفقه، وإنما يشتغل به من يشتغل لطلب الصيت والجاه ويتعلل بأنه يطلب حلل المذهب، وقد ينفضي عليه العمر ولا تنصرف منه إلى علم المذهب، فكان من شياطين الجن في أمان، واحترز من شياطين الإنس فإتهم أرواحاً شياطين الجن من التصب في الإغواء والإضلال، وبالجملة فالرغوى عند العقلاء أن تقدر نفسك في العلم وحديثك مع الله وبين يدك الموت والعرض والحساب والجنة والنار، وتأمل فيما بينك مما بين يديك، ودع عنك ما سواه والسلام. وقد رأى بعض الشيوخ بعض العلماء في المنام فقال له: ما خبر تلك العلوم التي كنت تتجامل فيها وتناظر عليها فيسقط يده وتغيب فيها وقال: طاحت كلها هباءً منثوراً وما انتضعت إلا بركعتين خلصتني في جوف الليل. وفي الحديث وما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجحيم^(١) ثم قرأ: لا ضريه لك إلا جدلاً بل هم قوم

(١) حديث وما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجحيم رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي أمامة. قال الترمذي: حسن صحيح.

خضعون» وفي الحديث في معنى قوله تعالى: ﴿فأما الذين في قلوبهم زيغ﴾ الآية: ﴿هم أهل الجدل الذين عناهم الله بقوله تعالى: فاحذرهم﴾^(١) وقال بعض السلف: يكون في آخر الزمان قوم يتلق عليهم باب العمل ويفتح لهم باب الجدل. وفي بعض الاختيار إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل^(٢) وفي الخبر المشهور «أبغض الخلق إلى الله تعالى الألد الخصم»^(٣) وفي الخبر وما أتى قوم المنطق إلا منعوا العمل^(٤) والله أعلم.

الباب الرابع

في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجدل وشروط إباحتها

أعلم أن الخلافة بعد رسول الله ﷺ تولاها الخلفاء الراشدون المهديون وكانوا أئمة علماء بالله تعالى ففهاء في أحكامهم وكانوا مستقلين بالفتاوى في الأقضية، فكانوا لا يستعينون بالفقهاء إلا نادراً في وقائع لا يستغنى فيها عن المشاورة، ففرغ العلماء لعلم الآخرة وتجردوا لها، وكانوا يتدافعون الفتاوى وما يتعلق بأحكام الخلق من الدنيا، وأقبلوا على الله تعالى بكنه اجتهدهم كما نقل من سيرهم، فلما أقضت الخلافة بعدهم إلى أقوام تولوها بغير استحقاق ولا استقلال بعلم الفتاوى والأحكام، اضطروا إلى الإستعانة بالفقهاء وإلى استصحابهم في جميع أحوالهم لاستفائهم في مجاري أحكامهم، وكان قد بقي من علماء التابعين من هو مستعز على الطراز الأول وملزم صفو الدين ومواظب على سمت علماء السلف، فكانوا إذا طلبوا هربوا وأعرضوا؛ فاضطر الخلفاء إلى الإلحاح في طلبهم لثولية القضاء والحكومات، فرأى أهل تلك الأعصار عز العلماء وإقبال الأئمة والولادة عليهم مع إعراضهم عنه، فاشربوا لطلب العلم توصلاً إلى نيل المرز ودرك الجاه من قبل الولاة؛ فأكبروا على علم الفتاوى وعرضوا أنفسهم على الولاة، وتزعموا إليهم، وطلبوا الولايات والصلوات منهم، فمهم من حرم ومنهم من أتبع، والنتيجة لم يخل من ذل الطلب ومهانة الإبتدال، فأصبح الفقهاء - بعد أن كانوا مطوبين - طالين، وبعد أن كانوا أعزة بالإعراض أذلة بالإقبال عليهم، إلا ما وقفه الله تعالى في كل عصر من علماء دين الله، وقد كان أكثر الإقبال في تلك الأعصار على علم الفتاوى والأقضية لشدة الحاجة إليها في الولايات والحكومات، ثم ظهر بعدهم من الصدور والأمراء من يسمع مقالات الناس في قواعد العقائد ومالت نفسه إلى سماع الحجة فيها؛ فعملت رغبته إلى المناظرة والمجادلة في الكلام فأكب الناس على علم الكلام وأكثروا فيه التصانيف، ورتبوا فيه طرق المحادلات واستخرجوا فنون المناقضات في المقالات، ورعوا أن غرضهم الذب عن دين الله والنضال عن السنة وقمع المبتدعة، كما زعم من قبلهم أن غرضهم بالإشتغال بالفتاوى الدين وتقليد أحكام المسلمين، إشتافاً على خلق الله ونصيحة لهم. ثم ظهر بعد ذلك من الصدور من لم يستصوب الخوض في الكلام وفتح باب المناظرة فيه. لما كان قد تولد من فتح بابه من التعصبات الفاشحة والخصومات الفاشية المفضية إلى إهراق الدماء وتخريب البلاد، ومالت نفسه إلى المناظرة في الفقه وبيان الآلوى من مذهب الشافعي وأبي حنيفة رضي الله عنها على الخصوص، فترك الناس الكلام وفنون العلم وانتالوا على المسائل الخلافية بين الشافعي وأبي حنيفة على الخصوص، وتساهلوا في الخلاف مع مالك وسفيان وأحمد رحمهم الله تعالى وغيرهم، وزعموا أن غرضهم استنباط دقائق الشرع وتقرير علل المذهب وتعميد أصول الفتاوى، وأكثروا فيها التصانيف والإستنباطات ورتبوا فيها أنواع المجادلات والتصنيفات وهم مستمرون عليه إلى الآن، ولستنا ندرى ما الذي يحدث الله فيها بعدنا من الأعصار؟ فهذا هو الباعث على الإكباب على الخلافات والمناظرات لا غير ولو مالت نفوس أرباب الدنيا إلى الخلاف مع إمام آخر من الأئمة أو إلى علم آخر

(١) حديث وهم أهل الجدل الذين عن الله بقوله فاحذرهم، نقل عليه من حديث عائشة

(٢) حديث «إنكم في زمان ألهمتم فيه العمل وسيأتي قوم يلهمون الجدل» لم أجد

(٣) حديث «أبغض الخلق إلى الله الألد الخصم» نقل عليه من حديث عائشة

(٤) حديث «ما أتى قوم المنطق إلا منعوا العمل» لم أجد له أصلاً.

من العلوم للوال أيضاً معهم، ولم يسكتوا عن التعامل بأن ما اشتغلوا به هو علم الدين وأن لا مطلب لهم سوى التقرب إلى رب العالمين.

بيان التلبس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفاوضات السلف

أعلم أن هؤلاء قد يسترجعون الناس إلى ذلك بأن غرضنا من المناظرات المباحة عن الحق ليتضح، فإن الحق مطلوب والتعاون على النظر في العلم وتوارد الخواطر مفيد ومؤثر، هكذا كان عادة الصحابة رضي الله عنهم في مشاوراتهم كشاورهم في مسألة الجذ والأخوة وحذ شرب الخمر ووجوب الغرم على الإمام إذا أخطأ، كما نقل من إجهاض المرأة جنبها خوفاً من عمر رضي الله عنه؛ وكما نقل من مسائل القرائض وغيرها وما نقل عن الشافعي وأحمد ومحمد بن الحسن ومالك وأبي يوسف وغيرهم من العلماء رحمهم الله تعالى. ويطلعك على هذا التلبس ما أذكركه وهو أن التعاون على طلب الحق من الدين ولكن له شروط وعلامات ثمان، الأول: أن لا يشتغل به وهو من فروض الكفايات من لم يتفرغ من فروض الأعيان، ومن عليه فرض عين فاشتغل بفرض كفاية وزعم أن مقصده الحق فهو كذاب. ومثاله من يترك الصلاة في نفسه ويتجرد في تحصيل الثياب ونسجها ويقول غرضي أستر عورة من يصلي عريانياً ولا يجد ثوباً؛ فإن ذلك ربما يتفق ووقوعه ممكن كما يزعم الفقيه أن وقوع التوارد التي عنها البحث في الخلاف ممكن. والمتشغلون بالمناظرة مهملون لأمرهم في فرض عين بالاتفاق ومن توجه عليه ردّ ودعوى في الحال فقام وأحرم بالصلاة التي هي أقرب القربات إلى الله تعالى عصي به، فلا يكفي في كون الشخص مطيعاً كون فعله من جنس الطاعات ما لم يراع في الوقت والشروط والترتيب. الثاني: أن لا يرى فرض كفاية أهم من المناظرة فإن رأى ما هو أهم وفعل غيره عصي بفعله وكان مثاله مثال من يرى جماعة من العطاش أشرفوا على الهلاك وقد أهملهم الناس وهو قادر على إحيائهم بأن يسقيهم الماء فاشتغل بتعلم الحجامة، وزعم أنه من فروض الكفايات ولو خلا البلد عنها هلك الناس وإذا قيل له في البلد جماعة من الحجامين وفيهم غنية فيقول هذا لا يخرج هذا الفعل عن كونه فرض كفاية. فحال من يفعل هذا وصل الإشتغال بالواقعة الملحة بجماعة العطاش من المسلمين كحال المشتغل بالمناظرة وفي البلد فروض كفايات مهلة لا قائم بها فاما الفتوى فقد قام بها جماعة ولا يخلو بلد من جملة الفروض المهلة ولا بلغت الفقهاء إليها وأقربا الطب؛ إذ لا يوجد في أكثر البلاد طبيب مسلم يجوز اعتماد شهادته فيما يقول في قول الطبيب شرعاً ولا يربح أحد من الفقهاء الإشتغال به، وكذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهو من فروض الكفايات وربما يكون المناظر في مجلس مناظرته مشاهداً للحرير ملبوساً ومفروشاً وهو ساكت وينظر في مسألة لا يتفق وقوعها قط وإن وقعت قام بها جماعة من الفقهاء، ثم يزعم أنه يريد أن يتقرب إلى الله تعالى بفروض الكفايات. وقد روى أنس رضي الله عنه أنه «قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر؟ فقال عليه السلام: وإذا ظهرت المداينة في خياركم والقاحشة في شراركم ونحو ذلك في صغاركم والفقعة في أراذلكم»^(١) الثالث: أن يكون المناظر متجهداً يعني برأيه لا بمذهب الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما حتى إذا ظهر له الحق من مذهب أبي حنيفة ترك ما يوافق رأي الشافعي وأتقى بما ظهر له كما كان يفعل الصحابة رضي الله عنهم والأئمة. فاما من ليس له رتبة الاجتهاد وهو حكم كل أهل العصر وإنما يعني فيما يسأل عنه ناقلًا عن مذهب صاحبه فلو ظهر له ضعف مذهب لم يميزه أن يتركه، فأي فائدة له في المناظرة ومذهبه معلوم وليس له الفتوى بغيره؟ وما يشكل عليه يلزمه أن يقول: لعل عند صاحب مذهبي جواباً عن هذا فإني لست مستقلاً بالاجتهاد في أصل الشرع: ولو كانت مباحته عن المسائل التي فيها وجهان أو قولان لصاحبه لكان أشبه به، فإنه ربما يتفق بأحدهما فيستفيد من البحث ميلاً إلى أحد الجانبين ولا يرى المناظرات جارية فيها قط، بل ربما ترك المسألة التي

اللب الرابع

(١) حديث أنس رضي الله عنه «قيل يا رسول الله متى يترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر... الخ» أخرجه ابن ماجه بإسناد حسن.

فيها وجهان لو قولان وطلب مسألة يكون الخلاف فيها مبيتاً. الرابع: أن لا يتناول إلا في مسألة واقعة أو قريبة الوقوع غالباً فإن الصحابة رضي الله عنهم ما تشاوروا إلا فيها تمهد من الواقع أو ما يطلب وقوعه كالفرائض، ولا نرى المناظرين يتعمون بانتقاد المسائل التي تعم الباري بالفتوى فيها بل يطلبون الطويلات التي تسمع فيسمع محال الحدف فيها كفيها كان الأمر، وربما يتركون ما يكثر وقوعه ويقولون هذه مسألة خيرية أو هي من الزوايا وبُست من الطويلات، فمن العجائب أن يكون المطلب هو الحق ثم يتركون المسألة لأنها خيرية ومدرك الحق فيها هو الإختيار أو لأنها ليست من الطويل فلا تطول فيها الكلام. والمقصود في الحق أن يقصر الكلام ويبلغ الغاية على القرب لا أن يطول. الخامس: أن تكون المناظرة في الخلوّة أحب إليه وأهم من المحافل وبين أظهر الأكابر والسلاطين فإن الخلوّة أجمع للفهم وأحرى بصفاء الذهن والفكر ومدرك الحق، وفي حضور الجمع ما يحرك دواعي الرياء ويوجب الحرص على نصرة كل واحد نفسه عمداً كان أو مبطلاً، وأنت تعلم أن حرصهم على المحافل والمجامع ليس لله وأن الواحد منهم يخلو بصاحبه مدة طويلة فلا يكلمه وربما يقترح عليه فلا يجب وإذا ظهر مقدم أو انتظم جميع لم يفادر في قوس الإحتمال متزعا حتى يكون هو للمتخصص بالكلام. السادس: أن يكون في طلب الحق كشاهد ضالة لا يفرّق بين أن تظهر الضالة على يده أو على يد من يعاونه ويرى رقيقه معاً لا خصماً ويشكره إذا عرفه الخطأ وأظهر له الحق، كما لو أخذ طريقاً في طلب ضالته فنبهه صاحبه عن ضلته في طريق آخر فإنه كان يشكره ولا يذمه ويكرمه ويقرب به؛ فهكذا كانت مشاورات الصحابة رضي الله عنهم حتى أن امرأة ردت على عمر رضي الله عنه ونبته على الحق وهو في خطبته على ملاء من الناس فقال: أصنت امرأة وأخطأ رجل. وسأل رجل علياً رضي الله عنه فأجابه فقال: ليس كذلك يا أمير المؤمنين ولكن كذا كذا فقال: أصبت وأخطأت وفوق كل ذي علم عليم. واستدرك ابن مسعود على أبي موسى الأشعري رضي الله عنها فقال أبو موسى: لا تسألوني عن شيء. وهذا الخبر بين أظهركم. وذلك لما سئل أبو موسى عن رجل قتل في سبيل الله فقتل فقال: هو في الجنة. وكان أمير الكوفة فقام ابن مسعود فقال: أعدته على الأمير فنفسه لم يعم؟ فأعادوا عليه فأعاد الجواب فقال ابن مسعود. وأنا أقول إن قتل فأصاب الحق فهو في الجنة. فقال أبو موسى: الحق ما قال. وهكذا يكون أنصاف طالب الحق؟ ولو ذكر مثل هذا الآن لأقل فقيه لأنكره واستبعده وقال: لا يحتاج إلى أن يقال أصاب الحق فإن ذلك معلوم لكل أحد. فانظر إلى مناظري زمانك اليوم كيف

يسود وجه أحدكم إذا اتضح الحق على لسان خصمه وكيف ينجبل به وكيف يجتهد في مجادته بأقصى قدرته وكيف يذم من أفحمه طول عمره ثم لا يستحي من تشبيه نفسه بالصحابة رضي الله عنهم في تدويمهم على النظر في الحق؟ السابع: أن لا يمنع معيته في النظر من الانتقال من دليل إلى دليل ومن إشكال إلى إشكال. فهكذا كانت مناظرات السلف: ويخرج من كلامه جميع دقائق الجدل المبتدعة فيها له وعليه كقولهم. هذا لا يلزمي ذكره، وهذا يناقض كلامك الأول فلا يقبل منك: فإن الرجوع إلى الحق ناقض للباطل ويجب قبوله. وأنت ترى أن جميع المجالس تنقضي في المدافعات والجدالات حتى يقبس المستدل على أصل بعلة بعضها فيثبت له: ما الدليل على أن الحكم في الأصل محلل لهذه العلة؟ فيقول: هذا ما ظهر لي؛ فإن ظهر لك ما هو أوضح منه وأولى فلاذكره حتى أنظر فيه. فيصر للمترش ويقول فيه معان سوى ما ذكرته وقد عرفتني ولا أذكرها: إذ لا يلزمي ذكرها، ويقول المستدل عليك ليراد ما تدعي وراء هذا ويصر للمترش على أنه لا يلزمه ويتوسى بمجالس المناظرة بهذا الجنس من السؤال وأمثاله لا يعرف هذا المسكين أن قوله: إني أعرفه ولا أذكره إذ لا يلزمي، كذب على الشرع: فإنه إن كان لا يعرف معناه وإنما يدعيه ليمجزه خصمه فهو فاسق كذاب عصى الله تعالى وتعرض لسخطه بدعواه معرفة هو خال عنها وإن كان صادقاً فقد فسق فإخفاها ما عرفه من أمر الشرع. وقد سأله أخوه المسلم ليفهمه وينظر فيه فإن كان قوياً رجع إليه وإن كان ضعيفاً أظهر له ضعفه وأخرجته عن ظلمة الجهل إلى نور العلم. ولا خلاف أن إظهار ما علم من علوم الدين بعد السؤال عنه واجب لازم فعمى قوله. لا يلزمي؛ أي في شرع الجدل الذي ألبسته بحكم التشهي والرضية في طريق الإحتمال والمصارعة بالكلام

لا يلزمي ولا فهو لازم بالشرع، فإنه بامتناعه عن الذكر إما كاذب وإما فاسق فضحص عن مشاوير الصحابة ومفاوضات السلف رضي الله عنهم هل سمعت فيها ما يضاهي هذا الجنس وهل منع أحد من الإنتقال من دليل إلى دليل ومن قياس إلى أثر ومن خبر إلى آية؟ بل جميع مناظراتهم من هذا الجنس إذا كانوا يذكرون كل ما يحظر لهم كما يحظر وكانوا ينظرون فيه. الثامن: أن يناظر من يتوقع الإستفادة منه عن هو مشتغل بالعلم. والغالب أنهم يمتززون من مناظرة الفحول والأكابر خوفاً من ظهور الحق على ألسنتهم فيرغبون فيمن دونهم طمعاً على ترويع الباطل عليهم ووراء هذه شروط دقيقة كثيرة ولكن في هذه الشروط الثمانية ما يهديك إلى من يناظر له ومن يناظر لعله. واعلم بالجملة أن من لا يناظر الشيطان وهو مستول على قلبه وهو أعدى عدو له ولا يزال يدعو إلى هلاكه ثم يشتغل بمناظرة غيره في المسائل التي المجتهد فيها مصيب أو مساهم للمصيب في الأجر فهو ضحكة للشيطان وعبرة للمخلصين ولذلك شمت الشيطان به لما غشمه فيه من ظلمات الآفات التي نعدّها ونذكر تفاصيلها؛ فسال الله حسن العون والتوفيق.

بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأخلاق

اعلم وتحقق أن المناظرة الموضوعة لقصد الغلبة والإفحام وإظهار الفضل والشرف والتشقق عند الناس وقصد المباهلة والمباراة وجوه الناس هي منبع جميع الأخلاق المذمومة عند الله المحمودة عند خلق الله إيليس. ونسبتها إلى الفواحش الباطنة من الكبر والعجب والحسد والمنافسة وتزكية النفس وحب الجاه وغيرها كسبة شرب الخمر إلى الفواحش الظاهرة من الزنا والقتل والسرقة. وكما أن الذي خير بين الشرب وسائر الفواحش استصغر الشرب فأقدم عليه فدعاه ذلك إلى ارتكاب بقية الفواحش في سكره فكل ذلك من غلب عليه حب الإفحام والغلبة في المناظرة وطلب الجاه والمباهلة دعه ذلك إلى إضممار الحباث كلها في النفس وهيح فيه جميع الأخلاق المذمومة. وهذه الأخلاق ستأتي أمة ملمتها من الأخبار والآيات في ريع المهلكات. ولكننا نشير الآن إلى مجامع ما تهيجه المناظرة فمنها الحسد؛ وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب»^(١) ولا ينفك المناظر عن الحسد فإنه تارة يغب وتارة يغلب وتارة يحمده كلامه وأخرى يحمده كلام غيره. فما دام يبقى في الدنيا واحد يذكره بقرّة العلم والافتخر أو يظن أنه أحسن منه كلاماً وأقوى نظراً فلا بد أن يحسده ويحب زوال النعم عنه وانصراف القلوب والوجوه عنه إليه. والحسد نار محرقة فمن بل به فهو في العذاب في الدنيا وللعذاب الآخرة أشد وأعظم؛ ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما: خذوا العلم حيث وجدتموه ولا تقيّلوا قول الفقهاء بعضهم هل بعض فإنهم يتخايرون كما يتخايرون النورس في الزرية. ومنها التكبر والترفع على الناس فقد قال ﷺ: «من تكبر وضعه الله ومن تواضع رفعه الله»^(٢) وقال ﷺ حكاية عن الله تعالى: «المنظمة إزاري والكبرياء ردائي فمن نازعني فيها قصصه»^(٣) ولا ينفك المناظر من التكبر على الأقران والأماثل والترفع إلى فوق فمره حتى إنهم ليتقاتلون على مجلس من المجالس يتنافسون فيه في الإرتفاع والإنخفاض والقرب من وسادة الصغر والبعد منها والتفكّم في الدخول عن مضائق الطرق، وربما يشمل التضييق والكدّ الحداق منهم بأنه ينبغي صليقة عز العلم، «وإن المؤمن متى عن الإذلال لنفسه»^(٤) فيعبر عن التواضع الذي أثنى الله عليه وسائر أنبيائه بالذلل وعن التكبر المفقوت عند الله بمنزلة الدين تحميراً للإسم وإضلالاً للخلق به كما فعل في إسم الحكمة والعلم وغيرها. ومنها الحقد فلا يكاد المناظر يخلو عنه. وقد قال ﷺ: «المؤمن ليس بحقوده»^(٥) وورد في ذم الحقد ما لا يحصى. ولا ترى مناظراً يقدر على أن لا يضمّر حقداً على

(١) حديث «الحسد يأكل الحسنات كما تأكل النار الحطب» أخرجه البخاري وأبو داود من حديث أبي هريرة، وقال البخاري: لا يصح. وهو عهد ابن ماجة من حديث أنس بإسناد ضعيف، وفي ترويح بغداد إسناد حسن.

(٢) حديث من تكبر وضعه الله... الحديث أخرجه البخاري من حديث عمر بإسناد صحيح وقال: «غريب من حديث يريه ولا يصح ماجة نحوه من حديث أبي سعيد بسند حسن»

(٣) حديث «الكبرياء ردائي والمنظمة إزاري»... الحديث أخرجه أبو يعقوب وابن ماجة وابن حبان من حديث أبي هريرة، وهو عهد مسلمة نفع والكبرياء ورفاهه من حديث أبي هريرة وأبي سعيد.

(٤) حديث متى المؤمن عن الإذلال نفسه أخرجه الترمذي وصححه وابن ماجة من حديث حفيظة لا ينبغي للمؤمن أن يذل نفسه

(٥) حديث «المؤمن ليس بحقوده» لم نقف له على أصل.

الرجل وأحسن النية وتلطف بها فأصلح بينها. وإما إذا كان التشوز من المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء، فله أن يؤديها ويعملها على الطاعة قهراً، وكذا إذا كانت تاركة للصلاة فله حملها على الصلاة قهراً. ولكن ينبغي أن يتدرج في تأديبها: وهو أن يقدم أولاً الوعظ والتحذير والتخويف، فإن لم ينفع ولاها ظهره في المضجع أو اتفرد عنها بالفراش ومجرها وهو في البيت معها من ليلة إلى ثلاث ليالٍ. فإن لم ينفع ذلك فيها ضرباً ضرباً غير مبرح بحيث يؤلمها ولا يكسر لها عظماً ولا يدمي لها جسم. ولا يضرب وجهها فذلك منهي عنه. وقد قيل لرسول الله ﷺ: ما حق المرأة على الرجل؟ قال: «يطعمها إذا طعم. ويكسوها إذا اكتسى. ولا يفتح الوجه. ولا يضرب إلا ضرباً غير مبرح. ولا يجرها إلا في المبيت^(١)» وله أن يفضب عليها ويجرها في أمر من أمور الدين إلى عشر وإلى عشرين وإلى شهر. فعل ذلك رسول الله ﷺ إذ أرسل إلى زينب بديعة فردتها عليه. فقالت له التي هو في بيتها: لقد أقمانك إذ ردت عليك هديتك^(٢). أي أذلكت واستصغرتك. فقال ﷺ: «وأنت أمون على الله أن تقمتني» ثم غضب عليهن كلهن شهراً إلى أن عاد إليهن.

العاشر: في آداب الجماع. ويستحب أن يبدأ باسم الله تعالى ويقرأ قل هو الله أحد أولاً وكبر ويصل ويقول: ﴿بسم الله العلي العظيم. اللهم اجعلها ذرية طيبة إن كنت قدرت أن تخرج ذلك من صلبى﴾. وقال عليه الصلاة والسلام: «لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال: اللهم جنبي الشيطان وجنب الشيطان ما رزقتنا. فإن كان بينهما ولد لم يضره الشيطان^(٣)» وإذا قربت من الإنزال فقل في نفسك ولا تحرك شفتيك: الحمد لله الذي خلق من طاهراً بشراً فجعله نسباً وصهراً وكان ريك قديراً. وكان بعض أصحاب الحديث يكبر حتى يسمع أهل الدار صوته، ثم ينصرف عن القبلة ولا يستقبل القبلة بالوقاع إكراماً للقبلة، وليخط نفسه وأهله بتوب: كان رسول الله ﷺ يغطي رأسه ويخفض صوته ويقول للمرأة: «عليك بالسكينة^(٤)» وفي الخبر: «إذا جامع أحدكم أهله فلا يتجردان تجرد العيرين^(٥)» أي الحمارين، وليقدم التلطف بالكلام والتقبل قال ﷺ: «ولا يقعن أحدكم على إمرأته كما تقعن الهميمة، وليكن بينهما رسوله قيل وما الرسول يا رسول الله؟ قال: «والقبلة ونسبه، والثاني: أن يكرمه أحد فيرد عليه كرامته، والثالث: أن يقارب الرجل جاريته أو زوجته فيصيبها قبل ليلها من الشهر: الأول، والآخر، والنصف. يقال إن الشيطان يحضر الجماع في هذه الليالي، ويقال: إن الشياطين يجامعون فيها، وروى كرامة ذلك عن علي ومعاوية وأبي هريرة رضى الله عنهم. ومن العلماء من استحسب الجماع يوم الجمعة وليكن تحقيقاً لأحد التأويلين من قوله ﷺ: «ورحم الله من غسل واغتسل^(٦)» الحديث. ثم إذا قضى وطره فليتمهل على أهله حتى تقضي هي أيضاً نعمتها، فإن إنزالها ربما يتأخر فيهبج

(١) حديث «قيل له: ما حق المرأة على الرجل؟ فقال: «يطعمها إذا طعم، ويكسوها إذا اكتسى، ولا يفتح الوجه، ولا يضرب إلا ضرباً غير مبرح، ولا يجرها إلا في البيت، روى أبو داود والنسائي في الكبرى، وابن ماجه من رواية معاوية بن حيدة سديد، وقال: «لا يضرب الوجه ولا يفتح. وفي رواية لأبي داود: ولا تفتح الوجه ولا تضرب».

(٢) حديث مجرأ ﷺ سمعه شهراً لما أرسل بديعة إلى زينب فردتها فقالت له التي في بيتها: لقد أقمانك. الحديث، فذكر ابن الجوزي في الروافد خبر إسناد. وفي الصحيحين من حديث حماد. كان أقسم أن لا يدخل عليهن شهراً من شدة مودته عليهن. وفي رواية من حديث جابر: ثم اعتزلن شهراً.

(٣) حديث «لو أن أحدكم إذا أتى أهله قال: اللهم جنبي الشيطان... الحديث» متفق عليه من حديث ابن عباس.

(٤) حديث «وكان يغطي رأسه ويخفض صوته ويقول للمرأة: «عليك بالسكينة» روى الخطيب من حديث لم سلمة بسند ضعيف.

(٥) حديث «إذا جامع أحدكم إمرأته فلا يتجردان تجرد العيرين» أخرجه ابن ماجه من حديث عتبة بن عبد بندي صديق.

(٦) حديث «ولا يقعن أحدكم على إمرأته كما تقعن الهميمة... الحديث». روى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أسد وهو مكر.

(٧) حديث «ثلاث من المعجز في الرجل: أن يلقي من يحب معرفته فيفارقه قبل أن يعرف اسمه... الحديث» روى أبو منصور الديلمي من حديث أنس بن مالك وهو بعض الحديث الذي قبله.

(٨) حديث «ورحم الله من غسل واغتسل» تقدم في الباب الخامس من الصلاة.

بالبحض، والمراء في مقابلة الباطل عتود إذ ندب رسول الله ﷺ إلى ترك المراء بالحق على الباطل. قال ﷺ: ومن ترك المراء وهو مبطل يني الله له بيتاً في ريش الجنة ومن ترك المراء وهو حق يني الله له بيتاً في أصل الجنة^(١) وقد سوى الله تعالى بين من افترى على الله كذباً وبين من كذب بالحق فقال تعالى: ﴿ومن أظلم ممن افترى على الله كذباً أو كذب بالحق لما جاءه﴾ وقال تعالى: ﴿فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق إذ جاءه﴾ ومنها الرياء وملاحظة الخلق والجهد في استمالة قلوبهم وصرف وجوههم. والرياء هو الداء العضال الذي يدعو إلى أكبر الكبائر - كما سيأتي في كتاب الرياء - والناتج لا يقصد إلا الظهور عند الخلق وانطلاق المستهم بالثناء عليه؛ فهذه عشر خصال من أمهات الفواحش الباطلة سوى ما يتفق لغير المتماسكين منهم من الخصام المؤذي إلى الضرب واللكم والطمع وتزيق الثياب والأخذ بالحقى وسب والالدين وشتم الأستاذين والقلف الصريح فإن أولئك ليسوا معدودين في زمرة الناس المتعبرين وإنما الأكابر والمقلد منهم هم الذين لا يتفكرون عن هذه الخصال العشر، نعم قد يسلم بعضهم من بعضها مع من هو ظاهر الانحطاط عنه أو ظاهر الإرتقاء عليه أو هو بعيد عن بلده وأسباب معيشته، ولا ينفك أحد منهم عنه مع أشكاله المقارنين له في الدرجة. ثم يتشعب من كل واحدة من هذه الخصال العشر عشر أخرى من الرذائل لم نطول بذكرها وتفصيل أحدها مثل: الأنفة، والغضب، والبغضاء، والطمع، وحسب طلب المال، والجاه للتكبر من الغلبة، واليهابة، والأشر، والبطر، وتعظيم الأغنياء والسلطين والتردد إليهم والأخذ من حرامهم، والتجمل باقتبول والمراكب والثياب المحطورة، والاستحفاً للناس بالفخر والخيلاء، والخوض فيها لا يعني، وكثرة الكلام، وخروج الحشمة والخوف والرحمة من القلب، واستيلاء الغفلة عليه حتى لا يدري المصلي منهم في صلاته ما صل وما الذي يقرأ ومن الذي ينجيه؟ ولا يحس بالخشوع من قلبه مع استغراق العمر في العلوم التي تعين في المناظرة مع أنها لا تنفع في الآخرة: من تحسين العبارة وتسجيع اللفظ وحفظ النوادر إلى غير ذلك من أمور لا تحصى. والمتناظرون يتفاوتون فيها على حسب درجاتهم ولم درجات شتى ولا ينفك أعظمهم ديناً وأكثرهم عقلًا عن جل من مواد هذه الأخلاق وإنما غايته إغفلها ومجاهدة النفس بها. وأعلم أن هذه الرذائل لازمة للمشتغل بالتذكير والوعظ أيضاً إذا كان قصده طلب القبول وإقامة الجاه ونيل الثروة والعزة وهي لازمة أيضاً للمشتغل بعلم المذهب والفتاوى إذا كان قصده طلب القضاء وولاية الأوقاف والتقدم على الأقران. وبالجملة هي لازمة لكل من يطلب بالملم غير ثواب الله تعالى في الآخرة فالعلم لا يحمل العالم بل يهلكه هلاك الأبد أو يحميه حياة الأبد، ولذلك قال ﷺ: «أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لا ينفعه الله بعلمه فلقد ضره مع أنه لم ينفعه؛ وليته نجا منه رأساً برأس؛ وميهات ميهات فخطر العلم عظيم؛ وطالبه طالب الملك المؤيد، والنعيم السرمد، فلا ينفك عن الملك أو الملك؛ وهو كطالب الملك في الدنيا، فإن لم يتق له الإصابة في الأموال لم يطمع في السلامة من الإذلال بل لا بد من لزوم أفصح الأحوال» فإن قلت: في الرخصة في المناظرة فائدة وهي ترغيب الناس في طلب العلم إذ لولا حب الرياسة لاندست العلوم؛ فقد صدقت فيما ذكرته من وجه ولكنه غير مفيد إذ لولا الوجد بالكرة والصورلمان واللب بالمصافير ما رغب الصبيان في المكتب وذلك لا يدل على أن الرغبة فيه عمودة، ولولا حب الرياسة لا تدرس العلم. ولا يدل ذلك على أن طالب الرياسة ناج بل هو من الذين قال صلى الله عليه وآله وسلم فيهم «إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم»^(٢) وقال ﷺ: «إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر»^(٣) فطالب الرياسة في نفسه هالك وقد يصلح بسببه غيره إن كان يدعو إلى ترك الدنيا وذلك فيمن كان ظاهر حاله في ظاهر الأمر ظاهر حال علماء السلف ولكنه يضر قصد الجاه، فمثاله مثال الشمع الذي يمترق في نفسه ويستغي. به غيره فصالح غيره في هلاكه فأما إذا كان يدعو إلى طلب الدنيا فمثاله مثال النار المحرقة التي تأكل نفسها وغيرها. فآلعياء ثلاثة: إما مهلك نفسه وغيره وهم المصحرون يطلب

(١) حديث «من ترك المراء وهو مبطل... الحديث» أخرجه الترمذي وأبو حنيفة من حديث أنس مع اختلاف. قال الترمذي حسن.

(٢) حديث «إن الله يؤيد هذا الدين بأقوام لا خلاق لهم» أخرجه النسائي من حديث أنس بإسناد صحيح.

(٣) حديث «إن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر» متفق عليه من حديث أبي هريرة.

الدنيا والقبولون عليها، وإما مسعد نفسه وغيره وهم الداعون الحقن إلى الله سبحانه ظاهراً أو باطناً، وإما مهلك نفسه مسعد غيره وهو الذي يدعوه إلى الآخرة وقد رضى الدنيا في ظاهره وقصد في الباطن قبول الحق وإقامة الجاه، فانظر من أي الأقسام أنت ومن الذي اشتغلت بالإعتداد له؟ فلا تظن أن الله تعالى يقبل غير الخالص لوجهه تعالى من العلم والعمل. وسياتيك في كتاب الرياء بل في جميع ربيع المهلكات ما ينغي عنك الريية فيه إن شاء الله تعالى.

الباب الخامس في آداب المتعلم والمعلم

أما المتعلم فآدابه ووظائفه الظاهرة كثيرة ولكن تنظم تفريقها عشر جل:

الوظيفة الأولى: تقديم طهارة النفس عن رذائل الأخلاق ومعلوم الأوصاف إذ العلم عبادة القلب وصلاة السرّ وقربة الباطن إلى الله تعالى؛ وكما لا يصح الصلاة التي هي وظيفة الجوارح الظاهرة إلا بتطهير الظاهر عن الأحداث والأعيان فكل ذلك لا تصح عبادة الباطن وعمارة القلب بالمعلم إلا بعد طهارته عن خبائث الأخلاق وأنجاس الأوصاف. قال عليه السلام: «بني الدين على النظافة»^(١) وهو كذلك باطناً وظاهراً قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ﴾ تنبيه للمقول على الطهارة والنجاسة غير مقصورة على الظواهر المدركة بالحواس فالشرك قد يكون نظيف الثوب مغسول البدن ولكنه نجس الجوهر أي باطنه ملطخ بالخبائث. والنجاسة عبارة عما يجتنب ويطلب الجسد منه وخبائث صفات الباطن أهم بالإجتنب فلها من خبثها في الحال مهلكات في المآل. ولذلك قال عليه السلام: «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب»^(٢) والقلب بيت هو منزل الملائكة ومهبط أثرهم وحل استقرارهم؛ والصفات الرديئة مثل الغضب والشهوة والحقد والحسد والكبر والمجب وأنوارها كلاب نابحة فأن تدخله الملائكة وهو مشحون بالكلاب ونور العلم لا يقذفه الله تعالى في القلب إلا بواسطة الملائكة: ﴿وَمَا كَانَ لَبِشْرٍ أَنْ يَكْلَمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحياً أَوْ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولاً فَيُوحِيَ بَلَدَهُ مَا يَشَاءُ﴾ وهكذا ما يرسل من رحمة العلوم إلى القلوب إنما تتولاهم الملائكة الموكلون بها وهم المقدسون المطهرون المبرزون عن الصفات المذمومات فلا يلاحظون إلا طيباً ولا يعمرون بما عندهم من غزائن رحمة الله إلا طيباً طاهراً. ولست أقول المراد بلفظ «البيت» هو القلب و«الكلب» هو الغضب والصفات المذمومة ولكني أقول هو تنبيه عليه، وفرق بين تعبير الظواهر إلى البواطن وبين التنبيه للبواطن من ذكر الظواهر مع تقرير الظواهر، فغلق الباطنية بهذه الدققة، فإن هذه طريق الإعتبار وهو مسلك العلماء والأبرار إذ معنى الإعتبار أن يعبر ما ذكر إلى غيره فلا يقتصر عليه كما يرى العقول مصيبة لغیره فيكون فيها له عبرة بأن يعبر منها إلى التنبيه لكونه أيضاً عرضة للمصائب وكون الدنيا بصدد الانقلاب، فعبوره من غيره إلى نفسه ومن نفسه إلى أصل الدنيا عبرة محمودة فاهرب أنت أيضاً من البيت الذي هو بناء الخلق إلى القلب الذي هو بيت من بناء الله تعالى ومن الكلب الذي ذم لصفته - لا لصورته - وهو ما فيه من سبعية ونجاسة إلى الروح الكلية وهي السبعية. واعلم أن القلب المشحون بالغضب والشره إلى الدنيا والتكلب عليها والحرص على التميزق لأعراض الناس كلب في المعنى وقلب في الصورة، فنور البصيرة يلاحظ المعاني لا الصور. والصور في هذا العالم غالبية على المعاني والمعاني باطنة فيها. وفي الآخرة تتبع الصور المعاني وتقلب المعاني. فلذلك يحشر كل شخص على صورته المعنوية وفيحشر الممزق لأعراض الناس كلباً ضارياً. والشره إلى أموالهم ذنباً عادياً، والتكبر عليهم في صورة شر، وطالب الرياسة في صورة أسد»^(٣)

الباب الخامس

(١) حديث «بني الدين على النظافة» لم نجد هكذا في الضعفاء لأن حين من حديث عائشة رضيها الله عن الإسلام طبعه والطبراني في الأوسط بسند ضعيف جداً من حديث ابن مسعود «النظافة تدعو إلى الإيماء»

(٢) حديث «لا تدخل الملائكة بيتاً فيه كلب» متفق عليه من حديث أبي طلحة الأنصاري

(٣) حديث «يحشر الممزق لأعراض الناس في صورة كلب ضار...» الحديث أخرجه الترمذي في التفسير من حديث البراء بسند ضعيف.

وقد وردت بذلك الأخبار وشهد به الإخبار عند ذوي البصائر والأبصار • فإن قلت: كم من طالب ردى الأخلاق حصل العلوم فهيهات ما أبعد عن العلم الحقيقي النافع في الآخرة الجالب للسعادة فإن من أوائل ذلك العلم أن يظهر له أن الماصي سُموم قاتلة مهلكة وهل رأيت من يتناول سماً مع علمه بكونه سماً قاتلاً؟ إنما الذي تسمعه من المترسمين حديث يلقفونه بالسنتهم مرة ويرددونه بقلوبهم أخرى وليس ذلك من العلم في شيء. قال ابن مسعود رضي الله عنه ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم نور يقذف في القلب. وقال بعضهم: إنما العلم الخشية لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ وكأنه أشار إلى أخص ثمرات العلم. ولذلك قال بعض المحققين: معنى قولهم وتعلمنا العلم لغير الله فإن العلم أن يكون إلا لله أن العلم أي وامتنع علينا فلم تنكشف لنا حقيقته وإنما حصل لنا حديثه والفاظه • فإن قلت: إني أرى جماعة من العلماء والفقهاء المحققين برزوا في الفروع والأصول وعدوا من جملة الفحول وأخلاقهم ذميمة لم يتطهروا منها؟ فيقال: إذا عرفت مراتب العلوم وعرفت علم الآخرة استبان لك أنّ ما اشتغلوا به قليل الغناء من حيث كونه علماً وإنما غنائه من حيث كونه عملاً لله تعالى إذا قصد به التقرب إلى الله تعالى وقد سبقنا إلى هذه إشارة. وسيأتي فيه مزيد بيان وإيضاح إن شاء الله تعالى. الوظيفة الثانية: أن يقلل علاقته من الإشغال بالدنيا ويبعد عن الأهل والوطن فإنّ العلائق شاغلة وصارفة: ﴿ما جعل الله لرجل من قليلين في جوفه﴾ ومهما توزعت الفكرة قصرت عن درك الحقائق ولذلك قيل: «العلم لا يعطيك بعضه حتى تعطيه كلك فإذا أعطيتك كلك فأتت من إعطائه إليك بعضه على خطره والفكرة المتوزعة على أمور متفرقة كجدول تفرق مآؤه فنشفت الأرض وبعضه واختطف الهواء وبعضه فلا يبقى منه ما يجتمع ويبلغ المزدرد. الوظيفة الثالثة: أن لا يتكبر على العلم ولا يتأثر على معلم بل يلتقي إليه زمام أمره بالكلية في كل تفصيل ويذهن لنصيحة إذهان المريض الجاهل للطبيب المشفق الحاذق. وينبغي أن يتواضع لمعلمه ويطلب الثواب والشرف بخدمة. قال الشعبي: «وصل زيد بن ثابت على جنازة فحيرت إليه بقلته ليركبها فجاهد ابن عباس فأتته بركابه فقال زيد: خل عنه يا ابن عم رسول الله ﷺ فقال ابن عباس: هكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء والكبراء فقبل زيد بن ثابت يده وقال: هكذا أمرنا أن نفعل بأهل بيت نبينا ﷺ» وقال ﷺ: «وليس من أخلاق المؤمنين التملق إلا في طلب العلم» (١) فلا ينبغي لطالب العلم أن يتكبر على المعلم ومن تكبره على المعلم أي يستكف عن الاستفادة إلا من المرموقين المشهورين وهو عين الحماقة فإن العلم سبب النجاة والسعادة، ومن يطلب مهرباً من سبغ ضار يفترسه لم يفرق بين أن يرشده إلى الحرب مشهور أو خامل، وضراوة سباع النار بالجهال بالله تعالى أشد من ضراوة كل سبغ فالحكمة خاتمة المؤمنين بفنئتها حيث يظفر بها ويتقلد المنة لمن ساقها إليها كائناً من كان؛ فلذلك قيل:

العلم حرب لقلبي المتصالي كالسيل حرب للمكان العالي

فلا ينال العلم إلا بالتواضع وإلقاء السمع قال الله تعالى: ﴿إِنْ فِي ذَلِكَ لَذِكْرٌ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ﴾ ومعنى كونه ذا قلب أن يكون قابلاً للعلم فهماً، ثم لا تعينه القدرة على الفهم حتى يلقى السمع وهو شهيد حاضر القلب ليستقبل كل ما ألقى إليه بحسن الإصغاء والضراعة والشكر والفرح وقبول المنّة. فليكن التعلم لمعلمه كارض دمة نالت مطراً غزيراً فتشربت جميع أجزائها وأذهنت بالكلية لقبوله. ومهما أشار عليه المعلم بطريق في التعلم فليقبله وليدع رايه فإن خطأ مرشده أنفع له من صوابه في نفسه إذ التجربة تطلع على دقائق يستغرب سماعها مع أنه يعظم نفعا، فكم من مريض محروود يعالجه الطبيب في بعض أوقاته بالحرارة ليزيد في قوته إلى حد يحتمل صلصة العلاج فيعجب منه من لا خبرة له به، وقد نبه الله تعالى بقصة الخضر وموسى عليهم السلام حيث قال الخضر: ﴿إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِعَ مَعِيَ صَبْرًا﴾ وكيف تصبر على

(١) حديث وأخذ ابن عباس بركاب زيد بن ثابت وقوله وهكذا أمرنا أن نفعل بالعلماء أخرجه الطبراني والحاكم والطبراني في المعجم إلا أنهم قالوا وهكذا نفعل قال الحاكم: صحيح الإسناد على شرط مسلم
(٢) ليس من أخلاق المؤمنين التملق إلا في طلب العلم أخرجه ابن عدي عن حديث معاذ ولي لمعة باستبان ضعيفين.

ما لم يحط به خيراً ﴿ ثم شرط عليه السكوت والتسليم فقال: ﴿ فإن أتبعني فلا تسألني عن شيء حتى أحدث لك منه ذكراً ﴾ ثم لم يصبر ولم يزل في مراودته إلى أن كان ذلك سبب الفراق بينهما. وبالجملة كل متعلم استبقى لنفسه رأياً واختياراً دون اختيار المعلم فاحكم عليه بالإخفاق والحسران.

● فإن قلت: فقد قال الله تعالى: ﴿ فسالوا أهل الذكر إن كنتم لا تعلمون ﴾ فالسؤال مأمور به؟ فأعلم أنه كذلك ولكن فيما ياذن المعلم في السؤال عنه فإن السؤال عما تبلغ مرتبتك إلى فهمه مذموم، ولذلك منع الخضر موسى عليه السلام من السؤال: أي دع السؤال قبل أوانه فالمعلم أعلم بما أنت أهل له وبأوان الكشف. وما لم يدخل أوان الكشف في كل درجة من مراتب الدرجات لا يدخل أوان السؤال عنه. وقد قال علي رضي الله عنه: إن من حق العالم أن لا تكثر عليه بالسؤال ولا تمتته في الجواب، ولا تلج عليه إذا كسل ولا تأخذ بشويه إذا نهض، ولا تقضي له سرّاً ولا تفتان أحداً عنده ولا تطلبن عثرته، وإن زل قبلت معذرتة، وعليك أن توقره وتعظمه لله تعالى ما دام يحفظ أمر الله تعالى، ولا تجلس أمامه، وإن كانت له حاجة سبقت القوم إلى خدمته.

الوظيفة الرابعة أن يحمز الخافض في العلم في مبدأ الأمر عن الإصغاء إلى اختلاف الناس، سواء كان ما خاض فيه من علوم الدنيا أو من علوم الآخرة: فإن ذلك يدهش عقله ويغير ذهنه ويفتر رأيه ويؤسسه عن الإدراك والإطلاع، بل ينهي أن يتقن أولاً الطريق الحميدة الواحدة المرضية عند أساتذته، ثم بعد ذلك يصني إلى المذاهب والشبه. وإن لم يكن أستاذه مستقلاً باختيار رأي واحد وإنما عادته نقل المذاهب وما قيل فيها فيلحصر منه فإن إضلاله أكثر من إرشاعه فلا يصلح الأعمى لقود العميان وإرشادهم، ومن هذا حاله يعد في عصى الحيرة وتيه الجهل، ومنع المبتدئ عن الشبه يضاهي منع الحديث العهد بالإسلام عن مخالطة الكفار، وتنب القوي إلى النظر في الاختلافات يضاهي حث القوي على مخالطة الكفار؛ ولهذا يمنع الجبان عن النهجم على صف الكفار ويندب الشجاع له. ومن الغفلة عن هذه الدقيقة ظن بعض الضعفاء أن الإقتداء بالأقوياء فيما ينقل عنهم من المساملات جائز، ولم يدروا أن وظائف الأقوياء تختلف وظائف الضعفاء. وفي ذلك قال بعضهم: من رأي في البداية صار صديقاً، ومن رأي في النهاية صار زنديقاً، إذا النهاية ترد الأعمال إلى الباطن وتسكن الجوارح إلا عن رواتب الفقرات؛ فيترامى للناظرين أنها بطالة وكسل وإهمال، وهيهات فذلك مراعاة القلب في عين الشهود والحضور وملزمة الذكر الذي هو أفضل الأعمال على الدوام؛ وتنبه الضعيف بالقوي فيما يرى من ظاهره أنه حقوة يضاهي اعتذار من يلقى نجاسة يسيرة في كوز ماء ويتعلل بأن أضعاف هذه النجاسة قد يلقى في البحر والبحر أعظم من الكوز فما جاز للبحر فهو للكوز أجوز. ولا يدرى المسكين أن البحر بقوته يحيل النجاسة ماء فتقلب عين النجاسة باستيلائه إلى صفته، والقليل من النجاسة يخلب على الكوز ويحمله إلى صفته، ولئلا هذا جواز للنبي ﷺ ما لم يجوز لغيره حتى أبيع له تسع نسوة^(١)، إذ كان له من القوة ما يتعدى مه صفة العدل إلى نسائه وإن كثرن، وأما غيره فلا يقدر على بعض العدل بل يتعدى ما يبين من الضرر إليه حتى ينجر إلى معصية الله تعالى في طلبه رضاهن. فما أفلح من قاس الملازمة بالحدادين.

الوظيفة الخامسة: أن لا يدع طالب العلم فتاً من العلوم المحمودة ولا نوعاً من أنواعه إلا وينظر فيه نظراً يطالع به على مقصده وغايته، ثم إن ساعده العمر طلب التبحر فيه ولا اشتغل بالأهم منه واسترفاه وتطرف من النية؛ فإن العلوم متعانة وبعضها مرتبط ببعض، ويتنفذ منه في الحال الإنشكاك عن عدواة ذلك العلم بسبب جهله؛ فإن الناس أعداء ما جهلوا قال تعالى: ﴿ وإذا لم يتدبروا فسيقولون هذا إفك قديم ﴾ قال الشاعر:

ومن يك ذا هم سر صريضي يجسد صراً به الماء الزلالا

(١) حديث أبيع له تسع نسوة وهو معروف. وفي الصحيحين من حديث ابن عباس «كان عند النبي ﷺ تسع... الحديث».

فالقولم على درجتها إما سالكة بالعبد إلى الله تعالى، أو معينة على السلوك نوعاً من الإعاقة، ولها منازل مرتبة في القرب والبعد من المقصود، والقولم بها حفظه الرباطات والثغور، ولكل واحد رتبة وله بحسب درجته أجر في الآخرة إذا قصد به وجه الله تعالى.

الوظيفة السادسة: أن لا يتخوض في فن من فنون العلم دفعة بل يراعى الترتيب ويتلوه بالأهم. فإن العمر إذا كان لا ينسج لجميع العلوم غالباً فالخزم أن يأخذ من كل شيء أحسنه ويكتفي منه بشمه ويصرف تمام قوته في المسور من علمه إلى استكمال العلم الذي هو أشرف العلوم وهو علم الآخرة أعني قسمي المعاملة والمكاشفة، فغاية المعاملة المكاشفة. وغاية المكاشفة معرفة الله تعالى؛ ولست أعني به الاعتقاد الذي يتلقفه العامي وراثته أو تلقفاً؛ ولا طريق تحرير الكلام والمجادلة في تحصيل الكلام عن مراوغات الخصوم كما هو غاية المتكلم، بل ذلك نوع يقين هو ثمرة نور يقدسه الله تعالى في قلب عبد طهر بالمجاهدة باطنه عن الخباثات حتى ينتهي إلى رتبة إيمان أبي بكر رضي الله عنه الذي لو وزن بإيمان العالين لرجع^(١) كما شهد له به سيد البشر ﷺ، فيما عندي أن ما يعتقدوه العامي ويريته المتكلم الذي لا يزيد على العامي إلا في صنعة الكلام - ولاجله سميت صناعته كلاماً، وكان يصح عنه عمر وعثمان وعلي وسائر الصحابة رضي الله عنهم، حتى كان يعضنهم أبو بكر بالسرة الذي وفر في صدره. والعجب ممن يسمع مثل هذه الأقوال من صاحب الشرع - صلوات الله وسلامه عليه - ثم يزدي ما يسمعه على وفقه ويزعم أنه من ترهات الصوفية وأن ذلك غير معقول؛ فينبغي أن تنتد في هذا فعنده ضيقت رأس المال، فكن حريصاً على معرفة ذلك السر الخارج عن بضاعة الفقهاء والمتكلمين ولا يرشدك إليه إلا حرصك في الطلب.

وعلى الجملة فأشرف العلوم وغايتها معرفة الله عز وجل وهو بحر لا يدرك منتهى غوره، وأقصى درجات الشر فيه رتبة الأنبياء ثم الأولياء ثم الذين يلونهم. وقد روي أنه رؤي صورة حكيمين من الحكماء المتقدمين في مسجد وفي يد أحدهما رقعة فيها: إن أحسنت كل شيء فلا تظن أنك أحسنت شيئاً حتى تعرف الله تعالى وتعلم أنه مسبب الأسباب وموجد الأشياء. وفي يد الآخر كنت قبل أن أعرف الله تعالى أشرب وأظلم، حتى إذا عرفته رويت بلا شرب.

الوظيفة السابعة: أن لا يتخوض في فن حتى يستوفي الفن الذي قبله؛ فإن العلوم مرتبة ترتيباً ضرورياً وبعضها طريق إلى بعض، والموقف من راعي ذلك الترتيب والتدريج. قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ آمَنُوا هُمْ أَهْلُهَا﴾ أي لا يجوزون فناً حتى يحكموه علماً وعملاً، وليكن قصده في كل علم يتحره الترفي إلى ما هو فوقه؛ فينبغي ألا يحكم على علم بالفساد لوقوع الخلف بين أصحابه فيه، ولا بخطأ واحد أو أخطاء فيه، ولا يخالفاتهم موجب عليهم بالعمل؛ فترى جماعة تركوا النظر في العقليات والفقهيات، متعلمين فيها بأنها لو كان لها أصل لأدركه أربابها؛ وقد مضى كشف هذه الشبه في كتاب (معيان العلم) وترى طائفة يعتقدون بطلان الطب خطأ شاهلوه من طبيب، وطائفة اعتقدوا صحة النجوم لصواب اتفاق الواحد، وطائفة اعتقدوا بطلانه خطأ اتفاق الآخر. والكل خطأ، بل ينبغي أن يعرف الشيء في نفسه، فلا كل علم يستقل بالإحاطة به كل شخص ولذلك قال علي رضي الله عنه: لا تعرف الحق بالرجال. أعرف الحق تعرف أهله.

الوظيفة الثامنة: أن يعرف السبب الذي به يدرك أشرف العلوم، وأن ذلك يراد به شيان: أحدهما: شرف الثمرة والثاني: وثاقة الدليل وقوته، وذلك كعلم الدين وعلم الطب فإن ثمرة أحدهما الحياة الأبدية وثمره الآخر الحياة القانية فيكون علم الدين أشرف. ومثل علم الحساب وعلم النجوم فإن علم الحساب أشرف لوثاقته أدلته وقوتها وإن نسب الحساب إلى الطب كان الطب أشرف باعتباره ثمرته والحساب أشرف باعتباره أدلته

(١) حدثت له وزن إيمان أبي بكر بإيمان العالين لرجعه ابن عدى من حديث ابن عمر يساند ضعيف؛ ورواه البيهقي في الشعب موقوفاً على عمر يساند صحيح.

وملاحظة الثمرة الأولى: ولذلك كان الطب أشرف وإن كان أكثره بالتخمين. وبهذا تبين أن أشرف العلوم العلم بالله عز وجل وملائكته وكتبه ورسله والعلم بالطريق الموصول إلى هذه العلوم فليكن وأن ترغب إلا فيه وإن غرض إلا عليه.

الوظيفة التاسعة: أن يكون قصد المتعلم في الحال عملية باطنة وتحميلة بالفضيلة وفي المال القرب من الله سبحانه والترقي إلى جوار الملأ الأعلى من الملائكة والمقربين، ولا يقصد به الرياسة والمال والجاه وممارسة السفهاء وميافة الأقران وإن كان هذا مقصده طلب لا محالة الأقرب إلى مقصوده وهو علم الآخرة: ومع هذا فلا ينبغي له أن ينظر بعين الحفاوة إلى سائر العلوم أعني علم الفتاوى وعلم النحو واللغة المتعلقين بالكتاب والسنة وغير ذلك مما أورده في المقدمة والمتحمل من ضروب العلم التي هي فرض كفاية، ولا تفهم من غلونا في الشئ على علم الآخرة تحجب هذه العلوم فالتكفلون بالعلوم كالتكفلين بالفتور والمراطين بها والغزاة المجاهدين في سبيل الله فمنهم المقاتل ومنهم الرد ومنهم الذي يسقيهم الماء ومنهم الذي يحفظ دوابهم ويتعهدهم ولا ينفك أحد منهم عن أجر إذا كان قصده إلهاء كلمة الله تعالى دون حيازة الغنائم فكذلك العلماء قال الله تعالى: ﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات﴾ وقال تعالى: ﴿هم درجات عند الله﴾ والفضيلة نسبية. واستحقاقنا للصياغة عند قياسهم بالملوك لا يدل على حقارتهم إذا قيسوا بالكتاتين فلا تظن أن ما نزل من الرتبة القصوى ساقط القدر بل الرتبة العليا للأنبياء ثم الأولياء ثم العلماء الراشدين في العلم ثم للصالحين على تفاوت درجاتهم وبالجمل: ﴿فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره﴾ ومن قصد الله تعالى بالعلم أي علم كان نفعه ورفعه لا محالة. الوظيفة العاشرة: أن يعلم نسبة العلوم إلى المقصد كما يؤثر الرافع القريب على البعيد وأقربهم على غيره - ومعنى المهم ما يهمك - ولا يحك إلا شأنك في الدنيا والآخرة. وإذا لم يمكنك الجمع بين ملاذ الدنيا ونعيم الآخرة كما نطق به القرآن وشهد له من نور البصائر ما يجري مجرى العين فالأهم ما يلي أبد الأبد وعند ذلك تصير الدنيا منزلاً والبدن مركباً والأعمال سعياً إلى المقصد ولا مقصد إلا لقاء الله تعالى فبِهِ النعيم كله وإن كان لا يعرف في هذا العالم قدره إلا الأقلون. والعلوم بالإضافة إلى سعادة لقاء الله سبحانه والنظر إلى وجهه الكريم - أعني النظر الذي طلبه الأنبياء وفهموه دون ما يسبق إلى فهم العوام والمتكلمين - على ثلاث مراتب تفهمها بالموازنة بمثال وهو أن العبد الذي خلق عقه وتمكنه من الملك بالحج وقيل له إن حججت وأتممت وصلت إلى العتق والملك جميعاً وإن ابتدأت بطريق الحج والإستعداد له وعاقبك في الطريق مانع ضروري فلك العتق والخلاص من شقاء الرق فقط دون سعادة الملك فله ثلاثة أصناف من الشغل، الأول: تهيئة الأسباب بشراء الناقة وشرز الراوية وإعداد الزاد والراحلة والثاني السلوك ومغارقة الوطن بالتوجه إلى الكعبة منزلاً بعد منزل. والثالث: الإشتغال بأعمال الحج ركناً بعد ركن ثم بعد الفراغ والتزود عن هيئة الاحرام وطواف الوداع استحق للعرض للملك والسلطنة، وله في كل مقام منازل من أول إعداد الأسباب إلى آخره من أول سلوك البوادي إلى آخره، ومن أول أركان الحج إلى آخره. وليس قرب من ابتداء بأركان الحج من السعادة تقرب من هو بعد في إعداد الزاد والراحلة ولا تقرب من ابتداء بالسلوك بل هو أقرب منه، فالعلوم أيضاً ثلاثة أقسام: قسم يجري مجرى إعداد الزاد والراحلة وشراء الناقة وهو علم الطب والفقه وما يتعلق بمصالح البدن في الدنيا. وقسم يجري مجرى سلوك البوادي وقطع العقبات وهو تطهير الباطن عن كدورات الصفات وطلوع تلك العقبات الشاغرة التي عجز عنها الأولون والآخرون إلا الموفين فهذا سلوك الطريق وتحصيل علمه كتتحصيل علم جهات الطريق ومنزله وكما لا ينبغي علم المنازل وطرق البوادي دون سلوكها كذلك لا ينبغي علم تهذيب الأخلاق دون مباشرة التهذيب ولكن المباشرة دون العلم غير ممكن. وقسم ثالث يجري مجرى نفس الحج وأركانه وهو العلم بالله تعالى وصفاته وملائكته وأفعاله وجميع ما ذكرناه في تراجم المكاشفة وهنا نجا وفوز بالسعادة والنجاة حاصلة لكل سالك للطريق إذا كان غرضه المقصد الحق وهو السلامة. وأما الفوز بالسعادة فلا يناله إلا المارفون بالله تعالى وهم المقربون المتصمون في جوار الله تعالى بالروح

والريحان وجنة النعيم وأما المنوعون دون ذروة الكمال فلهم النجاة والسلامة كما قال الله عز وجل: ﴿فأما إن كان من المقربين فروح وريحان وجنة نعيم وأما إن كان من أصحاب اليمين فسلام لك من أصحاب اليمين﴾ وكل من لم يتوجه إلى المقصد ولم يتنزه له أو انتفض إلى جهته لا على قصد الإمتثال والعبودية بل لغرض عاجل فهو من أصحاب الشمال ومن الضالين فله نزل من حميم وتصلية جحيم. واعلم أن هذا هو حق اليقين عند العلماء الراغبين أعني أنهم أدركوه بمشاهدة من الباطن هي أقوى وأجل من مشاهدة الأبصار وترقوا فيه عن حد التقليد لمجرد السماع، وحلهم حال من أخبر فصدق ثم شاهد فحقق وحال غيرهم حال من قبل بحسن التصديق والإيمان ولم يحظ بالمشاهدة والعيان. فالسعادة وراء علم المكاشفة وعلم المكاشفة وراء علم المعاملة التي هي سلوك طريق الآخرة وقطع عقبات الصفات. وسلوك طريق عمو الصفات المذمومة وراء علم الصفات وعلم طريق المعالجة وكيفية السلوك في ذلك وراء علم سلامة البدن ومساعدة أسباب الصحة. وسلامة البدن بالإجتماع والتظاهر والتعاون الذي يتوصل به إلى الملابس والطعم والسكن وهو منوط بالسلطان وقانونه في ضبط الناس على منهج العدل والسياسة في ناصية الفقيه. وأما أسباب الصحة فهي ناصية الطبيب ومن قال: «العلم علمان: علم الأبدان وعلم الآليات» وأشار به إلى الفقه أراد به العلوم الظاهرة الشائعة لا العلوم العزيزة الباطنة. فإن قلت: لم شبهت علم الطب والفقه بإعداد الزاد والراحلة؟ فاعلم أن الساعي إلى الله تعالى ليتل قلبه هو القلب دون البدن ولست أعني بالقلب اللحم المحسوس بل هو سر من أسرار الله عز وجل لا يدركه الحس ولطيفة من لطائفه تارة يعبر عنه بالروح وتارة بالنفس المطمئنة، والشرع يعبر عنه بالقلب لأنه المطية الأولى لذلك السر وبواسطته صار جميع البدن مطية وآلة لتلك اللطيفة، وكشف الغطاء عن ذلك السر من علم المكاشفة وهو مضمون به بل لا رخصة في ذكره، وغاية المأذون فيه أن يقال هو جوهر نفس ودرّ عزيز أشرف من هذه الأجرام المرتبة وإنما هو أمر إلهي كما قال تعالى: ﴿وسألوكم عن الروح قل الروح من أمر ربي﴾ وكل المخلوقات منسوبة إلى الله تعالى ولكن نسبته أشرف من نسبة سائر أعضاء البدن فله الخلق والأمر جميعاً، والأمر أعل من الخلق. وهذه الجوهرة النفيسة الحاملة لأمانة الله تعالى المتقدمة بهذه الرتبة على السموات والأرضين والجلال إذ أين أن يحملنها وأشفق منها من عالم الأمر: ولا يفهم من هذا أن تعريض بقدمها فإن القائل بقدم الأرواح مفرور جاهل لا يدري ما يقول فلتنقبض عنان البيان عن هذا الفن فهو وراء ما نحن بصدده. والمقصود أن هذه اللطيفة هي الساعية إلى قرب الرب لأنها من أمر الرب فنه مصدرها وإليه مرجعها، وأما البدن فمطيتها التي تركبها وتسمى بواسطتها، فالبدن لها في طريق الله تعالى كائناتة للبدن في طريق الحج والرواية الخازنة للياه الذي يفتقر إليه البدن فكل علم مقصده مصلحة البدن فهو من جملة مصالح المطية. ولا يخفى أن الطب كذلك فإنه قد يحتاج إليه في حفظ الصحة على البدن ولو كان الإنسان وحده لا احتاج إليه: والفقه يفارقه في أنه لو كان الإنسان وحده ربما كان يستغني عنه ولكنه خلق على وجه لا يمكنه أن يعيش وحده إذ لا يستقل بالسعي وحده في تحصيل طعامه بالحرارة والزرع والحيز والطبخ وفي تحصيل الملابس والسكن وفي إعداد آلات ذلك كله فاضطر إلى المخالطة والإستعانة. ومهما اختلط الناس وثار شهواتهم تخاذلوا أسباب الشهوات وتنازعوا وقاتلوا وحصل من قتالهم هلاكهم بسبب التنافس من خارج كما يحصل هلاكهم بسبب تضاد الأخلاط من داخل، وبالطب يحفظ الاعتدال في الأخلاط المتنازعة من داخل، وبالسياسة والعدل يحفظ الاعتدال في التنافس من خارج، وعلم طريق اعتدال الأخلاط طب، وعلم طريق اعتدال أحوال الناس في المعاملات والأعمال فقه. وكل ذلك لحفظ البدن الذي هو مطية فلتتجدد لعلم الفقه أو الطب إذا لم يجاهد نفسه ولا يصلح قلبه كالمتجدد لشراء الناقة وعلفها وشراء الرواية ونحرها إذا لم يسلك بداية الحج. والمستغرق عمره في دقائق الكلمات التي تجري في مجادلات الفقه كالمتغرق عمره في دقائق الأسباب التي بها نستحكم الخيوط التي نحرز بها الرواية للحج. ونسبة هؤلاء من السالكين لطريق إصلاح القلب الموصل إلى علم المكاشفة كنسبة أولئك إلى سالكين طريق الحج أو ملابس أركانه: فتأمل هذا أولاً وأقبل النصيحة بجاناً ممن قام عليه

ذلك غالباً ولم يصل إليه إلا بعد جهد جهيد وجراحة تامة على مبالغة الخلق العامة والخاصة في النزوع من تقليدهم بمجرد الشهوة، فهذا القدر كاف في وظائف المعلم.

بيان وظائف المرشد المعلم

اعلم أن الإنسان في علمه أربعة أحوال كماله في اقتناء الأموال: إذ لصاحب المال حال استفادة فيكون مكتسباً، وحال إضمار لما اكتسبه فيكون به غنياً عن السؤال. وحال إنفاق على نفسه فيكون متصفاً، وحال بذل لغيره فيكون به سخياً متفضلاً وهو أشرف أحواله. فكذلك العلم يقتضي كما يقتضي المال فله حال طلب واكتساب وحال تحصيل يعني عن السؤال وحال استحصار وهو التفكير في المحصل والتمتع به وحال تبصير وهو أشرف الأحوال: فمن علم وعمل فهو الذي يهدي عظماً في ملكوت السموات فإنه كالشمس تضيء لغيرها وهي مضية في نفسها وكالمسك الذي يطيب غيره وهو طيب. والذي يعلم ولا يعمل به كالدقتر الذي يفيد غيره وهو خال عن العالم وكللس الذي يشحد غيره ولا يقطع والإبرة التي تكسو غيرها وهي عارية وذبالة المصباح تضيء لغيرها وهي تحترق كما قيل:

ما هو إلا ذبالة وقست تضيء للناس وهي تحترق

ومهما اشتغل بالتعليم فقد تقلد أمراً عظيماً وخطراً جسيماً فليحفظ آدابه ووظائفه (الوظيفة الأولى) الشفقة على المتعلمين وأن يحريم مجرى بنه قال رسول الله ﷺ: «إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَاهُ»^(١) بأن يقصد إنقاذهم من نار الآخرة وهو أهم من إنقاذ الوالدين ولدهما من نار الدنيا: ولذلك صار حق المعلم أعظم من حق الوالدين فإن الوالد سبب الوجود الحاضر والحياة الفانية والمعلم سبب الحياة الباقية. ولولا المعلم لانساق ما حصل من جهة الأب إلى الهلاك الدائم وإنما المعلم هو المفيد للحياة الأخروية الدائمة أعني معلم علوم الآخرة أو علوم الدنيا على قصد الآخرة لا على قصد الدنيا، فأما التعليم على قصد الدنيا فهو هلاك وإهلاك نموذ بالله منه. وكما أن حق أبناء الرجل الواحد أن يتحابوا ويتعاونوا على المقاصد كلها فكذلك حق تلامذة الرجل الواحد التحاب والتوادد ولا يكون إلا كذلك إن كان مقصدهم الآخرة ولا يكون إلا التحاسد والتباغض إن كان مقصدهم الدنيا. فإن العلماء وأبناء الآخرة مسافرون إلى الله تعالى وسالكون إليه الطريق من الدنيا، فإن العلماء وأبناء الآخرة مسافرون إلى الله تعالى وسالكون إليه الطريق من الدنيا، وسنوها وشهورها منازل الطريق. والرافق في الطريق بين المسافرين إلى الأمصار سبب التوادد والتحاب فكيف السفر إلى الفردوس الأهل والرافق في طريقه؟ ولا ضيق في سعادة الآخرة فلذلك لا يكون بين أبناء الآخرة تنازع ولا سعة في سعادات الدنيا فلذلك لا ينفك عن ضيق التزامهم. والمعادلون إلى طلب الرياضة بالعلوم خارجون عن موجب قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ﴾ وداخلون في مقتضى قوله تعالى: ﴿الْأَخْلَاءُ يَوْمَئِذٍ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ إِلَّا الْمُتَّقِينَ﴾ (الوظيفة الثانية) أن يقتدي بصاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فلا يطلب على إفادة العلم أجراً ولا يقصد به جزاء ولا شكراً بل يعلم لوجه الله تعالى وطلياً للتقرب إليه ولا يرى لنفسه منة عليهم وإن كانت المنة لازمة عليهم بل يرى الفضل لهم إذ هذبوا قلوبهم لأن تقرب إلى الله تعالى بزيارة العلوم فيها، كالذي يعبرك الأرض لتزرع فيها لنفسك زراعة فستعتك بما تزيد على منفعة صاحب الأرض فكيف تقلده منة وثوابك في التعليم أكثر من ثواب المعلم عند الله تعالى؟ ولولا التعلم ما نلت هذا الثواب فلا تطلب الأجر إلا من الله تعالى كما قال عز وجل (ويا قوم لا أسألكم عليه مالا إن أجرى إلا على الله) فإن المال وما في الدنيا خدام البدن والبدن مركب النفس ومطيتها والمخدوم هو العلم إذ به شرف النفس. فمن طلب بالمعلم المال كان كمن سح أسفل مداسه بوجهه فيجمل للمخدوم خادماً والمحامد مخدوماً وذلك هو الإبتكاس على أم الرأس، ومثله هو الذي يقرم في العرض الأكبر مع المجرمين ناكسي رؤوسهم عند ربهم. وعلى الجملة فالفضل والمنة للمعلم فانظر كيف انتهى أمر الدين إلى قوم يزعمون أن مقصودهم التقرب إلى الله تعالى بما هم فيه من علم

(١) حديث «إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ مِثْلُ الْوَالِدِ لَوْلَاهُ» أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة.

الفقه والكلام والتدريس فيها وفي غيرها؟ فإنهم يذلون المال والجاه ويحملون أصناف الذل في خدمة السلاطين لاستطلاق الجرايات ولو تركوا ذلك لتروكوا ولم يختلف إليهم ثم يتوقع المعلم من المتعلم أن يقوم له في كل نائبة وينصر عليه ويعدى عدوه ويتنهض جهاراً له في حاجاته ومسخرأ بين يديه في أوطاره: فإن قصر في حقه ثار عليه وصار من أعلى أعدائه. فأخص بعالم يرضى لنفسه بهذه المنزلة ثم يفرح بها ثم لا يستحي من أن يقول غرضي من التدريس نشر العلم تقرّباً إلى الله تعالى ونصرة لدينه؟ فانظر إلى الأمارات حتى ترى ضروب الإغترارات (الوظيفة الثالثة) أن لا يدع من نصح المتعلم شيئاً وذلك بأن يمنعه من التصدي لرتبة قبل استحقاقها والتشاغل بعلم خفي قبل الفراغ من الجلي ثم ينيه على أن الغرض يطلب العلوم القرب إلى الله تعالى دون الرياسة والمباهة والمنافسة، ويقدم تقييح ذلك في نفسه بأقصى ما يمكن فليس ما يصلحه العالم الفاجر بأكثر مما يفسده: فإن علم من باعته أنه لا يطلب العلم إلا للدنيا نظر إلى العلم الذي يطلبه فإن كان هو علم الخلاف في الفقه والجدل في الكلام والفتاوي في الخصومات والأحكام فيمنعه من ذلك فإن هذه العلوم ليست من علوم الآخرة ولا من العلوم التي قيل فيها: «تعلمنا العلم لعبر الله فأب العلم أن يكون إلا لله وإنما ذلك علم التفسير وعلم الحديث وما كان الأولون يشتغلون به من علم الآخرة ومعرفة أخلاق النفس وكيفية تهذيبها فإذا تعلمه الطالب وقصد به الدنيا فلا بأس أن يتركه فإنه يشر له طمعاً في الوظع والإستيعاب ولكن قد ينتبه في أثناء الأمر أو آخره إذ فيه العلوم المخوفة من الله تعالى المحقرة للدنيا المظففة للأخوة، وذلك يوشك أن يؤدي إلى الصواب في الآخرة حتى يتعظ بما يبط به غيره. ويجري حب القبول والجاه يجري الحب الذي ينثر حوالي القبح ليقتنص به الطير وقد فعل الله ذلك بعباده إذ جعل الشهوة ليعمل الخلق بها إلى بقاء النسل. وخلق أيضاً حب الجاه ليكون سبباً لإحياء العلوم وهذا متوقع في هذه العلوم فأما الأخلاقيات المحضة ومجالات الكلام ومعرفة التفاريع الغريبة فلا يزيد التجرد لها مع الإعراض عن غيرها إلا قسوة القلب وغفلة عن الله تعالى وتغادياً في الضلال وطلباً للمحاة إلا من تداركه الله تعالى برحمته أو مزج به غيره من العلوم الدينية. ولا يبرهان على هذا كالتجربة والملاحظة فانظر واستبصر لتشاهد تحقيق ذلك في العباد والبلاد والله المستعان. وقد روي سفيان الثوري رحمه الله حديثاً فقول له: ما لك؟ فقال: صرنا متجراً لأبناء الدنيا يلزمنا أحدهم حتى إذا تعلم جعل قاضياً أو عاملاً أو قهرماناً (الوظيفة الرابعة) وهي من دقائق صناعة التعليم أن يزجر المتعلم عن سوء الأخلاق بطريق التعريض ما أمكن ولا يصرح. وبطريق الرحمة لا بطريق التوبيخ فإن التصريح يترك حجاب الهيبة ويورث الجرأة على الهجوم بالخلاف ويوجب الحرص على الإصرار إذ قال عليه السلام: وهو مرشد كل معصية ولو منع الناس عن فت البعر لفتوه وقالوا ما نبتنا عنه إلا وفيه شيء»^(١) وينهك على هذا قصة آدم وحواء عليها السلام وما عيا عنه؛ فما ذكرت القصة معك لتكون سمرأ بل لتنبه بها على سبيل العبرة ولأن التعريض أيضاً يميل النفوس الفاضلة والأذهان الذكية إلى استنباط معانيه فيفيد فرح الضطن لعمته رغبة في العلم به ليعلم أن ذلك مما لا يعزب عن فطنته (الوظيفة الخامسة) أن المتكفل ببعض العلوم ينبغي أن لا يفتح في نفس المتعلم العلوم التي ورعها، كعلم اللغة إذ عادت تقيح علم الفقه. ومعلم الفقه عادت تقيح علم الحديث والتفسير وإن ذلك تقل محض وسماح وهو شأن المجائز ولا نظر للمقل فيه، ومعلم الكلام ينفر عن الفقه ويقول: ذلك فروع وهو كالتب في حيف النسيان فأين ذلك من الكلام في صفة الرحمن؟ فهذه أخلاق ممنوعة للمعلمين ينبغي أن تجنب بل المتكفل بعلم واحد ينبغي أن يوسع على المتعلم طريق التعلم في غيره وإن كان متكفلاً بعلوم فينبغي أن يراعي التدريج في ترقية المتعلم من رتبة إلى رتبة (الوظيفة السادسة) أن يقتصر بالمتعلم على قدر فهمه فلا يلقى إليه ما لا يبلغه عقله فيفتر أو يحيط عليه عقله اقتداء في ذلك بسيد البشر عليه السلام حيث قال ونحن معاشر الأنبياء أمرنا أن ننزل الناس منازلهم ونكلمهم على قدر عقولهم»^(٢) فليت إلى الحقيقة إذا علم أنه

(١) حديث «لو منع الناس عن فت البعر لفتوه...» للحديث في لجه

(٢) حديث «نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن ننزل الناس منازلهم...» للحديث في روينه في جزء من حديث أبي بكر بن النخعي من حديث عمر أنصر منه. وعند أبي داود من حديث عائشة «أنزلوا الناس منازلهم»

يستل بهمهما وقال ﷺ «ما أحد يحدث قرماً يحدث لا تبلفه عقولهم إلا كان فتنة على بعضهم» وقال رضي الله عنه - وأشار إلى صدره - «إن ههنا لملوماً جمة لو وجدت لها حلة، وصدق رضي الله عنه قتلوا الأبرار قبور الأسرار. فلا ينبغي أن يقضى العالم كل ما يعلم إلى كل أحد؛ هذا إذا كان يفهمه التعلم ولم يكن أهلاً للانتفاع به فكيف فيما لا يفهمه؟ وقال عيسى عليه السلام: لا تعلقوا الجواهر في أفتاق الخنازير فإن الحكمة خير من الجواهر ومن كرهها فهو شر من الخنازير ولذلك قيل: كل لكل عبد بمعمار عقله وزن له يميزان فهمه حتى تسلم منه ويتق بكَ وإلا وقع الإنكار لغاوت المعيار: وسئل بعض العلماء عن شيء فلم يجب فقال السائل: أما سمعت رسول الله ﷺ قال: «من كتم عليّ نافعاً جاء يوم القيامة ملجئاً بلجلم من نار»؟ فقال: أترك اللجم وانذهب فإن جاء من يفقه ويكتمه فليجمني فقد قال الله تعالى: ﴿ولا تؤتوا السفهاء أموالكم﴾ تنبيهاً على أن حفظ العلم عن يفسد ويضره أولى، وليس الظلم في إعطاء غير المستحق بأقل من الظلم في منع المستحق:

أكثر دواً بين سارحة النعم فأصبح غزواً يراهم الغنم
لأنهم أمساو بجهل لقدره فلا أنا أصحي أن أطوقه البهم
فإن لطف الله اللطيف بلطفه وصاغت أهلاً للعلوم وللحكم
نشرت مفيداً واستغدت مودة وإلا فمحزون لدي ومكتم
فمن منج الجهال علياً أخاصه ومن منع المستجيبين فقد ظلم

(الوظيفة السابعة) أن المتعلم القاصر ينبغي أن يلقى إليه الجلي اللائق به ولا يذكر له وراء هذا تدقيقاً وهو يدخره عنه فإن تلك يفر رغبته في الجلي ويشوش عليه قلبه ويوهم إليه البطل به عنه إذ يظن كل أحد أنه أهل لكل علم دقيق. فما من أحد إلا وهو راضٍ عن الله سبحانه في كمال عقله وأشدهم حلاقة وأضعفهم عقلاً هو آخرهم بكامل عقله. وهذا يعلم أن من تقيّد من العوام بقيد الشرع وروسخ في نفسه العقائد الماثورة عن السلف من غير تشبيه ومن غير تأويل وحسن مع ذلك سريره ولم يتمثل عقله أكثر من ذلك فلا ينبغي أن يشوش عليه اعتقاده بل ينبغي أن يخل وحرفته، فإنه لو ذكر له تأويلات الظاهر اهلّ عنه قيد العوام ولم يتيسر قيده بقيد الخوض فيرتفع عنه السدّ الذي بينه وبين المعاصي ويتقلب شيطاناً يريد أن يهلك نفسه وغيره؛ بل لا ينبغي أن يخاض مع العوام في حقائق العلوم الدقيقة بل يقتصر معهم على تعليم العبادات وتعليم الأمانة في الهناعات التي هم بصدها وعمل قلوبهم من الرغبة والرهبة في الجنة والنار كما نطق به القرآن ولا يحرك عليهم شبهة فإنه ربما تملقت الشبهة بقلبه ويصر عليه حلها فيشقى ويهلك. وبالجمل لا ينبغي أن يفتح للعوام باب البحث فإنه يضل عليهم صناعاتهم التي بها قوام الخلق ودوام عيش الخواص (الوظيفة الثامنة) أن يكون المعلم عاملاً يعلمه فلا يكذب قوله فعلمه لأن العلم يدرك بالبصائر والعمل يدرك بالأبصار وأرباب الأبصار أكثر. فإذا خالف العمل العلم منع الرشد وكل من تناول شيئاً وقال للناس لا تتناولوه فإنه سمّ مهلك سخر الناس به وانهموه وزاد حرصهم على ما عوا عنه فيقولون لولا أنه أطيب الأشياء وألذها ما كان يستأثر به. ومثل المعلم المرشد من المسترشدين مثل النقش من الطين والظل من العود فكيف يتقش الطين بما لا نقش فيه ومتى استوى الظل والعود أوج؟ ولذلك قيل في المعنى:

لا ته عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال الله تعالى: ﴿أتأبرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم﴾ ولذلك كان وزر العالم في معاصيه أكبر من وزر الجاهل إذ يزل بزلته عالم كثير ويقتنون به. ومن سنّ سنة سيئة فعلية وزرها ووزر من عمل بها. ولذلك قال علي رضي الله عنه قسم ظهري وجلان؛ عالم مهتك وجاهل متسك؛ فالجاهل يغر الناس بتسكته، والعالم يغرهم بتهتكه. والله أعلم.

(١) حدث «من كتم عليّ نافعاً جاء يوم القيامة ملجئاً بلجلم من نار» أخرجه ابن ماجه من حديث أبي سعيد بإسناد ضعيف؛ وتقدم حديث أبي هريرة بنحوه.

الباب السادس

في آفات العلم وبيان علامات علماء الآخرة والعلماء السوء

قد ذكرنا ما ورد من فضائل العلم والعلماء، وقد ورد في العلماء السوء تشديدات عظيمة دلت على أنهم أشد الخلق عذاباً يوم القيامة. فمن المهمات العظيمة معرفة العلامات الفارقة بين علماء الدنيا وعلماء الآخرة ونعي بعلماء الدنيا علماء السوء الذين قصدهم من العلم التعم بالدين والتوصل إلى الجاه والمزلة عند أهلها قال ﷺ: «إن أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم يضعه الله بعلمه» وعنه ﷺ أنه قال: «لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عالماً»^(١) وقال ﷺ: «المعلم علشان: علم على اللسان فذلك حجة الله تعالى على خلقه وعلم في القلب فذلك العلم النافع»^(٢) وقال ﷺ: «يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق»^(٣) وقال ﷺ: «لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء ولتماروا به السفهاء ولتصرفوا به وجوه الناس إليكم فمن فعل ذلك فهو في النار»^(٤) وقال ﷺ: «ولانا من غير الدجال أعوف عليكم من الدجال. فقيل: وما ذلك؟ فقال: من الأئمة المضلين»^(٥) وقال ﷺ: «ومن ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً»^(٦) وقال عيسى عليه السلام: إلى متى تصفون الطريق للمدجلين وأنتم مقيمون مع التحيرين، فهذا وغيره من الأخبار يدل على عظيم خطر العلم فإن العالم إما متعرض لهلاك الأبد أو لسعادة الأبد وإنه بالخوض في العلم قد حرم السلامة إن لم يدرك السعادة. وأما الآثار فقد قال عمر رضي الله عنه: «إن أخوف ما أخاف على هذه الأمة المناقق العلم. قالوا: وكيف يكون منافقاً علماً؟ قال: علم اللسان جاهل القلب والعمل. وقال الحسن رحمه الله: لا تكن من يجمع علم العلماء وطرائف الحكمة ويغري في العمل بجرى السفهاء. وقال رجل لأبي هريرة رضي الله عنه: أريد أن أتعلم العلم وأخاف أن أضيعه فقال: كفى بترك العلم إضاعة له. وقيل لإبراهيم بن عبيدة: أي الناس أطول نفعاً؟ قال: أما في عاجل الدنيا فصانع المعروف إلى من لا يشكره وأما عند الموت فعالم مفرط. قال الحليل بن أحمد: الرجال أربعة، رجل يدري ويدري أنه يدري فذلك عالم فاتبه، ورجل يدري ولا يدري أنه يدري فذلك عالم فاتبه، ورجل لا يدري ويدري أنه لا يدري فذلك مسترشد فارشده، ورجل لا يدري ولا يدري أنه لا يدري فذلك جاهل فارضوه. وقال سفيان الثوري رحمه الله: يبعث العلم بالعلم فإن أجابه وإلا ارتحل. وقال ابن المبارك: لا يزال المرء عالماً ما طلب العلم فإذا ظن أنه قد علم فقد جهل. وقال الفضيل ابن عياض رحمه الله: إني لأرجم ثلاثة: عزيز قوم ذل وغني قوم افتقر وعالماً تلعب به الدنيا. وقال الحسن: عقوبة العلماء موت القلب، وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة وأنشدوا:

عجبت لمبتاع الضلالة بالمهدي ومن يشتري دنياه بالدين أعجب

وأعجب من هذين من باع دينه بدنيا سواء فهو من تبن أعجب

وقال ﷺ: «إن العالم ليعذب عذاباً يظيف به أهل النار استظافاً لشدة عذابه»^(٧) أراد به العالم الفاجر.

اللب السفس

- (١) حديث «لا يكون المرء عالماً حتى يكون بعلمه عالماً» أخرجه ابن حبان في كتاب روضة الطلاب، والبيهقي في المحل مرفوعاً على نهي الغرداء ولم أجده مرفوعاً.
- (٢) حديث «المعلم علشان علم على اللسان... الحديث أخرجه الترمذي الحكيم في التواتر وابن عبد البر من حديث الحسن مرسلاً مسنداً صحيح، وأسنده الخطيب في التلخيص من رواية الحسن عن جابر بن عبد الله بن الجوزي.
- (٣) حديث «يكون في آخر الزمان عباد جهال وعلماء فساق» أخرجه الحاكم من حديث أنس وهو ضعيف.
- (٤) حديث «لا تتعلموا العلم لتباهوا به العلماء» أخرجه ابن ماجه من حديث جابر بن عبد الله صحيح.
- (٥) حديث «ولانا من غير الدجال أعوف عليكم من الدجال... الحديث أخرجه أحمد من حديث أبي ذر بن عبد الله بن جندب.
- (٦) حديث «ومن ازداد علماً ولم يزد هدى لم يزد من الله إلا بعداً» أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس وحديث علي بن إسماعيل بن عمار.
- (٧) أنه قال فزهداً وروى ابن حبان في روضة الطلاب مرفوعاً على الحسن من ازداد علماً ثم ازداد على الدنيا حرصاً لم يزد من الله إلا بعداً وروى أبو الفتح الأزهري في الضعفاء من حديث علي بن الحسن من ازداد بالله علماً ثم ازداد للدنيا حياءً ازداد الله عليه غضاباً.
- (٨) حديث «إن العالم ليعذب عذاباً يظيف به أهل النار... الحديث أخرجه هذا القطر وهو معنى حديث أسامة المذكور بعده.

وقال أسامة بن زيد: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه ويدور بها كما يدور الحمار بالرحى فيطيف به أهل النار فيقولون مالك فيقول كنت أمر بالخير ولا أتبه وأني عر الشّر وأتبه»^(١) وإنما يضاعف عذاب العالم في معصيته لأنه عصى عن علم ولذلك قال الله عز وجل: ﴿ إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ لَا لَهُمْ جُحْدُوا بَعْدَ الْعِلْمِ، وَجَعَلَ الْيَهُودَ شُرَأً مِنَ النَّصَارَى مَعَ أَنَّهُمْ جَاعِلُوا اللَّهَ سِبْحَانَهُ وَلَدًا وَلَا قَالُوا: إِنَّهُ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ، إِلَّا أَنَّهُمْ أَتُكْرَهُ بَعْدَ الْمَعْرِفَةِ إِذْ قَالَ اللَّهُ: ﴿ يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمْ ﴾ وقال تعالى: ﴿ فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ ﴾ وقال تعالى: ﴿ فِي قِصَّةِ بِلْعَامِ ابْنِ نَاحُورَءٍ - ﴿ وَاتَّلَّ عَلَيْهِمْ نَبَأُ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَاتْلُخَ مِنْهَا فَاتْلُخَ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ ﴾ حتى قال: ﴿ فَمِثْلَهُ كَمِثْلِ الْكَلْبِ إِنْ تَعَمَّلَ عَلَيْهِ يَلْهَثُ أَوْ تَرَكَهُ يَلْهَثُ ﴾ فكذلك العالم الفاجر فإن بِلْعَامِ أَوْتِيَ كِتَابَ اللَّهِ تَعَالَى فَأَخْلَدَ إِلَى الشَّهَوَاتِ فَشَبَّ بِالْكَلْبِ أَيْ سِوَاهُ أَوْتِيَ الْحِكْمَةَ أَوْ لَمْ يُوْتِ فَهُوَ يَلْهَثُ إِلَى الشَّهَوَاتِ. وقال عيسى عليه السلام: مثل عليه السوء كمثل صخرة وقعت على فم النهر لا هي تشرب الماء ولا هي تترك الماء يخلص إلى الزرع ومثل علماء السوء قتلة الحشظ ظاهرها جص وباطنها نتن، ومثل القبور ظاهرها عامر وباطنها عظام الموتى: فهذه الأخبار والآثار تبين أن العالم الذي هو من أبناء الدنيا أنس حالاً وأشدَّ عذاباً من الجاهل وأن الغافلين المغترين هم عليه الآخرة ولم يعلموا علامات: فمنها أن لا يطلب الدنيا بعلمه فإن أقل درجات العالم أن يدرك حقارة الدنيا وخساستها وكذورتها وانصرامها وعظم الآخرة ودوامها وصفاء نعمتها وحلاوة ملكتها ويعلم أنها متضادتان وأنها كالضرتين معها أَرْضِيَتْ إِحْدَاهُمَا اسْتَخْطَتِ الْآخَرَى وَأَنْهَا كَفَفَتْ الْمِيزَانَ مِهَا رَجَحَتْ إِحْدَاهُمَا خَفَّتِ الْآخَرَى وَأَنْهَا كَالْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مِهَا قَرِبتْ مِنْ أَحَدِهِمَا بَعَدَتْ عَنِ الْآخَرِ وَأَنْهَا كَقَدْحَيْنِ أَحَدُهُمَا مَلُوءٌ وَالْآخَرُ فَارِغٌ فَيَقْدِرُ مَا تَصَبَّ مِنْهُ فِي الْآخَرِ حَتَّى يَمْلَأَهُ يَفْرُغُ الْآخَرُ. فإن من لا يعرف حقارة الدنيا وكذورتها وامتزاج لذاتها بلذاتها ثم انصرام ما يصفو منها فهو فاسد العقل فإن المشاهدة والتجربة ترشد إلى ذلك فكيف يكون من العلماء من لا عقل له ومن لا يعلم عظم أمر الآخرة ودوامها فهو كافر مسلوب الإيمان فكيف يكون من العلماء من لا عقل له ومن لا يعلم مضادة الدنيا للآخرة وأن الجمع بينهما طمع في غير مطعم؟ فهو جاهل بشرائع الانبياء كلهم بل هو كافر بالقرآن كله من أوله إلى آخر فكيف يعدّ من زمرة العلماء؟ ومن علم هذا كله ثم لم يؤثر الآخرة على الدنيا فهو أسير الشيطان قد أهلكته شهوته وقلبت عليه شفتوه فكيف يعدّ من حزب العلماء من هذه درجته؟ وفي أخبار داود عليه السلام حكاية عن الله تعالى: «إِنْ لَدُنَّ مَا أَصْنَعُ بِالْعَالَمِ إِذَا أَرَى شَهْوَتَهُ عَلَى حَبِيَّتِي أَنْ أَحْرِمَهُ لِلَّذِي مَنَاجِيَّتِي، يَا دَاوُدُ لَا تَسْأَلْ عَنِّي عَالِمًا قَدْ اسْكُرْتَهُ الدُّنْيَا فَيَصُدُّكَ عَنْ طَرِيقِ حَبِيَّتِي أَوْلَيْتُكَ قَطَاعَ الطَّرِيقِ عَلَى عِبَادِي يَا دَاوُدُ إِذَا رَأَيْتَ لِي طَالِبًا فَكُنْ لَهُ خَدْعًا؛ يَا دَاوُدُ مَنْ رَدَّ إِلَيَّ هَارِبًا كَتَبْتُهُ جَهَنَّمَ وَمَنْ كَتَبْتُهُ جَهَنَّمَ لَمْ أَعْطِهِ أَبَدًا وَلِللَّهِ قَالَ الْحَسَنُ رَحِمَهُ اللَّهُ: حقوبة العلماء موت القلب وموت القلب طلب الدنيا بعمل الآخرة. ولذلك قال يحيى بن معاذ: إذا يذهب بهاء العلم والحكمة إذا طلب بها الدنيا. وقال سعيد بن المسيب رحمه الله: إذا رأيتم العالم يمشي الأمراء فهو لصّ، وقال عمر رضي الله عنه: إذا رأيتم العالم عباً للدنيا فاعلموه على دينكم فإن كل عب يخوض فيما أحب وقال مالك بن دينار رحمه الله: قرأت في بعض الكتب السالفة إن الله تعالى يقول إن أهون ما أصنع بالعالم إذا أحب الدنيا أن أخرج حلالة مناجاتي من قلبه. وكتب رجل إلى أخ له: إنك قد أوتيت علمًا فلا تطفئ نور علمك بظلمة الذنوب فتبقى في الظلمة يوم يسمي أهل العلم في نور علمهم، وكان يحيى بن معاذ الرازي رحمه الله يقول لعلماء الدنيا يا أصحاب العلم قصروكم قيصرية ويوتونكم كسروية وأثوابكم ظاهرية وأخفافكم جالوتية ومراكبكم قارونية وأوانيتكم مروعية ومآتمكم سجالية ومذاهبكم شيطانية فأين الشريعة المحمدية؟ قال الشاعر

وراعي الشاة يحسب اللثب عنها فكيف إذا الرعاة لها ذئباب

وقال الآخر:

(١) حديث أسامة بن زيد «يؤتى بالعالم يوم القيامة فيلقى في النار فتندلق أفتابه الحديث متن عليه بلفظ «الرجل» بشرامة

يا معشر القراء يا ملج البلد ما يصلح للملح إذا الملح فسد؟

وقيل لبعض العارفين: أترى أن من تكون المعاصي قرة عينه لا يعرف الله؟ قال لا شك أن من تكون الدنيا عنده أتر من الآخرة أنه لا يعرف الله تعالى. وهذا دون ذلك بكثير ولا نطعن أن ترك المال يكتفي في الحقوق بعلمه الآخرة فإن الجله أضر من المال. ولذلك قال بشر: «حدثناه باب من أبواب الدنيا فإذا سمعت الرجل يقول «حدثناه فإن الجله أضر من المال. ولذلك قال بشر: «حدثناه باب من أبواب الدنيا فإذا سمعت الكذب وكان يقول: «أنا أشتيتي أن أحدث، ولو ذهبت عني شهوة الحديث لحديث، وقال هو وغيره: إذا اشتيتي أن أحدث فاسكت فإذا لم تشته فحلت. وهذا لأن التلذذ بجاه الإفاضة ومنصب الإرشاد أعظم لذة من كل تنعم في الدنيا فمن أوجب شهرته فيه فهو من أبناء الدنيا. ولذلك قال الثوري: فتنة الحديث أشد من فتنة الأهل والمال والولد وكيف لا تخاف فتنته وقد قيل لسيد المرسلين ﷺ: ﴿ولولا أن بُتت لك لقد كنت تركن إليهم شيئاً قليلاً﴾ وقال سهل رحمه الله: العلم كله دنيا والآخرة منه العمل به والعلم كله هباء إلا الإخلاص. وقال: الناس كلهم موق إلا العلماء والعلماء سكارى إلا العالمين والعالمون كلهم مغرورون إلا المخلصين والمخلص على وجل حتى يدرى ماذا يبتغي له به. وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله: إذا طلب الرجل الحديث أو تزوج أو سافر في طلب المعاش فقد ركن إلى الدنيا وإنما أراد به طلب الأسانيد العالية أو طلب الحديث الذي لا يحتاج إليه في طلب الآخرة، وقال عيسى عليه السلام: كيف يكون من أهل العلم من مسيره إلى آخرته وهو مقبل على طريق دنياه وكيف يكون من أهل العلم من يطلب الكلام ليخبر به لا ليعمل به؟ وقال صالح بن كيسان البصري: أدركت الشيوخ وهم يتعمنون بالله من الفاجر العالم بالسنة. وروى أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من طلب علماً ما يبتغي به وجهه الله تعالى ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد عرف الجنة يوم القيامة»^(١) وقد وصف الله عليه السلام بأكل الدنيا بالعلم ووصف عليه الآخرة بالخشوع والزهد. فقال عز وجل في علماء الدنيا: ﴿وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لئن كتبتموه فلنؤخذوا به ولئن لم يؤمنوا به وما أنزل اليكم وما أنزل إليهم خاشعين لله لا يشترون بآيات الله ثمناً قليلاً أولئك هم المجرمون عند ربهم﴾ وقال بعض السلف: العلماء يمضون في زمرة الأنبياء والقضاة يمضون في زمرة السلاطين. وفي معنى القضاة كل فقيه قصده طلب الدنيا بعمله. وروى أبو الدرداء رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «أوصى الله عز وجل إلى بعض الأنبياء: قل للذين يتفقهون لغير الدين ويتعلمون لغير العمل ويطلبون الدنيا بعمل الآخرة يلبسون للناس مسوك الكباش وقلوبهم كقلوب الذئاب ألسنتهم أحل من العسل وقلوبهم أمر من الصبر إياي ينادعون ويبي يستهزئون لأفصح لهم فتنة تلذ الحلويم خيرا»^(٢) وروى الضحاك عن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «عليه هذه الأمة رجلان: رجل آتاه الله علماً فبذله للناس ولم يأخذ عليه طمعاً ولم يشتر به ثمناً فذلك يصلي عليه طير السماء وحيتان الماء ودواب الأرض والكرام الكاتبون يقدم على الله عز وجل يوم القيامة سيداً شريفاً حتى يوافق المرسلين، ورجل آتاه الله علماً في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ عليه طمعاً واشترى به ثمناً فذلك يأتي يوم القيامة ملجأً بلجاً من نار ينادي منذ حل رؤوس الخلائق هذا فلان بن فلان آتاه الله علماً في الدنيا ففطن به على عباد الله وأخذ به طمعاً واشترى به ثمناً فيعذب حتى يفرغ من حساب الناس»^(٣) وأشد من هذا ما روي «أن رجلاً كان يخدم موسى عليه السلام فجعل يقول لحذني موسى سمعي الله حذني موسى نجي الله حذني موسى كليم الله حتى أثري وكثر ماله ففقدته موسى عليه السلام فجعل يسأل عنه ولا يحس له خيراً حتى جاءه رجل ذات يوم وفي يده خنزير وفي عنقه حبل أسود فقال له موسى عليه السلام: أتعرف فلاناً؟ قال: نعم قال هو هذا الخنزير، فقال موسى: يا رب أسألك أن ترده إلى حاله حتى

(١) حديث أبي هريرة ومن طلب علماً ما يبتغي به وجهه الله ليصيب به عرضاً... الحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه بإسناد جيد.

(٢) حديث أبي الدرداء وأوصى الله إلى بعض الأنبياء: قل للذين يتفقهون لغير الدين... الحديث أخرجه ابن عبد البر بإسناد ضعيف.

(٣) حديث ابن عباس وعليه هذه الأمة رجلان... الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط بإسناد ضعيف.

أسأله بم أصابه هذا؟ فأوحى الله عز وجل إليه: لو دعوتني بالذي دعاني به آدم فمن دونه ما أجبتك فيه ولكن أخبرك لم صنعت هذا به؟ لأنه كان يطلب الدنيا بالدين وأغلظ من هذا ما روى معاذ بن جبل رضي الله عنه موقوفاً ومرفوعاً في رواية عن النبي ﷺ قال: ومن فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الإستماع^(١) وفي الكلام تنقيح وزيادة ولا يؤمن على صاحبه الخطأ وفي الصمت سلامة وعلم. ومن العلماء من يجزئ علمه فلا يجب أن يوجد عند غيره فذلك في الدرك الأول من النار. ومن العلماء من يكون في علمه بمنزلة السلطان إن رد عليه شيء من علمه أو تهوون بشيء من حقه غضب فذلك في الدرك الثاني من النار. ومن العلماء من يعمل علمه وغرائب حديثه لأهل الشرف واليسار ولا يرى أهل الحاجة له أهلاً فذلك في الدرك الثالث من النار. ومن العلماء من ينصب نفسه للفتيا فيفتي بالخطأ والله تعالى يبيض للمتكلمين فذلك في الدرك الرابع من النار. ومن العلماء من يتكلم بكلام اليهود والنصارى ليجز به علمه فذلك في الدرك الخامس من النار. ومن العلماء من يتخذ علمه مروة وتبلاً وذكرًا في الناس فذلك في الدرك السادس من النار. ومن العلماء من يستزهر الزهو والمعجب فإن وعظ عفت وإن وعظ أنف فذلك في الدرك السابع من النار. مدلت يا أخي بالصمت فيه تغلب الشيطان. وإياك أن تضحك من غير عجب أو تمشي في غير أرب. وفي خبر آخر: وإن العبد لينثر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة^(٢) وروي أن الحسن حل إليه رجل من خراسان كيساً بعد انصرافه من مجلسه فيه خسة آلاف درهم وعشرة أثواب من رقيق البز وقال: يا أبا سعيد هذه نفقة وهذه كسوة؟ فقال الحسن: عافاك الله تعالى، ضم إليك نفقتك وكسوتك فلا حاجة لنا بذلك إنه من جلس مجلسي هذا وقيل من الناس مثل هذا لقي الله تعالى يوم القيامة ولا خلاق له. وعن جابر رضي الله عنه موقوفاً ومرفوعاً قال: قال رسول الله ﷺ: ولا تجلسوا عند كل عالم إلا إلى عالم يدعوكم من حس إلى حس، من الشك إلى اليقين، ومن الرياء إلى الإخلاص، ومن الرغبة إلى الزهد، ومن الكبر إلى التواضع، ومن العداوة إلى النصيحة^(٣) وقال تعالى: ﴿فخرج على قومه في زينته قال الذين يريدون الحياة الدنيا يا ليت لنا مثل ما أوتي قارون إنه لذو حظ عظيم وقال الذين أوتوا العلم ولكم ثواب الله خير لمن آمن﴾ الآية، فعرف أهل العلم بإشار الأخرى على الدنيا. ومنها أن لا يخالف فعله قوله بل لا يأمر بالشيء ما لم يكن هو أول عامل به. قال الله تعالى: ﴿أتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم﴾ وقال تعالى: ﴿كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون﴾ وقال تعالى في قصة شعيب: ﴿وما أريد أن أخالفكم إلى ما أنهلكم عنه﴾ وقال تعالى: ﴿واقفوا الله ويملكم الله﴾ وقال تعالى: ﴿واقفوا الله واعلموا الله واسمعوا﴾ وقال تعالى لمعسى عليه السلام: ﴿يا ابن مريم عطف نفسك فإن اتعظت فخط الناس ولا استحي مني﴾ وقال رسول الله ﷺ: ومروث ليلة أسرى بي بأقوام تفرض شفاهم بمقاريض من نار فقلت: من أنتم؟ فقالوا: كنا نأمر بالخير ولا نأمنه ونهي عن الشر ونأمنه^(٤) وقال ﷺ: «هالك أمتي عالم فاجر وعابد جاهل، وشر الشرا شرار العلماء، وخير الخيارات خيار العلماء»^(٥) وقال الأوزاعي رحمه الله: شكت النواويس ما نجد من تنن جيف الكفار فأوحى الله إليهما: يطون عليهما السوء أتئن بما أنتم فيه. وقال الفضيل بن عياض رحمه الله: بلغني أن الفسقة من العلماء يبدأ بهم يوم القيامة قبل عبدة الأوثان. وقال أبو الدرداء رضي الله عنه: ويل لمن لا يعلم مرة ويول لمن يعلم ولا يعمل سبع مرات. وقال الشعبي: يطلع يوم القيامة قوم من أهل الجنة على قوم من أهل النار فيقولون: هم ما أدخلكم النار وإلما أدخلناهم الجنة بفضل تأديكم وتعليمكم؟ فيقولون إنا كنا نأمر بالخير ولا نفعله ونهي عن

(١) حديث معاذ من فتنة العالم أن يكون الكلام أحب إليه من الاستماع... الحديث أخرجه أبو نعيم وابن الجوزي في حريصات (٢) حديث وإن العبد لينثر له من الثناء ما يملأ ما بين المشرق والمغرب وما يزن عند الله جناح بعوضة لم أجده هكذا وفي تصحيح من حديث م هروزة «إنه لبي الرجل العظيم السيرة يوم القيامة لا يزن عند الله جناح بعوضة»

(٣) حديث جابر ولا تجلسوا عند كل عالم... الحديث أخرجه أبو نعيم في الحلية وابن الجوزي في الموضوعات

(٤) حديث ومروث ليلة أسرى بي بأقوام تفرض شفاهم بمقاريض من نار... الحديث أخرجه ابن حبان من حديث أس

(٥) حديث معاذ أمتي عالم فاجر وشر الشرا شرار العلماء... الحديث أخرجه الدارقطني من رواية الأعمش عن حكيم بن به مرفوعاً

الحديث نحوه وقد تقدم ولم أجده صدر الحديث

الشر ونفعله. وقال حاتم الأصم رحمه الله ليس في القيامة أشد حسرة من رجل علم الناس علماً فعملوا به ولم يعمل هو به ففازوا بسببه وهلك هو. وقال مالك ابن دينار: إن العالم إذا لم يعمل بعلمه زلت مواعظته عن القلوب كما يزل القطر عن الصفا. وأنشدوا:

يا واهظ الناس قد أصبحت متعباً
إذ عبت منهم أموراً أنت تأتينا
أصبحت تصحهم بالوعظ مجتهداً
فللوقفات لعمري أنت جانيها
تميب دنيا وناساً راغبين لها
وأنت أكثر منهم رغبة فيها

وقال آخر:

لا تنه عن خلق وتأتي مثله عار عليك إذا فعلت عظيم

وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: مررت بحجر يمكة مكتوب عليه «إقلمي نعتيه فقلته فإذا عليه مكتوب وأنت بما تعلم لا تعمل فكيف تطلب علم ما لم تعلم؟ وقال ابن السماك رحمه الله: كم من مذكر بالله ناس الله! وكم من غوف بالله جرى على الله: وكم من مقرب إلى الله بعيد عن الله! وكم من داع إلى الله فآثر من الله! وكم من نال كتاب الله منسلخ عن آيات الله! وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: لقد أعربتنا في كلامنا فلم نلحن ولحنًا في أفعالنا فلم نعرب. وقال الأوزاعي: إذا جاء الإعراب ذهب الحشرع. وروى مكحول عن عبد الرحمن بن غنم أنه قال: حدثني عشرة من أصحاب رسول الله ﷺ قالوا، كنا ندرس العلم في مسجد قاء إذ خرج علينا رسول الله ﷺ فقال: تعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا^(١) وقال عيسى عليه السلام: مثل الذي يتعلم العلم ولا يعمل به كمثل امرأة زنت في السر فحملت فظهر حملها فافتضحت فكذلك من لا يعمل بعلمه يفضحه الله تعالى يوم القيامة على رؤوس الأشهاد. وقال معاذ رحمه الله: إجدوا زلة العالم لأن قدره عند الخلق عظيم فيبتغونه على زلته. وقال عمر رضي الله عنه: إذا زل العالم زل بزلته علم من الخلق، وقال عمر رضي الله عنه: ثلاث بين يهزم الزمان إسداهن زلة العالم. وقال ابن مسعود: سيأتي عن الناس زمان تلحق فيه علوية القلوب فلا يتفتح بالعلم يومئذ عله ولا متعلمه فتكون قلوب علمائهم مثل السباح من ذوات الملح يزل عليها قطر الساء فلا يوجد لها علوية، وذلك إذا مالت قلوب العلماء إلى حب الدنيا وإثرائها على الآخرة فعند ذلك يسلبها الله تعالى بناييع الحكمة ويطنفئ مصابيح الهدى من قلوبهم فيخبرك عالمهم حين تلقاه أنه يئس الله بلسانه والتمجور ظاهر في عمله، فما أعصبت الألسن يومئذ وما أجذب القلوب! فوالله الذي لا إله إلا هو ما ذلك إلا لأن المعلمين علموا لغير الله تعالى والمتعلمين تعلموا لغير الله تعالى. وفي التوراة والإنجيل مكتوب: لا تطلبوا علم ما لم تعلموا حتى تعملوا بما علمتم. وقال حذيفة رضي الله عنه: إنكم في زمان من ترك فيه عشر ما يعلم هلك، وسيأتي زمان من عمل فيه بعشر ما يعلم نجا وذلك لكثرة البطالين. وأعلم أن مثل العالم مثل القاضي وقد قال ﷺ: «القضاة ثلاثة: قاضى الناس وهو يعلم فذلك في الجنة وقاضى قضاى بالجور وهو يعلم أو لا يعلم فهو في النار وقاضى قضاى بغير ما أمر الله به فهو في النار»^(٢) وقال كعب رحمه الله: يكون في آخر الزمان علماء يزهدون الناس في الدنيا ولا يزهدون، ويخوفون الناس ولا يخافون، وينهون عن غشيان الولاء ويأثومهم، ويؤثرون الدنيا على الآخرة يأكلون بالستهم، يفرزون الأغنياء دون الفقراء، يتخايرون على العلم كما تتخاير النساء على الرجال؛ يفضض أحدهم على جليسه إذا جالس غيره، أولئك الجبارون أعداء الرحمن. وقال ﷺ: «إن الشيطان رعا يسوقكم بالعلم، قليل: يا رسول الله وكيف ذلك؟ قال ﷺ: ويقول أطلب العلم ولا تعمل حتى تعلم فلا يزال للمعلم قاتلاً وللمعلم مسوقاً حتى يموت وما عمل»^(٣) وقال سري السقطي [اعتزل رجل للتبديد كان حريصاً على طلب علم الظاهر فسألته فقال:

(١) حديث عبد الرحمن بن مشر عن مشرة من الصحابة وتعلموا ما شئتم أن تعلموا فلن يأجركم الله حتى تعملوا، علته أن عبد الله بن مسعود عن عدي وأبو نعيم والحلي في كتاب التفصّل العلم للعمل - من حديث معاذ فقط بسند ضعيف ورواه الدارمي مرفوعاً عن معاذ - صحيح.

(٢) حديث الفضل ثلاثة... الحديث أخرجه أصحاب السنن من حديث يريفة وهو صحيح.

(٣) حديث «إن الشيطان رعا يسوقكم بالعلم» الحديث في الجلبج من حديث أنس بسند ضعيف.

رايت في النوم قائلاً يقول لي: إلى كم تضع العلم ضيمك الله فقلت: إني لأحفظه فقال: وحفظ العلم العمل به ففكرت الطلب واقتبلت على العمل. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: (ليس العلم بكثرة الرواية إنما العلم الخشية) وقال الحسن: تعلموا ما شئتم أن تعلموا فوالله لا يأجركم الله حتى تعملوا فإن السفيه سمته الرواية والعلماء همهم الرعاية: وقال مالك رحمه الله: إن طلب العلم لحس وإن نشره لحسن إذا صحت به النية ولكن أنظر ما يلزمك في حين تصبح إلى حين تمسي فلا تؤثرون عليه شيئاً. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: أنزل القرآن ليعمل به فاتخذتم هواسته عملاً وسيأتي قوم يتفقونه مثل الفتنة ليسوا بخياركم والعالم الذي لا يعمل كالمرضى الذي يصف الدواء وكالجامع الذي يصف لذائذ الأطعمة ولا يجدها. وفي مثله قوله تعالى: ﴿ولكم الدويل مما تصفون﴾ وفي الخبر: «إنما أخاف على أمتي زلة عالم وجدال منافق في القرآن»^(١) ومنها أن تكون عنايته بتحصيل العلم النافع في الآخرة المرغوب في الطاعات مجتنباً للعلوم التي يقل نفعها ويكثر فيها الجدال والقبل والقال. فمثال من يمرض عن عالم الأعمال ويشغل بالجدال مثل رجل يمرض به على كثرة وقد صافى طبيباً حافذاً في وقت ضيق ينشئ فواته فاشتغل بالسؤال عن خاصية العقاقير والأدوية وغراب الطب وترك مهمه الذي هو مؤاخذ به، وذلك محض السفه. وقد روي «أن رجلاً جاء رسول الله ﷺ فقال: علمني من غراب العلم، فقال له: ما صنعت في رأس العلم؟ فقال: وما رأس العلم؟ فقال ﷺ: هل عرفت الرب تعالى؟ قال: نعم، فما صنعت في حقه؟ قال: ما شاء الله، فقال ﷺ: هل عرفت الموت؟ قال: نعم، قال: فما أعددت له؟ قال: ما شاء الله، قال ﷺ: إنهب فالحكم ما هناك ثم تعال نعلمك من غراب العلم»^(٢) بل ينبغي أن يكون المعلم من جنس ما روي عن حاتم الأصم - تلميذ شقيق البلخي رضي الله عنهم - أنه قال له: شقيق منذ كم صحبتني؟ قال حاتم: منذ ثلاث وثلاثين سنة، قال: فما تعلمت مني في هذه المدة؟ قال: ثمانين مسألة، قال شقيق له: إنا لله وإنا إليه راجعون ذهب عمري مملوك ولم تعلم إلا ثمانين مسألة؟ قال: يا أستاذ لم أتعلم غيرها وإنني لأحب أن أكلب، فقال هات هذه الثمانين مسألة حتى أسمعها، قال حاتم: نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد يحب عيوباً فهو مع محبوبه إلى القبر فإذا وصل إلى القبر فارقه فجعلت الحسانت محبوبي فإذا دخلت القبر دخل محبوبي معي. فقال أحسنت يا حاتم فما الثانية؟ فقال نظرت في قول الله عز وجل: ﴿وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى﴾ فعلمت أن قوله سبحانه وتعالى هو الحق فاجهدت نفسي في دفع الهوى حتى استقرت على طاعة الله. الثالثة: أني نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل من معه شيء له قيمة ومقدار وضعه وحفظه ثم نظرت إلى قول الله عز وجل: ﴿ما عندكم ينفذ وما عند الله باقي﴾ فكلنا وقع معي شيء له قيمة ومقدار وجهته إلى الله ليبقى عنده محفوظاً. الرابعة: أني نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يرجع إلى المال وإلى الحسب والشرف والنسب فنظرت فيها فإذا هم لا شيء ثم نظرت إلى قول الله تعالى: ﴿إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ اتَّقَاهُ﴾ ففعلت في التقوى حتى أكون عند الله كريماً، الخامسة: أني نظرت إلى هذا الخلق وهم يطعن بعضهم في بعض ويلعن بعضهم بعضاً ففكرت الحسد واجتنبت الخلق وعلمت أن القسمة من عند الله سبحانه وتعالى ففكرت عدواة الخلق عني السادسة: نظرت إلى هذا الخلق يبني بعضهم على بعض ويقاتل بعضهم بعضاً فرجعت إلى قول الله عز وجل: ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ فَاتَّخَذُوهُ عَدُوًّا﴾ فعندته وحده واجتهدت في إخماد حشري منه لأن الله تعالى شهد عليه أنه عدو لي ففكرت عدواة الخلق غيره السابعة: نظرت إلى هذا الخلق فرأيت كل واحد منهم يطلب هذه الكسرة فيذل فيها نفسه ويدخل فيها لا يحل له ثم نظرت إلى قوله تعالى: ﴿وما من دابة على الأرض إلا على

(١) حديث «إنما أخاف على أمتي زلة عالم». الحديث أخرجه الطبراني من حديث أبي القدره، وابن حبان نحوه من حديث عمرو بن حصين.

(٢) حديث «أن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال علمني من غراب العلم». الحديث رواه أبي النسي وأبو نعيم في كتاب الطبائعيه. رواه عبد البر من حديث عبد البر بن المنصور مرسلاً وهو ضعيف جداً.

الله رزقها ﴿ فعلمت أني واحد من هذه الدواب التي على الله رزقها فاشتغلت بما لله تعالى علي وتركت مالي عنده. الثامنة: نظرت إلى هذا الخلق فرأيتهم كلهم متوكلين على مخلوق - هذا على ضيعته وهذا على تجارته وهذا على صناعته وهذا على صحة بدنه - وكل مخلوق متوكل على مخلوق مثله فرجعت إلى قوله تعالى: ﴿ ومن يتوكل على الله فهو حسبه ﴾ فتوكلت على الله عز وجل فهو حسبي، قال شقيق: يا حاتم وفقك الله تعالى فإني نظرت في علوم التوراة والإنجيل والزبور والفرقان العظيم فوجدت جميع أنواع الخير والديانة وهي تدور على هذه الثمان مسائل فمن استعملها فقد استعمل الكتب الأربعة فهذا الفن من العلم لا يتم بإدراكه والتفطن له إلا علماء الآخرة فأما علماء الدنيا فيشتغلون بما يتيسر به اكتساب المال والجاه ويملكون أمثال هذه العلوم التي بعث الله بها الأنبياء كلهم عليهم السلام وقال الضحاك بن مزاحم: أدركتهم وما يتعلم بعضهم من بعض إلا الورع وهم اليوم ما يتعلمون إلا الكلام، ومنها أن يكون غير مائل إلى الترفه في الطعام والمشرب والتنعيم في اللبس والتجمل في الأثاث والسكن بل يؤثر الإقتصاد في جميع ذلك وينشبه فيه بالسلف رحمهم الله تعالى ويعيل إلى الإكتفاء بالقل في جميع ذلك وكلما زاد إلى طرف القلة ميله ازداد من الله قربته وارتفع في علماء الآخرة حظه ويشهد لذلك ما حكى عن أبي عبد الله الخواص - وكان من أصحاب حاتم الأصم - قال: دخلت مع حاتم إلى الري ومنا ثلثمائة وعشرون رجلاً يريد الحج وعليهم الزمانفات وليس معهم جراب ولا طعام فدخلنا على رجل من التجار متشرف بجمع المساكين فأضافنا تلك الليلة فلما كان من الغد قال لحاتم: ألك حاجة فإني أريد أن أعود فقيهاً لنا هو عليل؟ قال حاتم عيادة المريض فيها فضل والنظر إلى الفقيه عبادة وأنا أيضاً أجيء معك. وكان العليل محمد بن مقاتل - قاضي الري - فلما جئنا إلى الباب فإذا قصر مشرف حسن فبقي حاتم متفكراً يقول: باب عالم على هذه الحالة؟ ثم أذن لهم فدخلوا فإذا دار حسنة فوراء واسعة نزهة وإذا بزة وستور فبقي حاتم متفكراً ثم دخلوا إلى المجلس الذي هو فيه وإذا بفرش وطيبة وهو راقد عليه وعند رأسه غلام وبيده مذبة فقد الزام عند رأسه وسأل عن حاله وحاتم قائم فلما إليه ابن مقاتل أن اجلس فقال لا اجلس فقال لعل لك حاجة فقال: نعم، قال: وما هي؟ قال: مسألة أسألك عنها قال: سل، قال: قم فاستوى جالساً حتى أسألك. فاستوى جالساً قال حاتم: علمك هذا من أين أخذه؟ فقال: من الثقات حدثوني به، قال: عمن؟ قال: عن أصحاب رسول الله ﷺ قال: وأصحاب رسول الله ﷺ عمن؟ قال: عن رسول الله ﷺ، قال: ورسول الله ﷺ عمن؟ قال: عن جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل. قال حاتم فقيماً أده جبرائيل عليه السلام عن الله عز وجل إلى رسول الله ﷺ وأده رسول الله ﷺ إلى أصحابه وأصحابه إلى الثقات وأده الثقات إليك هل سمعت فيه من كان في داره إشراف وكانت سمعته أكثر كان له عند الله عز وجل الميزة أكبر: قال: لا. قال: فكيف سمعت؟ قال: سمعت أنه من زهد في الدنيا وزغب في الآخرة وأحب المساكين وقدم لآخرته كانت له عند الله الميزة، قال له حاتم: فأنت بمن اقتليت أبائتي صل الله عليه وسلم وأصحابه رضي الله عنهم والصالحين رحمهم الله أم بفرعون وفرعون أول من بنى بالحبس والأجر؟ يا عليه السوء متلكم يراه الجاهل المتكالب على الدنيا الراغب فيها يقول: العالم على هذه الحالة: أفلا أكون أنا شراً منه؟ وخرج من عنده فإزداد ابن مقاتل مرضاً وبلغ أهل الري ما جرى بينه وبين ابن مقاتل فقالوا له: إن الطائفي بقرون أكثر توسماً منه. فسأر حاتم متعمداً فدخل عليه فقال: رحك الله أنا رجل أعجمي أحب أن تعلمني مبدأ ديني ومفتاح صلاتي كيف أتوضأ للصلاة؟ فقال: نعم وكرامة يا غلام هل إناء فيه ماء فألق ففعل الطائفي توضعاً ثلاثاً ثلاثاً ثم قال هكذا توضعاً فقال حاتم: مكانك حتى أتوضأ بين يديك فيكون أوكد لما أريد، فقام الطائفي وفعل حاتم توضعاً ثم غسل ذراعيه أربعاً أربعاً فقال الطائفي: يا هذا أسرفت. قال له حاتم: فيماذا؟ قال غسلت ذراعيك أربعاً. فقال حاتم: يا سبحان الله العظيم أنا في كف من ماء أسرفت وأنت في جميع هذا كله تسرف؟ فلعلم الطائفي أنه قصد ذلك دون التعلم فدخل منزله فلم يخرج إلى الناس أربعين يوماً فلما دخل حاتم بغداد اجتمع إليه أهل بغداد فقالوا: يا أبا عبد الرحمن أنت رجل ولكن أعجمي وليس يكلمك أحد إلا

قطعه، قال: معي ثلاث خصال أظهر بين علي خصمي أفرح إذا أصاب خصمي وأحزن إذا انعطأ وأحفظ نفسي أن لا أجهل عليه. فيبلغ ذلك الإمام أحمد بن حنبل فقال: سبحان الله ما أحفله قوموا بنا إليه. فلما دخلوا عليه قال له: يا أبا عبد الرحمن ما السلامة من الدنيا؟ قال: يا أبا عبد الله لا تسلم من الدنيا حتى يكون معك أربع خصال: تغفر للقوم جهلهم وتغني جهلك منهم وتبذل لهم شيك وتكون من شيتهم آيساً، فإذا كنت هكذا سلمت، ثم سار إلى المدينة فاستقبله أهل المدينة فقال: يا قوم أية مدينة هذه؟ قالوا: مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم، قال: فأين قصر رسول الله ﷺ حتى أصلي فيه؟ قالوا: ما كان له قصر إنما كان له بيت لاطيء بالأرض؛ قال فأين قصور أصحابه رضي الله عنهم قالوا ما كان لهم قصور إنما كان لهم بيوت لاطئة بالأرض قال حاتم: يا قوم فهذه مدينة فرعون، فأخذوه وذهبوا به السلطان وقالوا. هذا المجمي يقول هذه مدينة فرعون، قال الوالي: ولم ذلك؟ قال حاتم: لا تصلي علي أنا رجل أعجمي غريب دخلت البلد فقلت مدينة من هذه فقالوا مدينة رسول الله ﷺ فقلت فأين قصره... وقص القصة، ثم قال:

وقد قال الله تعالى: ﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة﴾ فأنتم بمن تأسيتم ليرسل الله ﷺ أم يفرعون أول من يني بالجهنم والأجر؟ فخلوا عنه وتركوه. فهذه حكاية حاتم الأصم رحمه الله تعالى. وسأني من سيرة السلف في البذخة وترك التجمل ما يشهد لذلك في مواضعه. والتحقيق فيه أن التزين بالمباح ليس بحرام ولكن الحوض فيه يوجب الأنس به حتى يشق تركه، واستدامة الزينة لا تمكن إلا بمباشرة أسباب في الغالب يلزم من مراعاتها ارتكاب المعاصي من اللهاية ومراعاة الخلق ومراعاتهم وأمور أخرى هي محظورة والحزم اجتناب ذلك لأن من غاض في الدنيا لا يسلم منها البتة ولو كانت السلام مبذولة مع الحوض فيها لكان ﷺ لا يبالغ في ترك الدنيا حتى نزع القميص الطررز بالعلم^(١) ونزع عاتق الذهب في أثناء الخلطة^(٢) إلى غير ذلك مما سأنى بيانه. وقد حكى أن يحيى بن يزيد التوفلي كتب إلى مالك ابن أنس رضي الله عنهما (بسم الله الرحمن الرحيم وصل الله على رسوله محمد في الأولين والآخرين، من يحيى ابن يزيد بن عبد الملك إلى مالك بن أنس، أما بعد فقد بلغني أنك تلبس الدقاق وتأكّل الرقاق وتجلس على الوطء وتجمل على بابك حاجباً وقد جلست مجلس العلم وقد ضربت إليك المطي وأرحل إليك الناس واتخذوك إماماً ورضوا بقولك؛ فأتيت الله تعالى يا مالك وعليك بالتواضع. كتب إليك بالنصيحة مني كتاباً ما أطلع عليه غير الله سبحانه وتعالى والسلام؛ فكتب إليه مالك: وبسم الله الرحمن الرحيم وصل الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم. من مالك ابن أنس إلى يحيى بن يزيد سلام الله عليك، أما بعد: فقد وصل إلي كتابك فوقع مني موقع النصيحة والشفقة والأدب أمتك الله بالتقوى وجزاك بالنصيحة خيراً وأسأل الله تعالى التوفيق ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم، فاما ما ذكرت لي أني أكّل الرقاق وألبس الدقاق وأحتجب وأجلس على الوطء فنحن نفعل ذلك ونستغفر الله تعالى فقد قال الله تعالى: ﴿قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق﴾ وإني لأعلم أن ترك ذلك خير من الدخول فيه. ولا تدعنا من كتابك فلنسا نذهبك من كتابنا والسلام؛ فانظر إلى إنصاف مالك إذ اعترف أن ترك ذلك خير من الدخول فيه وأقر بأنه مباح وقد صدق فيها جميعاً ومثل مالك في منصبه إذا سمحت بعسه بالإنصاف والإعتراف في مثل هذه النصيحة فتقوى أيضاً نفسه على الوقوف على حدود المباح حتى لا يجمده ذلك على المرادة والمداهنة والتجاوز إلى الكروهات وأما غيره فلا يقدر عليه فالتصريح على التمتع بالمباح حطر عظيم وهو بعيد من الخوف والخشية وخاصة علماء الله تعالى الحشية وخاصة التباعد من مظان الخطر ومنها أن يكون مستغنياً عن السلاطين فلا يدخل عليهم البتة ما دام يجد إلى الفرار عنهم سبيلاً بل ينبغي أن يحترع عن مخالطتهم وإن جاءوا إليه فإن الدنيا حلوة خضرة وزمانها يأبئني السلاطين. والمخالط لهم لا يخلو عن تكلف في طلب مرضاتهم واستمالة قلوبهم مع أنهم ظلمة. ويجب على كل متدين الإنكار عليهم وتصحيح صدورهم بإظهار ظلمهم وتبيح فعلهم فالدخول عليهم إما أن يلتفت إلى تحملهم فيزدرى نعمة الله عليه أو يسكت عن الإنكار

(١) حديث «مرع القميص الطررز» متفق عليه من حديث عائشة

(٢) حديث «مرع الحاتم الذهب في أثناء الخلطة» متفق عليه من حديث ابن عمر

عليهم فيكون مدهاناً لهم أو يتكلف في كلامه كلاماً لمرضايتهم وتغمين حالهم وذلك هو البهت الصريح أو أن يطمع في أن يتال من دنياهم وذلك هو السحت وسبائي في كتاب الحلال والحرام ما يجوز أن يؤخذ من أموال السلاطين وما لا يجوز من الإردار والجوائز وغيرها. وعلى الجملة فمخالطتهم مفتاح للشروع وعليه الآخرة طريقهم الإحتياط. وقال رحمه الله: «من بدأ جفا - يعني من سكن البادية جفا - ومن اتبع الصيد غفل ومن أتى السلطان افتتن» (١) وقال رحمه الله: «سيكون عليكم أمره تعرفون منهم وتتكرون فمن أنكر فقد برى. ومن كره فقد سلم ولكن من رضي وتابع أبعد الله تعالى. قيل: أفلا نقاتلهم؟ قال رحمه الله: «لأما صلوا» (٢) وقال سفيان: في جهنم واد لا يسكنه إلا القراء الزائر للسلوك وقال حذيفة: ليأكم ومواقف القتن، قيل وما هي؟ قال: أبواب الأمراء يدخل أحدكم على الأمير فيصدقه بالكذب ويقول فيه ما ليس فيه. وقال رسول الله ﷺ: «والعلماء أما الرسل على عباد الله تعالى ما لم يخالطوا السلاطين فإذا فعلوا ذلك فقد خاتوا الرسل فاحذروهم واعتزلوهم» (٣) رواه أنس. وقيل للأعمش: ولقد أحبت العلم لكثرة من يأخذ عنك فقال: لا تمجلوا ثلث! يموتون. قبل الإدراك وثلاث يلزمون أبواب السلاطين فهم شر الخلق والثلث الباقي لا يفلح منه إلا القليل. ولذلك قال سعيد بن المسيب رحمه الله: إذا رأيتم العالم يفتي الأمراء فاحذروا منه فإنه لص. وقال الأوزاعي ما من شيء أبغض إلى الله تعالى من عالم يزور عملاً. وقال رسول الله ﷺ: «وشراء العلماء الذين يأتون الأمراء ويخبرهم الأمراء الذين يأتون العلماء» (٤) وقال مكحول الدمشقي رحمه الله، من تعلم القرآن وتفقّه في الدين ثم صحب السلطان تملأ إليه وطمعاً فيها لديه خاض في بحر من نار جهنم بعدد خطئه. وقال سمون: ما أسمع بالعالم أن يؤتى إلى مجلسه فلا يوجد فيقال عنه فيقال هو عند الأمير! قال: وكنت أسمع أنه يقال إذا رأيتم العالم يحب الدنيا فاتهموه على دينكم حتى جريت ذلك؛ إذ ما دخلت قط على هذا السلطان إلا وحاسبت نفسي بعد الخروج فأرى عليها الدرك وأتم ترون ما ألقاه به من الغلظة والفظافة وكثرة المخالفة لهواه ولوددت أن أنجو من الدخول عليه كفاف مع أي لا أخذ منه شيئاً ولا أشرب له شرية ماء. ثم قال: وعليه زماننا شر من عليه بني إسرائيل يجبرون السلطان بالرخيص وما يوافق هواه ولو أخبروه بالذي عليه وفيه نجاته لاستقبلهم وكره دخولهم عليه وكان ذلك نجاته لهم عند ربهم. وقال الحسن: كان فيمن كان قبلكم رجل له قدم في الإسلام وصحبة لرسول الله ﷺ - قال عبد الله بن المبارك عني به سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه - قال وكان لا يفتي السلاطين ويتر عنهم. فقال له بنوه: يأتي هؤلاء من ليس هو مثلك في الصحة والقدم في الإسلام فلو أتيتهم، فقال: يا بني أتى جيفة قد أحاط بها قوم والله لئن استطعت لا أشاركهم فيها؛ قالوا يا أبانا إذن نهلك هزلاً قال: يا بني لأن أموت مؤمناً مهزولاً أحب إليّ أن أموت منافقاً سميناً قال الحسن: خصمهم والله إذ علم أن التراب يأكل اللحم والسمن دون الإيمان. وفي هذا إشارة إلى أن الدخول على السلطان لا يسلم من النفاق البتة وهو مضاد للإيمان. وقال أبو ذرّ لسملة: يا سلمة لا تنش أبواب السلاطين فإنك لا تصيب شيئاً من دنياهم إلا أصابوا من دينك أفضل منه. وهذه فتنة عظيمة للعلماء وفريضة صعبة للشيطان عليهم لا سيما من له حجة مقبولة وكلام حلو، إذ لا يزال الشيطان يلقي إليه: أن في وهلكم لهم ودخولك عليهم ما يجرهم عن الظلم ويقيم شعائر الشرع إلى أن يجبل إليه أن الدخول عليهم من الدين، ثم إذا دخل لم يلت أن يتلطف في الكلام ويدهن ويغرض في التناء والإطراء وفيه هلاك الدين. وكان يقال: العلماء إذا علموا علموا فإذا عملوا فعملوا فإذا شغلوا فغفلوا فإذا فسدوا فطلبوا فإذا طلبوا هربوا؛ وكتب عمر بن عبد العزيز رحمه الله إلى الحسن: أما بعد فأشرف عليّ بأقوام أستعين بهم على أمر الله تعالى. فكذب إليه: أما أهل الدين فلا يريدونكم ولما أهل الدنيا فلن تزيدهم ولكن عليك بالأشراف فإنهم يصونون شرفهم أن يدينسوه بالخيانة. هذا

(١) حديث من بدأ جفا... للحديث أخرجه أبو داود والترمذي وصححه والنسائي من حديث ابن عباس

(٢) حديث سيكون عليكم أمره تعرفون منهم وتتكرون... للحديث أخرجه مسلم من حديث أم سلمة

(٣) حديث أنس «العلماء آمنه الرسل على عباد الله...» للحديث أخرجه الضعيف في الضعفاء، وذكره ابن الجوزي في الموضوعات

(٤) حديث دشر العلماء الذين يأتون الأمراء وغير الأمراء الذين يأتون العلماء أخرجه ابن ماجة بالشرط الأول نحوه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف.

في عمر بن عبد العزيز رحمه الله وكان أزهدها أهل زمانه فلذا كان شرط أهل الدين الحرب منه فكيف يستسب طلب غيره وغالطت؟ ولم يزل السلف العلماء مثل الحسن والثوري وابن المبارك والفضيل وإبراهيم بن أدهم ويوسف بن أسباط يتكلمون في علماء الدنيا من أهل مكة والشام وغيرهم إما لميلهم إلى الدنيا وإما لمخالفتهم السلاطين ومنها أن لا يكون مسارعاً إلى الفتن بل يكون متوقفاً وعتراً ما وجد إلى الخلاص سبيلاً. فإن سئل عما يعلمه تحقيقاً بنصر كتاب الله أو بنصر حديث أو إجماع أو قياس جلي أفنى، وإن سئل عما يشك فيه قال: لا أدري! وإن سئل عما يظنه باجتهاد وتخمين احتاط ودفع عن نفسه وأحبال على غيره إن كان غي غيره غنية هذا هو الحزم لأن تقلد خطر الإجتهد عظيم وفي الخبر «العلم ثلاثة: كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري»^(١) قال الشعبي: «لا أدري» نصف العلم. ومن سكت حيث لا يدري لله تعالى فليس بأقل أجراً ممن نطق لأن الإعراف بالجهل أشد على النفس فهكذا كانت عادة الصحابة والسلف رضي الله عنهم. كان ابن عمر إذا سئل عن الفتيا قال: إذهب إلى هذا الأمير الذي تقلد أمور الناس فصنعها في عتقه؛ وقال ابن مسعود رضي الله عنه: إن الذي يفني الناس في كل ما يستفتونه لمجنون، وقال: جنة العالم «لا أدري» فإن أخطأها فقد أصيب مقتله. وقال إبراهيم بن أدهم رحمه الله: ليس شيء أشد على الشيطان من عالم يتكلم بعلم ويستكلم بعلم يقول: أنظروا إلى هذا سكوتة أشد علي من كلامه ووصف بعضهم الأبدان أكلمهم فافقه ونومهم غلبة وكلامهم ضرورة؛ أي لا يتكلمون حتى يسألوا وإذا سئلوا ووجدوا من يكتمهم سكتوا فإن اضطروا أجابوا وكانوا يمدون الإبتداء قبل السؤال من الشهوة الخفية للكلام. ومر علي وعبد الله رضي الله عنهما برجل يتكلم على الناس فقال: هذا يقول أعرفني. وقال بعضهم: إنما العالم الذي إذا سئل عن المسألة فكأنما يقطع ضرره. وكان ابن عمر يقول: نريدون أن نجعلوناً جسراً نعبرون علينا إلى جهنم. وقال أبو حفص التيسابوري: العالم هو الذي يخلف عند السؤال أن يقال له يوم القيامة من أين أجبت؟ وكان إبراهيم التيمي إذا سئل عن مسألة يبكي ويقول: لم نجعلوا غيري حتى احتجتم إلي. وكان أبو العالية الرياحي وإبراهيم بن أدهم والثوري يتكلمون على الإثنين والثلاثة والفرق اليسير فلذا كثروا انصرفوا. وقال عليه السلام: «ما أدري أعزير نبي أم لا وما أدري أتبع ملعون أم لا؟ وما أدري ذو القرنين نبي أم لا؟»^(٢) ولما سئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن خير البقاع في الأرض وشرها قال: «لا أدري» حتى نزل عليه جبريل عليه السلام فسأله فقال: «لا أدري» إلى أن أعلمه الله عز وجل أن خير البقاع المساجد وشرها الأسواق»^(٣) وكان ابن عمر رضي الله عنهما يسأل عن عشر مسائل فيجيب عن واحدة ويستك عن تسع. وكان ابن عباس رضي الله عنهما يجيب عن تسع ويستك عن واحدة. وكان في الفقهاء من يقول «لا أدري» أكثر ممن يقول أدري منهم سفيان الثوري ومالك بن أنس وأحمد بن حنبل والفضيل ابن عياض وبشر بن الحرث. وقال عبد الرحمن بن أبي ليلى: أدركت في هذا المسجد مائة وعشرين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما منهم أحد يسأل عن حديث أو فتياً إلا ودَّ أن أخاه كفاه ذلك. وفي لفظ آخر: كانت المسألة تعرض على أحدكم فيردّها إلى الآخر ويردّها الآخر إلى الآخر حتى تعود إلى الأوّل وروي أن أصحاب الصفة أهدى إلى واحد منهم رأس مشوي وهو في غاية الفسّ فأهداه إلى الآخر وأهداه الآخر إلى الآخر؛ هكذا دار بينهم حتى رجع إلى الأوّل. فانظر الآن كيف انعكس أمر العلماء فصار المهروب منه مطلوباً والمطلوب مهروباً منه؟ ويشهد لحسن الإحتراز من تقلد الفتاوى ما روي مستنداً عن بعضهم. أنه قال: لا يفني الناس إلا ثلاثة: أمير أو مأمور أو متكلف. وقال بعضهم: كان الصحابة يتدافعون أربعة أشياء: الإمامة والوصية والوديعة والفتيا. وقال بعضهم: كان أسرهم إلى الفتيا أقلهم علماً وأشدهم دفعاً لها أوروعهم. وكان شغل الصحابة والتابعين رضي الله عنهم في خمسة أشياء: قراءة القرآن وعمارة المساجد وذكر الله تعالى والأمر بالمعروف والنهي

(١) حديث «العلم ثلاثة: كتاب ناطق وسنة قائمة ولا أدري» أخرجه الخطيب في أسباه من روى عن مالك وموقفاً على إس. عمر ولاي داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر مرفوعاً نحوه مع اختلاف وقد تقدم

(٢) حديث «ما أدري أعزير نبي أم لا» الحديث أخرجه أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث «لما سئل عن خير البقاع وشرها قال لا أدري حتى نزل جبريل» الحديث أخرجه أحمد وأبو يعلى والبراء والحاكم وصححه ورواه من حديث أبي عبد

عن المنكر. وذلك لما سمعوه من قوله ﷺ: «كل كلام ابن آدم عليه لا له إلا ثلاثة: أمر معروف أو نهي عن منكر أو ذكر الله تعالى»^(١) وقال تعالى: ﴿لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ إِلَّا مِنْ أَمْرٍ بِصِدْقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ﴾ الآية. وروى بعض أصحاب الرأي من أهل الكوفة في المنام فقال: ما رأيت فيها كنت عليه من الفتن والرأي؟ ففكر وجهه وأعرض عنه وقال: ما وجدناه شيئاً وما حدثنا عاقبته. وقال ابن حصين: إن أحدهم ليفتي في مسألة لو وردت على عمر بن الخطاب رضي الله عنه لجمع لها أهل بدر. فلم يزل السكوت دأب أهل العلم إلا عند الضرورة. وفي الحديث «إذا رأيتم الرجل قد أوتي صمتاً وزهداً فاقتربوا منه فإنه يلقن الحكمة»^(٢) وقيل العالم إما عالم علمة وهو المقتي وهم أصحاب السلاطين أو عالم خاصة وهو العالم بالتحديد وأعمال القلوب، وهم أصحاب الزوايا المتفرقون المتفردون. وكان يقال: مثل أحمد بن حنبل مثل دجلة كل أحد يتبرف منها، ومثل بشر بن الحرث مثل بشر عذبة مغلطة لا يقصدها إلا واحد بعد واحد. وكانوا يقولون: فلان عالم وفلان متكلم وفلان أكثر كلاماً وفلان أكثر عملاً، وقال أبو سليمان: المرقعة إلى السكوت أقرب منها إلى الكلام وقيل: إذا كثر العلم قل الكلام وإذا كثر الكلام قل العلم وكتب سلمان إلى أبي الدرداء رضي الله عنها - وكان قد أوى بينهما رسول الله ﷺ^(٣). يا أخي بلغني أنك قد عدت طبيباً تدابي للرضى فانظر فإن كنت طبيباً فتكلم فإن كلامك شفاء وإن كنت متطبباً فالحق الله لا تقتل مسلماً. فكان أبو الدرداء يتوقف بعد ذلك إذا سئل وكان أنس رضي الله عنه إذا سئل يقول: سلوا مولانا الحسن. وكان ابن عباس رضي الله عنهما إذا سئل يقول: سلوا حارثة ابن زيد وكان ابن عمر رضي الله عنهما يقول: سلوا سعيد بن المسيب. وحكى أنه روي صحابي في حضرة الحسن عشرين حديثاً فسل عن تفسيرها فقال: ما عندي إلا ما رويت، فأخذ الحسن في تفسيرها حديثاً حديثاً، فتعجبوا من حسن تفسيره وحفظه! فأخذ الصحابي كفا من حصي ورماع به وقال: تسألوني عن العلم وهذا الخبر بين أظهركم ومنها أن يكون أكثر اهتمامه بعلم الباطن ومراقبة القلب ومعرفة طريق الأخرى وسلوكه وصدق الرجاء في اكتشاف ذلك من المجاهدة والمراقبة فإن المجاهدة تقضي إلى المشاهدة، ودقائق علوم القلب تتضح بها ينابيع الحكمة من القلب، وأما الكتب والتعليم فلا تفي بذلك بل الحكمة الخارجة عن الحصر والعدّ إنما تفتح بالمجاهدة والمراقبة ومباشرة الأعمال الظاهرة والباطنة والجلوس مع الله عز وجل في الخلوة مع حضور القلب بصافي الفكرة والإنقطاع إلى الله تعالى عما سواه فذلك مفتاح الإلهام ومنع الكشف، فكم من متعلم طال تعلمه ولم يقدر على مجاوزة مسموعه بكلمة، وكم من مقتصر على المهم في التعلم ومتوفر على العمل ومراقبة القلب فتح الله له من لطائف الحكمة ما تحار فيه عقول ذوي الآليات، ولذلك قال ﷺ: «من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم»^(٤) وفي بعض الكتب السالفة: يا بني إسرائيل لا تقولوا العلم في السماء من ينزل به إلى الأرض ولا في تحوم الأرض من يصعد به ولا من وراء البحار من يعبر بأثر به، العلم مجعول في قلوبكم تدبوا بين يدي بأداب الروحانيين وتحلفوا لي بأخلاق الصديقين أظهر العلم في قلوبكم حتى يغطيكم ويغمركم. وقال سهل بن عبد الله التستري رحمه الله: خرج العلياء والعباد والزهاد من الدنيا وقلوبهم مغلقة ولم تفتح إلا لقلوب الصديقين والشهداء. ثم تلا قوله تعالى: ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْطِيهَا إِلَّا مَنْ يَشَاءُ﴾ الآية ولولا أن إدراك قلب من له قلب بالنور الباطن حاكم على علم الظاهر لما قال ﷺ: «ولست فلتك وإن افتكر وأفتكر وأفتكر» وقال ﷺ: «فيا يرويه عن ربه تعالى: ولا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به»^(٥)... الحديث فكم من معان دقيقة من أسرار القرآن تحظر على قلب المتجردين للذكر والفكر تخلو عنها كتب التفسير ولا يطلع عليها أفاضل المفسرين وإذا

(١) حديث وكل كلام ابن آدم لا له إلا ثلاثة... الحديث أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أم حبيبة قال الترمذي حديث حرب

(٢) حديث «إن رأيتم الرجل قد أوتي صمتاً وزهداً... الحديث أخرجه ابن ماجه من حديث ابن عجلان بسند ضعيف.

(٣) حديث مؤامته ﷺ بين سلمان وأبي الدرداء أخرجه البخاري من حديث لي جيفة

(٤) حديث من عمل بما علم ورثه الله علم ما لم يعلم أخرجه أبو تيمم في الحلية من حديث أنس وضعفه.

(٥) حديث لا يزال العبد يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت له سمعاً وبصره متفق عليه من حديث أبي هريرة لفظ وسمعه وبصره وهو في الحلية عما ذكره المؤلف من حديث أنس بسند ضعيف.

انكشف ذلك للمريد المراقب وعرض على المقربين استحسنوه وعلموا أن ذلك من تنبيهات القلوب الزكية وأنطاف الله تعالى بالهمم العالية المتوجهة إليه . وكذلك في علوم للكاشفة وأسرار علوم المعاملة ودقائق خواطر القلوب فإن كل علم من هذه العلوم بحر لا يدرك عمقه وإنما يخوضه كل طالب بقدر ما رزق منه وبحسب ما وفق له من حسن العمل وفي وصف هؤلاء العلماء قال علي رضي الله عنه في حديث طويل . القلوب أوعية وغيرها أوعاها للخير، والناس ثلاثة عالم رباني ومتعلم على سبيل التجارة وهمج رعاع أتباع لكل ناعق يملكون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجأوا إلى ركن وثيق، العلم خير من المال، العلم يحرسك وأنت تحرس المال . والعلم يزكو على الإنفاق والمال ينقصه الإنفاق، والعلم دين يدان به تكتسب به الطاعة في حياته وجبل الأحذية بعد وفاته، العلم حاكم والمال محكوم عليه، ومنفعة المال تزول بزواله مات، خزان الأموال وهم أحياء والعلماء أحياء باقون ما بقي الدهر، ثم تنفس الصعداء وقال . هه إن ههنا علماً جاً لو وجدت له حيلة . ويل أجد طالباً غير مأمون يستعمل آلة الدين في طلب الدنيا ويستطيل بنعم الله على أوليائه ويستظهر بحجته على خلقه، أو متفاداً لأهل الحق لكن يزرع الشك في قلبه بألوه عارض من شبهة لا بصيرة له لا ذا ولا ذاك، أو منوهم بالذلات سلس القياد في طلب الشهوات، أو مغري بجمع الأموال والإدخار متفاداً لهواه أقرب شياً بهم الأنعام السائمة؛ اللهم هكذا يموت العلم إذا مات حاملوه ثم لا تحلوا الأرض من قائم لله بحجة إما ظاهر مكتشف وإما خائف مقهور لكيلا تبطل حجج الله تعالى وبيئاته وكم وأين أولئك؟ هم الأقلون عدداً الأعظمون قدراً أعيانهم مشققة وأمثالهم في القلوب موجودة يحفظ الله تعالى بهم حججه حتى يودعوها من ورائهم ويزدعوها في قلوب أشباههم : هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فباشروا روح اليقين فاستلنا ما استوعبته المتفرون وأنسوا بما استوحش منه الغافلون، صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالمحل الأهل أولئك أولياء الله عز وجل من خلقه وأمنائه وعماله في أرضه والدعاة إلى دينه ثم بكى وقال : وإشوقه إلى رؤيته فهذا الذي ذكره أخيراً هو وصف علماء الآخرة وهو العلم الذي يستفاد أكثره من العمل والمواظبة على المجاهدة . ومنها أن يكون شديد العناية بتقوية اليقين فإن اليقين هو رأس مال الدين قال رسول الله ﷺ : «اليقين الإيمان كله»^(١) فلا بد من تعلم علم اليقين أعني أوائله ثم يفتح للقلب طريقه، ولذلك قال ﷺ : «تعلموا اليقين»^(٢) ومعناه جالسوا الموتين واستمعوا منهم علم اليقين وواظبوا على الإقتداء بهم ليفي يفيقكم كما قوى يقينهم وقليل من اليقين خير من كثير من العمل . وقال ﷺ : «لا قيل له : رجل حسن اليقين كثير الذنوب ورجل مجتهد في الصادة قليل اليقين، فقال ﷺ : ما من آدمي إلا وله ذنوب ولكن من كان غريزته العقل وسجيته اليقين لم تضربه الذنوب لأنه كلما أذنب تاب واستغفر وندم فتكفر ذنوبه ويبقى له فضل يدخل به الجنة»^(٣) ولذلك قال ﷺ : «إن من أقل ما أوتيتم : اليقين وعزيمة الصبر ومن أعطى حظه منها لم يبال ما فاته من قيام الليل وصيام النهار»^(٤) وفي وصية لقمان لابنه يا بني لا يستطيع العمل إلا باليقين ولا يعمل المرء إلا بقدر يقينه ولا يقصر عامل حتى ينقص يقينه، وقال يحيى بن معاذ إن لتوحيد نوراً وللشرك نأراً، وإن نور التوحيد أحرق لسيئات الموحدين من نار الشرك لحسنات المشركين، وأراد به اليقين، وقد أشار الله تعالى في القرآن إلى ذكر الموتين في مواضع دل بها على أن اليقين هو الرابطة للخيرات والسعادات * فإن قلت : فما معنى اليقين وما معنى قوته وضعفه فلا بد من فهمه أولاً ثم الإشتغال بطلبه وتعلمه فإن ما لا تفهم صورته لا يمكن طلبه؟ فاعلم أن اليقين لفظ مشترك يطلقه فريقان لمعنيين مختلفين أما النظار والمتكلمون فيصيرون به عن عدم الشك إلى ميل النفس إلى التصديق بالشئ، له أربع مقامات، الأول أن يعتدل التصديق والتكذيب ويعبر عنه بالشك، كما إذا شئت عن شخص معين، أن الله تعالى يماثيه أم لا ؟ وهو مجهول الحال عندك فإن نفسك لا تميل إلى الحكم

(١) حديث «اليقين الإيمان كله» أخرجه البيهقي في الزهد والطبري في التاريخ من حديث ابن مسعود بسند حسن
(٢) حديث «تعلموا اليقين» أخرجه أبو نعيم من رواية ثور بن يزيد مرسلًا وهو معضل رواه ابن أبي الدنيا في اليقين من قول خالد بن معدان
(٣) حديث (قيل له : رجل حسن اليقين كثير الذنوب) أخرجه الترمذي للحكيم في التوفيق من حديث أنس بسند مظلم
(٤) حديث (من أولى ما أوتيتم اليقين وعزيمة الصبر) . الحديث لم أتف له على أصل . يروي ابن عبد البر من حديث معاذ (وسأل الله شيئاً فلي اليقين ولا قسم شيئاً بين الناس أقل من الحليم الحديث).

فيه إثبات ولا نفي بل يستوي عندك إمكان الأمرين فيسمى هذا شكاً. الثاني. أن تميل نفسك إلى أحد الأمرين مع الشعور بإمكان نقيضه ولكنه إمكان لا يمنع ترجيح الأول، كما إذا سئلت عن رجل تعرفه بالصلاح والتقوى أنه يعينه لو مات على هذه الحالة هل يعاقب؟ فإن نفسك تميل إلى أنه لا يعاقب أكثر من ميلها إلى العقاب وذلك لظهور علامات الصلاح. ومع هذا فأنت تجوز أنتقاء أمر موجب للعقاب في باطنه وسريته فهذا التجوز مساو لذلك الميل ولكنه غير دافع رجحانه فهذه الحالة تسمى ظناً. الثالث: أن تميل النفس إلى التصديق بشيء بحيث يغلب عليها ولا يخطر بالبال غيره ولو خطر بالبال تأي النفس عن قبوله ولكن ليس ذلك مع معرفة محققة إذ لو أحسن صاحب هذا المقام التأمل والإصغاء إلى التشكيك والتجوز اتسعت نفسه للتجوز، وهذا يسمى اعتقاداً مقارباً لليقين وهو اعتقاد العوام في الشرعيات كلها إذا رسخ في نفوسهم بمجرد السماع حتى إن كل فرقة تتب بصحة مذهبها وإصابة إمامها ومتبوعها، ولو ذكر لأحدهم إمكان خطأ إمامه نفي عن قبوله. الرابع. المعرفة الحقيقية الحاصلة بطريق البرهان الذي لا يشك فيه ولا يتصور الشك فيه فإذا امتنع وجود الشك وإمكانه يسمى يقيناً عند هؤلاء، ومثاله أنه إذا قيل للماقل هل في الوجود شيء هو قديم؟ فلا يمكن التصديق به بالبدية لأن القديم غير محسوس لا كالشمس والقمر فإنه يصدق بوجودهما بالحواس وليس العلم بوجود شيء قديم أزلي ضرورياً مثل العلم بأن الإثنين أكثر من الواحد ومثل العلم بأن حدوث حادث بلا سبب محال، فإن هذا أيضاً ضروري فحق غريزة العقل أن تتوقف عن التصديق بوجود القديم على طريق الإرتجال والبدية، ثم من الناس من يسمع ذلك ويصدق بالسماع تصديقاً جزئياً ويستمر عليه وذلك هو الاعتقاد وهو حال جميع العوام. ومن الناس من يصدق به بالبرهان وهو أن يقال له. إن لم يكن في الوجود قديم فالوجودات كلها قديمة أو كلها حادثة أو بعضها قديمة وبعضها حادثة فإن كانت كلها قديمة فقد حصل المطلوب إذ ثبت على الجملة قديم وإن كان الكل حادثاً فهو حال، إذ يؤدي إلى حدوث بغير سبب فيثبت القسم الثالث أو الأول وكل علم حصل على هذا الوجه يسمى يقيناً عند هؤلاء سواء حصل بنظر مثل ما ذكرناه أو حصل بحس أو بغريزة العقل كالعلم باستحالة حدوث بلا سبب أو بتواتر الكالم بوجود مكة أو بتجربة الكالم بأن السموم المطبوخ سهل أو بدليل كما ذكرنا فشرط إطلاق هذا الاسم عندهم عدم الشك فكل علم لا شك فيه يسمى يقيناً عند هؤلاء وعلى هذا لا يوصف اليقين بالضعف إذ لا تفاوت في نفي الشك. الاصطلاح الثاني: اصطلاح الفقهاء والمتصوفة وأكثر العلماء وهو أن لا يلتفت فيه إلى اعتبار التحيز والشك بل إلى استيلائه وغلبته على العقل: حتى يقال. فلان ضعيف اليقين بالموت مع أنه لا شك فيه؛ ويقال: فلان قوي اليقين في إتيان الرزق مع أنه قد يجوز أنه لا يأتيه، فمهما مالت النفس إلى التصديق بشيء وغلب ذلك على القلب واستولى حتى صار هو المتحكم والمتصرف في النفس بالتجوز والمنع سمي ذلك يقيناً ولا شك في أن الناس يشتركون في القطع بالموت والإنفكاك عن الشك فيه، ولكن فيهم من لا يلتفت إليه ولا إلى الاستعداد له وكأنه غير موقن به. ومنهم من استولى ذلك على قلبه حتى استغرق جميع همه بالاستعداد له ولم يبادر فيه متسعاً لغيره فيعبر عن مثل هذه الحالة بقوة اليقين، ولذلك قال بعضهم. ما رأيت يقيناً لا شك فيه أشبه بشكل لا يقين فيه من الموت، وعلى هذا الاصطلاح يوصف اليقين بالضعف والقوة ونحن إذا أردنا بقولنا وإن من شأن علماء الأخيرة صرف العناية إلى تقوية اليقين؛ بالمعنيين جيماً وهو نفي الشك ثم تسليط اليقين على النفس حتى يكون هو الغالب المتحكم عليها المتصرف فيها. فإذا فهمت هذا علمت أن المراد من قولنا: وإن اليقين ينقسم ثلاثة أقسام، بالقوة والضعف والكثرة والقلة والخفاء والجلاء، فأما بالقوة والضعف فعل الاصطلاح الثاني وذلك في الغلبة والاستيلاء على القلب ودرجات معاني اليقين في القوة والضعف لا تنتهي وتفاوت الخلق في الاستعداد للموت بحسب تفاوت اليقين بهذه المعاني وأما التفاوت بالخفاء والجلاء في الاصطلاح الأول فلا ينكر أيضاً، أما فيما يتعلق إليه التجوز فلا ينكر - أعني الاصطلاح الثاني - وفيما انفى الشك أيضاً عنه لا سبيل إلى إنكاره فإني أدرك تفرقة بين تصديقك بوجود مكة ووجوده فذلك مثلاً وبين تصديقك بوجود موسى ووجوده يوشع عليها السلام مع أنك لا تشك في الأمرين جميعاً فمستندهما جيماً

التواتر، ولكن ترى أحدهما أجمل وأوضح في قلبك من الثاني لأن السبب في أحدهما أقوى وهو كثرة المخبرين، وكذلك يدرك الناظر هذا في النظريات المعروفة بالأدلة فإنه ليس وضوح ما لاح له بدليل واحد كوضوح ما لاح له بالأدلة الكثيرة مع تساويها في نفي الشك، وهذا قد ينكره المتكلم الذي يأخذ العلم من الكتب والسماع ولا يرجع نفسه فيما يدركه من تفاوت الأحوال. وأما القلة والكثرة فذلك بكثرة متعلقات اليقين، كما يقال: فلان أكثر علماً من فلان، أي معلوماته أكثر. ولذلك قد يكون العالم قوي اليقين في جميع ما ورد الشرع به وقد يكون قوي اليقين في بعضه * فإن قلت: قد فهمت اليقين وقوته وضعفه وكثرته وقلة وجلاءه وخفاؤه بمعنى نفي الشك أو بمعنى الإستيلاء على القلب فما معنى متعلقات اليقين وعباريه وفيما ذا يطلب اليقين فإن ما لم أعرف ما يطلب فيه اليقين لم أقدر على طلبه؟ فأعلم أن جميع ما ورد به الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم من أوله إلى آخره هو من مجاري اليقين فإن اليقين عبارة عن معرفة خصوصية ومتعلقة بالمعلومات التي وردت بها الشرائع فلا مطمع في إحصائها ولكفي أشبر إلى بعضها وهي اسمائها. فمن ذلك: التوحيد. وهو أن يرى الأشياء كلها من مسبب الأسباب ولا يلتفت إلى الوسائط بل يرى الوسائط مسخرة لا حكم لها فالصدق بها موثق، فإن انتفى عن قلبه مع الإيمان إمكان الشك فهو موثق بأحد المعنيين، فإن غلب على قلبه مع الإيمان غلبة لزائلات عنه الغضب على الوسائط والرضا عنهم والشكر لهم ونزل الوسائط في قلبه منزلة القلم واليد في حق المنعم بالتوقيع فإنه لا يشكر القلم ولا اليد ولا يغضب عليها بل يراها آتين مسخرتين وواسطتين فقد صار موثقاً بالمعنى الثاني وهو الإشراف، وهو ثمرة اليقين الأول وروحه وفائدته. ومنها تحقق أن الشمس والنجوم والجماد والنبت والحيوان وكل مخلوق فهي مسخرات بأمره حسب تسخير القلم في يد الكاتب وأن القدرة الأزلية هي المصدر لكل استولى على قلبه غلبة التوكل والرضا والتسليم وصار موثقاً برأى من الغضب والحقد والحسد وسوء الخلق، فهذا أحد أبواب اليقين. ومن ذلك: الثقة بضمнан الله سبحانه بالرزق في قوله تعالى: ﴿ وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها ﴾ واليقين بأن ذلك يأتيه وأن ما قدر له يساق إليه ومنها غلب ذلك على قلبه كان جملًا في الطلب ولم يشتد حرصه وشربه وتأسفه على ما فات، وأثمر هذا اليقين أيضاً على جلة من الطاعات والأخلاق الحميدة. ومن ذلك: أن يخلب على قلبه أن من يعمل مثقال ذرة خيراً يره ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره، وهو اليقين بالثواب والعقاب حتى يرى نسبة الطاعات إلى الثواب كنسبة الخبز إلى الشعير، ونسبة المعاصي إلى العقاب كنسبة السموم والأفاعي إلى الهلاك فكما يحرص على التحصيل للخبز طلباً للشبع فيحفظ قليله وكثيره فكذلك يحرص على الطاعات كلها قليلاً وكثيرها، وكما يجتنب قليل السموم وكثيرها فكذلك يجتنب المعاصي قليلاً وكثيرها وصغيرها وكبيرها؛ فاليقين بالمعنى الأول قد يوجد لمعظم المؤمنين أما بالمعنى الثاني فيختص به القريبون، وثمره هذا اليقين صدق المراقبة في المحركات والسكنات الخطرات والمبالغة في التقوى والتحرز عن كل السيئات، وكلما كان اليقين أغلب كان الإحتراز أشد والتشهير أبلغ. ومن ذلك: اليقين بأن الله تعالى مطلع عليك في كل حال ومشاهد لهواجس ضميرك وخفايا خواطرك وفكرك فهذا متيقن عند كل مؤمن بالمعنى الأول وهو عدم الشك وأما بالمعنى الثاني وهو المقصود فهو عزيز يختص به الصديقون، وثمرته أن يكون الإنسان في خلوته متدبياً في جميع أحواله كالجالس بمشهد ملك معظم ينظر إليه فإنه لا يزال مطرقاً متدبياً في جميع أعماله متماسكاً معززاً عن كل حركة تخالف هيئة الأدب ويكون في فكرته الباطنة كما هو في أعماله الظاهرة إذ يتحقق أن الله تعالى مطلع على سيرته كما يطلع الخلق على ظاهره فتكون مبالغته في عمارته باطنه وتطهيره وتزيينه بعين الله تعالى الكائنة أشد من مبالغته في تزيين ظاهره لسان الناس، وهذا المقام في اليقين يورث الحياء والخوف والإنكسار والذل والإستكانة والخضوع وجلة من الأخلاق المحمودة، وهذه الأخلاق تورث أنواعاً من الطاعات رفيعة فاليقين في كل باب من هذه الأبواب مثل الشجرة وهذه الأخلاق في القلب مثل الأغصان المتفرعة منها وهذه الأعمال والطاعات الصادرة من الأخلاق كالثمار وكالأنوار المتفرعة من الأغصان فاليقين هو الأصل والأساس وله مجار وأبواب أكثر مما عدته، وسيأتي ذلك في ربيع المنجيات إن شاء الله تعالى. وهذا القدر كاف في معنى اللفظ الآن. ومنها أن يكون حزناً منكراً مطرقاً صامتاً يظهر أثر الحزنية

على هيئته وكسوته وسيرته وحركته وسكونه ونطقه وسكونه لا ينظر إليه ناظر إلا وكان نظره مذكراً لله تعالى وكانت صورته دليلاً على عمله فالجود عنه مرآته وعليه الآخرة يعرفون بسياهم في السكينة والذلة والتواضع، وقد قيل ما ألبس الله عبد لية أحسن من خشوع في سكونه فهي لية الأنبياء وسيا الصالحين والصدّيقين والعلماء وأما التهافت في الكلام والتشديق والإستغراق في الضحك والحدة في الحركة والطلق فكل ذلك من آثار البطر والأمن الغفلة عن عظيم عقاب الله تعالى وتشديد سطخه وهو داب أبناء الدنيا الغافلين عن الله دون العلماء به، وهذا لأن العلماء ثلاثة كما قال سهل التستري رحمه الله: عالم بأمر الله تعالى لا يأياهم الله وهم المقتنون في الحلال والحرام وهذا العلم لا يورث الخشية، وعالم بالله تعالى لا يأمر الله ولا يأياهم الله وهم عموم المؤمنين، وعالم بالله تعالى ويأمر الله تعالى ويأياهم الله تعالى وهم الصديقون، والخشية والخشوع إنما تغلب عليهم، ولراد يأياهم الله أنواع عقوباته الغلظة ونعمه الباطنة التي أفاضها على القرون السالفة واللاحقة فمن أحاط علمه بذلك عظم خوفه وظهر خشوعه. وقال عمر رضي الله عنه: تعلموا العلم وتعلموا للعلم السكينة والوقار والحلم وتواضعوا لمن تعلمون منه ولتواضع لكم من يتعلم منكم ولا تكونوا من جبابرة العلماء فلا يقوم علمكم بهلكم. ويقال ما أتى الله عبداً علماً إلا آتاه معه حلاً وتواضعاً وحسن خلقاً ورفقاً فلذلك هو العلم النافع. وفي الأثر: من آتاه الله علماً وزهداً وتواضعاً وحسن خلقاً فهو إمام المتقين. وفي الخبر: «إن من خيار أمتي قوماً يضحكون جهراً من سعة رحمة الله ويكون سراً من خوف عذابه، أبدانهم في الأرض وقلوبهم في السماء، وأرواحهم في الدنيا وعقولهم في الآخرة، يتشمتون بالسكينة ويتقربون بالوسيلة»^(١) وقال الحسن: الحلم وزير العلم والرفق أبوه والتواضع سرياله. وقال بشر بن الحارث من طلب الرياسة بالعلم فتعزّب إلى الله تعالى يبيضه فأنه محموت في السماء والأرض. ويروي في الإسرائيليات أن حكيمًا صف ثلثمائة وستين مصنفًا في الحكمة حتى وصف بالحكيم فأوحى الله تعالى إلى نبيهم: قل لفلان قد ملأت الأرض نفاقاً ولم تردني من ذلك شيء. وإني لا أقبل من نفاقك شيئاً. فندم الرجل وترك ذلك وعاطف العامة ومشى في الأسواق وواكل بني إسرائيل وتواضع في نفسه فأوحى الله تعالى إلى نبيهم: قل له الآن وفقت لرضائي. وحكى الأوزاعي رحمه الله عن بلال بن سعد: أنه كان يقول ينظر أحدكم إلى الشرطي فيستعبد بالله منه وينظر إلى علماء الدنيا المتصنعين للخلق المشوفين إلى الرياسة فلا يعقبتهم وهم أحن بالحق من ذلك الشرطي وروى أنه قيل: «يا رسول الله أي الأعمال أفضل؟ قال اجتناب المحارم ولا يزال فوك وطياً من ذكر الله تعالى، قيل: فأي الأصحاب خير؟ قال صاحب إن ذكرت الله أمانتك وإن نسيت ذكرك، قيل: فأي الأصحاب شر؟ قال صاحب إن نسيت لم يذكرك وإن ذكرت لم يعنك، قيل: فأي الناس أعلم؟ قال: أشدهم لله خشية، قيل: فأخبرن محبنا نجالسهم، قال صاحب: «والذين إذا فسدوا»^(٢) وقال صاحب: «إن أكثر الناس أماناً يوم القيامة أكثرهم فكراً في الدنيا وأكثر الناس ضحكاً في الآخرة أكثرهم بكاء في الدنيا وأشد الناس فرحاً في الآخرة أطولهم حزنًا في الدنيا»^(٣) وقال علي رضي الله عنه في خطبة له: ذمعي رهينة وأنا به زعيم إنه لا يبيع على التقوى زرع قوم ولا يطعم على الهدى سنخ أصل، وإن أجهل الناس من لا يعرف قدره، وإن أبغض الخلق إلى الله تعالى رجل قمش علماً أغار به في أغباش الفتنة سماء أشبه له من الناس وأرذاهم علماً ولم يعش في العلم يوماً سألًا، بكر واستكثر فخالق منه وكفى خير ما كثر وألمى حتى إذا ارتوى من ماء آجن وأكثر من غير طلال جلس للناس معلماً لتخليص ما التبس على غيره، فإن نزلت به إحدى المهمات هباً لها من رأيته حشو الرأي فهو ومن قطع

(١) حديث وإن من خير لمني قوماً يضحكون جهراً من سعة رحمة الله ويكون سراً من خوف عذابه... الحديث، أخرجه إمامكم واليهي في شعب الإيمان وضعفه من حديث عياض بن سلمان.

(٢) حديث وقيل يا رسول الله أي الأعمال أفضل؟ قال: اجتناب للمحرم ولا يزال فوك وطياً من ذكر الله. الحديث، ثم أعده هكذا طوله. وفي زيادات الزهد لابن المبارك من حديث الحسن مرسلًا ومثل التي صاحب أي الأعمال أفضل. قال: أن تموت يوم قوت ولستك رضى من ذكر الله تعالى وللداري من رواية الأخصص بن حكيم عن أبيه مرسلًا «لا إن شر الشر شرار العلماء وإن خير خير العلماء». وقدم تقدم

(٣) حديث وإن أكثر الناس أماناً يوم القيامة أكثرهم غيرة في الدنيا... الحديث ثم أعده له أصلاً

الشبهات في مثل نسج العنكبوت لا يدري أخطأ أم أصاب؟ وكتب جهالات خياط عشوات لا يعتذر بما لا يعلم فيسلم ولا يعض على العلم بضرس قاطع فيتم، تبيكى منه الدماء وتستحل بقضائه الفروج الحرام لا مله والله بإصدار ما ورد عليه ولا هو أهل لما فُرض إليه أولئك الذين حلت عليهم المثلاث وحقت عليهم النجاسة والبكاء أيام حياة الدنيا. وقال علي رضي الله عنه: إذا سمعتم العلم فاطمئنا عليه ولا تخطئوه بهزل فتصحه القلوب. وقال بعض السلف: العالم إذا ضحك ضحكة معج من العلم عجة. وقيل: إذا جمع المعلم ثلاثاً تمت النعمة بها على المتعلم: الصبر والتواضع وحسن الخلق. وإذا جمع المتعلم ثلاثاً تمت النعمة بها على المعلم: العقل والأدب وحسن الفهم. وعلى الجملة فالأخلاق التي ورد بها القرآن لا ينفك عنها عليه الآخرة لأنهم يتعلمون القرآن للعمل لا للرياسة. وقال ابن عمر رضي الله عنهما: لقد عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤذي الإيمان قبل القرآن ويتزل السورة فيتعلم حلالها وحرامها وأولمها وزواجها وما ينبغي أن يقف عنده منها، ولقد رأيت رجلاً يؤذي أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فائحة الكتاب إلى خاتمة لا يدري ما أمره وما زاجره وما ينبغي أن يقف عنده ينثر الدقل^(١). وفي غير آخر يمثل معناه: كنا أصحاب رسول الله ﷺ لوتينا الإيمان قبل القرآن وسياي بعدكم قوم يؤتون القرآن قبل الإيمان يقيمون حرفوه ويضيعون حدوده وحقوقه يقولون قرأنا فمن أقرأ منا وعلمنا فمن أعلم منا؟ فذلك حظهم^(٢). وفي لفظ آخر أولئك شرار هذه الأمة. وقيل خسر من الأخلاق هي من علامات علمه الآخرة مفهومة من خمس آيات من كتاب الله عز وجل: الحشية والحشوع والتواضع وحسن الخلق وإثبات الآخرة على الدنيا وهو الزهد، فلما الحشية فمن قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ وأما الحشوع فمن قوله تعالى: ﴿عَاشِعِينَ اللَّهِ لَا يَشْتُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا﴾ وأما التواضع فمن قوله تعالى: ﴿وَإِخْضَعْ جُنُوحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾ وأما حسن الخلق فمن قوله تعالى: ﴿فِيَا رَحْمَةَ مِنْ اللَّهِ لَنْتُمْ لَهُمْ﴾ وأما الزهد فمن قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَيَلَكُمْ ثَوَابُ اللَّهِ خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا﴾ ولما تلا رسول الله ﷺ قوله تعالى: ﴿فَمَنْ يَرِدِ اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُ يَرْسُدْهُ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ﴾ فقيل له ما هذا الشرح؟ فقال وإن النور إذا قذف في القلب انشرح له الصدر وانفسح قيل: فهل لذلك من علامة؟ قال ﷺ: «نعم التجاني عن دار الغرور والإنابة إلى دار الخلود، والإستعداد للموت قبل نزوله»^(٣) ومنها أن يكون أكثر بحثه عن علم الأعمال وعما يفسدها ويشوش القلوب ويصيح الوسواس ويشير الشر فإن أصل الدين التورقي من الشر ولذلك قيل:

عرفت الشر لا للشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه

ولأن الأعمال الفعلية قريبة وأقصاها بل أعلاها المواظبة على ذكر الله تعالى بالقلب واللسان وإنما الشأن في معرفة ما يفسدها ويشوشها وهذا مما تكثر شعيه وطول تفرجه، وكل ذلك مما يغلب مسبب الحاجة إليه ونعم به البلوى في سلوك طريق الآخرة، وأما عليها الدنيا فإنهم يتبعون غرائب التفرعات في الحكومات والأقضية ويتبعون في وضع صور تنقضي الدهور ولا تقع أبداً، وإن وقعت فإنما تقع لغيرهم لا لهم، وإذا وقعت كان في القائمين بها كثرة، ويتركون ما يلازمهم ويتكرر عليهم أثناء الليل وأطراف النهار في خواطرهم ووساوسهم وأعمالهم، وما أبعد عن السعادة من باع مهم نفسه اللازم بهم غيره النادر إثارة للتعجب والقبول من الخلق على التقرب من الله سبحانه. وشرها في أن يسمي البطالون من أبناء الدنيا فاضلاً محققاً عالماً بال دقائق وجزؤه من الله أن لا ينتفع في الدنيا بقبول الخلق بل يتكدر عليه صفوه بنوائب الزمان ثم يرد القيامة مفلساً متحسراً على ما يشاهده من ربح العاملين وفوز المقرين وذلك هو الخسران المبين، ولقد كان الحسن البصري رحمه الله

(١) حديث ابن عمر هـ عشنا برهة من الدهر وإن أحدنا يؤذي الإيمان قبل القرآن الحديث أخرجه الحاكم وصححه على شرط الشيخين (٢) الحديث أخرجه ابن ماجه من حديث جندب جندب مختصراً مع اختلاف (٣) حديث ملا تلا رسول الله ﷺ (من يرد الله أن يهديه يرسد صدره للإسلام) الحديث أخرجه الحاكم والبيهقي في الزهد من حديث ابن مسعود

أشبه الناس كلاماً بكلام الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأقربهم هدياً من الصحابة رضي الله عنهم اتفتت الكلمة في حقه على ذلك وكان أكثر كلامه في خواطر القلوب وفساد الأعمال ووساس النفوس والصفات الخفية الغامضة من شهوات النفس؛ وقد قيل له؛ يا أبا سعيد إنك تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك فمن أين أخذته؟ قال: من حذيفة بن اليمان. وقيل لحذيفة: تركت تتكلم بكلام لا يسمع من غيرك من الصحابة فمن أين أخذته؟ قال: خصني به رسول الله ﷺ، كان الناس يسألونه عن الخير وكنت أسأله عن الشر مخافة أن أقع فيه وعلمت أن الخير لا يسبقني علمه^(١) وقال مرة: فعلمت أن من لا يعرف الشر لا يعرف الخير. وفي لفظ آخر: كانوا يقولون يا رسول الله ما لمن عمل كذا وكذا؟ يسألونه عن فضائل الأعمال وكنت أقول يا رسول الله ما يفسد كذا وكذا؟ فلما رأي أسأله عن أفات الأعمال خصني بهذا العلم. وكان حذيفة رضي الله عنه أيضاً قد خص بعلم المنافقين وأفراد بمعرفة علم الشقاق وأسبابه ودقائق الفتن، فكان عمر وعثمان وأكابر الصحابة رضي الله عنهم يسألونه عن الفتن العامة والخاصة، وكان يسأل عن المنافقين فيخبر بعدد من بقي منهم ولا يخبر بأسماهم، وكان عمر رضي الله عنه يسأله عن نفسه هل يعلم فيه شيئاً من النفاق؟ فبرأه من ذلك، وكان عمر رضي الله عنه إذا دعي إلى جنازة لبصلي عليها نظر فإن حضر حذيفة صل عليها وإلا ترك، وكان يسمى صاحب السر. فالتناية بمقامات القلب وأحواله دأب علماء الآخرة لأن القلب هو الساعي إلى قرب الله تعالى وقد صار هذا الفن غريباً متدرساً وإذا تعرض العالم لشيء منه استغرب واستبعد وقيل هذا تزويق المذكرين فأين التحقيق؟ ويرون أن التحقيق في دقائق المجادلات ولقد صدق من قال:

الطرق شتى وطرق الحق مفردة والسالكون طريق الحق أفراد
لا يعرفون ولا تدري مقاصدهم فهم على مهل يمضون قصاد
والناس في غفلة عما يراد بهم فجلبهم من سبيل الحق رقاد

وعلى الجملة فلا يميل أكثر الخلق إلا إلى الأسهل والأوفى لطباعهم فإن الحق مر والوقوف عليه صعب وإدراكه شديد وطريقه مستور ولا سيما معرفة صفات القلب وتطهيره عن الأخلاق الذمومة فإن ذلك نزع للروح على الدوام، وصاحبه ينزل منزلة الشارب للدواء يصير على حرارته رجاء الشفاء وينزل منزلة من جعل مدة العمر صومه فهو يقاسي الشدائد ليكون فطره عند الموت، ومتى تكثر الرغبة في هذا الطريق؟ ولذلك قيل: إنه كان في البصرة مائة وعشرين متكلاً في الوعظ والتذكير ولم يكن من يتكلم في علم اليقين وأحوال القلوب وصفات الباطن إلا ثلاثة منهم - سهل التنسري والصبيحي وعبد الرحيم - وكان يجلس إلى أولئك الخلق الكثير الذي لا يحصى وإلى هؤلاء عدد يسير قليلاً يجاوز العشرة، لأن النفس العزيز لا يصلح إلا لأهل الخصوص وما يبدل للمعوم فأمره قريب. ومنها أن يكون اعتماده في علومه على بصيرته وإدراكه بصفاء قلبه لا على الصحف والكتب، ولا على تقليد ما يسمعه من غيره وإنما المقلد صاحب الشرع صلوات الله عليه وسلامه فيها أمر به وقاله وإنما يقلد الصحابة رضي الله عنهم من حيث أن فعلهم يدل على سماعهم من رسول الله ﷺ. ثم إذا قلد صاحب الشرع ﷺ في تلقي أقواله وأفعاله بالقبول فينبغي أن يكون حريصاً على فهم أسرارهم فإن المقلد إنما يفعل الفعل لأن صاحب الشرع ﷺ فعله، وفعله لا بد وأن يكون لرسول الله ﷺ فينبغي أن يكون شديد البحث عن أسرار الأعمال والأقوال فإنه إن اكتفى بحفظ ما يقال كان وعاءاً للعلم ولا يكون عالماً. ولذلك كان يقال: فلان من أوجه العلم؛ فلا يسمى عالماً إذا كان شأنه الحفظ من غير اطلاع على الحكم والأسرار. ومن كشف عن قلبه الغطاء واستثار بنور الهداية صار في نفسه متبوعاً مقلداً فلا ينبغي أن يقلد غيره. ومن كشف عن قلبه الغطاء واستثار بنور الهداية صار في نفسه متبوعاً مقلداً فلا ينبغي أن يقلده غيره. ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنهما: ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله ﷺ^(٢) وقد كان

(١) حديث حذيفة وكان الناس يسألون رسول الله صل الله تعالى عليه وآله وسلم عن الخير وكنت أسأله عن الشر. الحديث أخرجه
مخصراً.

(٢) حديث ابن عباس ما من أحد إلا يؤخذ من علمه ويترك إلا رسول الله ﷺ أخرجه الطبراني من حديثه يرميه بلفظة من قوله ويدع.

تعلم من زيد بن ثابت الفقه وقراً على أبي بن كعب ثم خالفها في الفقه والقراءة جميعاً. وقال بعض السلف: ما جاءنا عن رسول الله ﷺ قبلاً على الرأس والعين وما جاءنا عن الصحابة رضي الله عنهم فأنخذ منه وترك وما جاءنا عن التابعين فهم رجال ونحن رجال. وإنما فضل الصحابة لمشاهدتهم قرائن أحوال رسول الله ﷺ واعتلاق قلوبهم أموراً أدركت بالقرآن فسددهم ذلك إلى الصواب من حيث لا يدخل في الرواية والعبارة إذ فاض عليهم من نور النبوة ما يجرسهم في الأكثر عن الخطأ. وإذا كان الإعتماد على المسموع من الغير تقليدًا غير مرضي فالإعتماد على الكتب والتصانيف أبعد. بل الكتب والتصانيف محدثة لم يكن شيء منها في زمن الصحابة وصدر التابعين وإنما حدثت بعد سنة مائة وعشرين من الهجرة وبعد وفاة جميع الصحابة وجملة التابعين رضي الله عنهم وبعد وفاة سعيد بن المسيب والحسن وخيار التابعين؛ بل كان الأولون يكرهون كتب الأحاديث وتصنيف الكتب لثلاث يشتغل الناس بها عن الحفظ وعن القرآن وعن التدبر والتذكر وقالوا: إحتفظوا كما كنا نحفظ. ولذلك كره أبو بكر وجماعة الصحابة رضي الله عنهم تصحيف القرآن في مصحف وقالوا: كيف نفعل شيئاً ما فعله رسول الله ﷺ؟ وخافوا اتكال الناس على المصاحف وقالوا: نترك القرآن بتلفه بعضهم من بعض بالتلقين والإقراء ليكون هذا شغلهم ومهمهم، حتى أشار عمر رضي الله عنه وبقية الصحابة بكتب القرآن خوفاً من تخالط الناس وتكاسلهم وحلوا من أن يقع نزاع فلا يوجد أصل يرجع إليه في كلمة أو فقرة من المشاهات فانشرح صدر أبي بكر رضي الله عنه لذلك فجمع القرآن في مصحف واحد. وكان أحمد بن حنبل ينكر على مالك في تصنيفه الموطأ ويقول: إبتدع ما لم تفعله الصحابة رضي الله عنهم وقل: أول كتاب صنف في الإسلام كتاب ابن جريج في الآثار وحروف التفسير عن مجاهد وعطاء وأصحاب ابن عباس رضي الله عنهم بمكة. ثم كتاب معمر بن راشد الصنعاني باليمن جمع فيه سنناً مأثورة نبوية، ثم كتاب الموطأ بالمدينة بن أسد، ثم جامع سفيان الثوري. ثم في القرن الرابع حدثت مصنفات الكلام وكثر الخوض في الجدل والنوع في إبطال المقالات، ثم مال الناس إليه وإلى القصص والوعظ بها فأنخذ علم البقي في الإندراس من ذلك ليرتد فصار بعد ذلك يستغرب علم القلوب والتفتيش عن صفات النفس ومكاييد الشيطان وأعرض عن ذلك إلا الأقول، فصار يسمى الجادل المتكلم عالماً والقاصي المزخرف كلامه بالعبارات المسجعة عالماً، وهذا لأن العوام هو المستمعون إليهم فكان لا يتميز لهم حقيقة العلم من غيره، ولم تكن سيرة الصحابة رضي الله عنهم وعولومهم ظاهرة عندهم حتى كانوا يعرفون بها مباينة هؤلاء لهم فاستمر عليهم اسم العلماء وتوارت اللقب خلف عن سلف وأصبح علم الآخرة مطلوباً، وغاب عنهم الفرق بين العلم والكلام إلا عن الخواص منهم كانوا إذا قيل لهم: فلان أعلم أم فلان؟ يقولون: فلان أكثر علماً وفلان أكثر كلاماً. فكان الخواص يدركون الفرق بين العلم وبين القدرة على الكلام. هكذا ضعف الدين في قرون سائلة فكيف الظن بمراتك هذا؟ وقد انتهى الأمر إلى أن مظهر الإنكار يستهدف لنسبه إلى الجنون فالأولى أن يشتغل الإنسان بنفسه ويسكت ومنها أن يكون شديد التوقي من عمدات الأمور وإن اتفق عليها الجمهور فلا يقرئه إطلاق الخلق على ما أحدثت بعد الصحابة رضي الله عنهم ولكن حريصاً على التنفيس عن أحوال الصحابة وسيرتهم وأعمالهم وما كان فيه أكثر مهمم أكان في التدريس والتصنيف والمناظرة والقضاء والولاية وتولي الأوقاف والوصايا وأكل مال الأيتام ومخالطة السلاطين ومجانمتهم في العشرة؟ أم كان في الخوف والحزن والتفكير والمجاهدة ومراقبة الظاهر والباطن واحتساب دقيق الإثم وجلبه والحرص على إدراك خفايا شهوات النفوس ومكاييد الشيطان إلى غير ذلك من علوم الطائفة وأعلم تحقيقاً أن أعلم أهل الزمان وأقربهم إلى الحق أشبههم بالصحابة وأعرفهم بطريق السلف منهم أحد الدين. ولذلك قال علي رضي الله عنه: «خيرنا أتبعنا هذا الدين» لما قيل له: خالفت فلاناً. فلا ينبغي أن يكثر بمخالفة أهل العصر في موافقة أهل عصر رسول الله ﷺ فإن الناس رأوا رأياً فيما هم فيه ليل طابعهم إليه ولم تسمح نفوسهم بالإعتراف بأن ذلك حبيب الحرمان من الجنة فأنصروا أنه لا سبيل إلى الجنة سواه. ولذلك قال الحسن: محدثان أحدثا في الإسلام: رجل ذو رأي سيء زعم أن الجنة لمن رأى مثل رأيه، ومترو عبدة الدنيا لما يغضب ولها يرضى وإيهاما يطلب فارفضوهما إلى النار. وإن رجلاً أصبح في هذه الدنيا بين مترق

يدعوه إلى دنياه وصاحب هوى يدعوه إلى هواه وقد عصمه الله تعالى منها يحث إلى السلف الصالح يسأل عن أفعالم ويفتني آثارهم متعرض لأجر عظيم فكذلك كونوا. وقد روي عن ابن مسعود موقوفاً ومسنداً أنه قال: «إنما هما انتنان الكلام والمهدي، فأحسن الكلام كلام الله تعالى، وأحسن المهدي هدى رسول الله تعالى صل الله عليه وآله وسلم، ألا وإياكم وعذبات الأمور، فإن شر الأمور محدثاتها، وإن كل محدثة بدعة، وإن كل بدعة ضلالة، ألا لا يطولن عليكم الأمد فتفسوا قلوبكم، ألا كل ما هو آت قريب، ألا إن البعيد ما ليس بآت»^(١) وفي خطبة رسول الله ﷺ: «طوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق من ماله اكتسبه من غير معصية وخالف أهل الفقه والحكم وجانب أهل الزلل والمعصية، طوبى لمن ذل في نفسه وحبست خلقته وصلحت سيرته وعزل عن الناس شره، طوبى لمن عمل بعلمه وأنفق الفضل من ماله وأمسك الفضل من قوله ووسعته السنة ولم يبدعها إلى بدعة»^(٢) وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول: حسن المهدي في آخر الزمان خير من كثير من العمل، وقال: أنتم في زمان خيركم فيه المسارع في الأمور وسيأتي بعدكم زمان يكون خيرهم فيه المثبت المتوقف لكثرة الشبهات. وقد صدق فمن لم يتوقف في هذا الزمان ووافق الجماهير فيها هم عليه وخاص فيها خاصوا فيه هلك كما هلكوا. وقال حليفة رضي الله عنه: أعجب من هذا أن معروفكم اليوم منكر زمان قد مضى وإن منكم اليوم معروف زمان قد أتى وإنكم لا تزالون بخير ما عرفتم الحق وكان العالم فيكم غير مستخف به. ولقد صدق فإن أكثر معروفات هذه الأعصار منكرات في عصر الصحابة رضي الله عنهم إذ من غر المريفات في زماننا تزوين المساجد وتجيدها وإنفاق الأموال العظيمة في دقائق عملها وقشر البسط الرقيقة فيها، ولقد كان يمد فرش البواري في المسجد بدعة، وقيل إنه عذبات الحجاج. فقد كان الأولون قلماء يعملون بينهم وبين التراب حاجزاً. وكذلك الإشتغال بدقائق الجدول والمتابعة من أجل علوم أهل الزمان ويزعمون أنه من أعظم القربات، وقد كان من المنكرات. ومن ذلك التلحين في القرآن والأذان. ومن ذلك التسف في النظافة والوسوسة في الطهارة وتقدير الأسباب البعيدة في نجاسة الثياب مع التساهل في حل الأطعمة وغريمها إلى نظائر ذلك. ولقد صدق ابن مسعود رضي الله عنه حيث قال: أنتم اليوم في زمان أوفى فيه تابع للعلم وسيأتي عليكم زمان يكون العلم فيه تابعاً للهوى. وقد كان أحمد بن حنبل يقول: تركوا العلم وأقبلوا على الغرائب ما أقل العلم فيهم والله المستعان. وقال مالك بن أنس رحمه الله: لم تكن الناس فيما مضى يسألون عن هذه الأمور كما يسأل الناس اليوم ولم يكن العلماء يقولون حرام ولا حلال ولكن أدركتهم بقولون مستحب ومكروه (ومعناه أنهم كانوا ينظرون في دقائق الكرامة والإستعجاب فاما الحرام فكان محضه ضاهراً) وكان هشام بن عروة يقول: لا تسألوه اليوم عما أحدثوه بأنفسهم فإنهم قد أعدوا له جواباً ولكن سلوه عن السنة فإنهم لا يعرفونها. وكان أبو سليمان الداودي رحمه الله يقول: لا ينبغي أن أهم شيئاً من الخير أن يعمل به حتى يسمع به في الأثر فيحمد الله تعالى إذا وافق ما في نفسه، وإنما قال هذا لأن ما قد أبدع من الآراء قد قرع الأسماع وعلق بالقلوب وربما يشوش صفاء القلب فيتخيل بسببه الباطل حقاً فيحتاط فيه بشهادة الأئثر. ولهذا لما أحدث مروان النثر في صلاة العيد عند المصل قام إليه أبو سعيد الخدري رضي الله عنه فقال: يا مروان ما هذه البدعة؟ فقال: إنها ليست ببدعة إنما خير ما تعلم إن الناس قد كثروا فأردت أن يلفهم الصوت، فقال أبو سعيد: والله لا تأتون بخير ما أعلم أبداً ووالله لا صليت وراكم اليوم! وإن أكر ذلك عليه ولأن رسول الله ﷺ كان يتوكأ في خطبة العيد والإستسقاء على قوس أو عصا لا على المنبر^(٣) وفي

(١) حديث ابن مسعود وإنا هما انتنان الكلام والمهدي، الحديث أخرجه لأئثره ابن ماجه.
(٢) حديث وطوبى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وأنفق مالا اكتسبه... الحديث أخرجه أبو نعيم من حديث الحسين بن علي بن مسعود واليزار من حديث أنس أول الحديث وأئثره والطبراني والبيهقي من حديث ركب المصري وسط الحديث وكلها ضعيفة
(٣) حديث وكان يتوكأ في خطبة العيد والإستسقاء على قوس أو عصاه أخرجه الطبراني من حديث البراء ونحوه في يوم الأضحي ليس به الإستسقاء وهو ضعيف، روى في الصغير من حديث سعد التفرقي وكان إذا خطب في العيدين خطب على قوس وإذا خطب في حملة خطب على عصاه وهو من ابن ماجه بلطف وكان إذا خطب في الحرب خطب على قوس... الحديث

الحديث المشهور: «من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد»^(١) وفي خبر آخر: «من غش أمي فعليه لعنة الله والملائكة والناس أجمعين، قيل: يا رسول الله وما غش أمك؟ قال: أن يتدع بدعة يجعل الناس عليها»^(٢) وقال رسول الله ﷺ: «إن الله عز وجل ملكاً ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله ﷺ لم تنله شفاعته»^(٣) ومثال الجاني على الدين بإبداع ما يخالف السنة بالنسبة إلى من يذنب مثال من عصى الملك في قلب دولته بالنسبة إلى من خالف أمره في خدمة معينة، وذلك قد يغفر له فلما في قلب الدولة فلا. وقال بعض العلماء: ما تكلم فيه السلف فالسكوت عنه جفاء وما سكت عنه أنسلف فالكلام فيه تكلف. وقال غيره: الحق ثقيل من جاوزه ظلم ومن قصر عنه عجز ومن وقف معه اكتفى. وقال ﷺ: «عليكم بالنظم الأوسط الذي يرجع إليه العالي ويرتفع إليه الثاني»^(٤) وقال ابن عباس رضي الله عنهما: الضلالة لها حلالة في قلوب أهلها قال الله تعالى: ﴿وذر الذين اتخذوا دينهم لعباً ولهواً﴾ وقال تعالى: ﴿أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً﴾ فكل ما أحدث بعد الصحابة رضي الله عنهم مما جاوز قدر الضرورة والحاجة فهو من اللعب واللهو. وحكى عن إبليس لعنة الله أنه بث جنوده في وقت الصحابة رضي الله عنهم فرجعوا إليه محسورين فقال: ما شأنكم؟ قالوا: ما رأينا مثل هؤلاء ما نصب منهم شيئاً وقد أتينا! فقال: إنكم لا تقدرن عليهم قد صحبوا نبيهم وشهدوا تنزيل ربه ولكن سيأتي بعدهم قوم تتألون منهم حاجتكم. فلما جاء التابعون بث جنوده فرجعوا إليه منكبين فقالوا: ما رأينا أعجب من هؤلاء نصب منهم الشيء بعد الشيء من الذنوب فإذا كان آخر النهار أخذوا في الاستغفار فيبدل الله سيئاتهم حسنات! فقال: إنكم لن تألوا من هؤلاء شيئاً لصحة توحيدهم وإتياعهم لسنة نبيهم ولكن سيأتي بعد هؤلاء قوم تقرأ أعينكم بهم تلعبون بهم لعباً وتفقدونهم بأزمة أهوائهم كيف شئتم إن استغفروا لم يغفر لهم ولا يتوبون فيبدل الله سيئاتهم حسنات، قال: فجاء قوم بعد القرن الأوزن فث فيهم الأهواء وقادهم أين شئوا ﴿إن قلت: من أين عرف قاتل هذا ما قاله إبليس ولم يشاهد إبليس ولا حدثه بذلك؟ فاعلم أن أرباب القلوب يكاشفون بأسرار الملكوت نارة على سبيل الإلهام بأن ينظر لهم على سبيل الورود عليهم من حيث لا يعلمون ونارة على سبيل الرؤيا الصادقة ونارة في البقطة على سبيل كشف المعاني بمشاهدة الأمثلة - كما يكون في المنام - وهذا أعلى الدرجات وهي من درجات النبوة العالية كما أن الرؤيا الصادقة جزء من ستة وأربعين جزءاً من النبوة. فليأكل أن يكون حظك من هذا العلم إنكار ما جاوز حد قصورك فيه هلك المتحلقون من العلماء الزاعمون أنهم أحاطوا بعلوم العقول، فالجهل خير من عقل يدعو إلى إنكار مثل هذه الأمور لأولياء الله تعالى، ومن أنكر ذلك للأولياء لزمه إنكار الأنبياء وكان خارجاً عن الدين بالكلية. قال بعض العارفين: إنما انقطع الأبدان في أطراف الأرض واستتروا عن عين الجمهور لأهم لا يطيقون النظر إلى علمه الوقت لأنهم عندهم جهال بالله تعالى وهم عند أنفسهم وعند الجاهلين علماء. قال سهل النسري رضي الله عنه: إن من أعظم المصائب الجهل بالجهل والنظر إلى العامة واستماع كلام أهل الفعلة. وكل عالم خاص في الدنيا فلا ينبغي أن يصني إلى قوله بل ينبغي أن يتهم في كل ما يقول لأن كل إنسان يخوض فيها أحب ويدفع ما لا يوافق محبوه، ولذلك قال الله عز وجل: ﴿ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطاً﴾ والعموم المصاة أسعد حالاً من الجهال بطريق الدين المعتقدين أنهم من العلماء؛ لأن العامي المعاصي معترف بتقصيره فيستغفر ويتوب وهذا الجاهل الظان أنه عالم وأن ما هو مشغل به من العلوم التي هي وسائله إلى الدنيا عن سلوك طريق الدين فلا يتوب ولا يستغفر؛ بل لا يزال مستمراً عليه إلى الموت. وإذا غلب هذا على أكثر الناس إلا من عصمه الله تعالى وانقطع الطمع من إصلاحهم فالأسلم لذي الدين

(١) حديث من أحدث في ديننا ما ليس منه فهو رد متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها في إسناده صحيح.

(٢) حديث من غش أمي فعليه لعنة الله... أخرجه البخاري في الأفراد من حديث أنس بن مالك صحيح جداً.

(٣) حديث وإن الله ملكاً ينادي كل يوم من خالف سنة رسول الله ﷺ لم تنله شفاعته لم أجده أصلاً.

(٤) حديث عليكم بالنظم الأوسط... الحديث أخرجه أبو حنيفة في غرب الحديث مرفوعاً على من أبي طالب ولم أجده مرفوعاً.

المحتاط العزلة والإنفراد عنهم - كما سيأتي في كتاب العزلة بيانه إن شاء الله تعالى - ولذلك كتب يوسف بن أسباط حذيفة المرعشي: ما ظنك بمن بقي لا يجد أحداً يذكر الله تعالى معه إلا كان أثراً أو كانت مذكراًته معصية وذلك أنه لا يجد أهله؟ ولقد صدق فإن غائلة الناس لا تفك عن غيبة أو سماع غيبة أو سكوت عن منكر وأن أحسن أسواله أن يفيد علماً أو يستفيد إما يريد أن يجعل ذلك آلة إلى طلب الدنيا ووسيلة إلى الشرف فيكون هو معيلاً له على ذلك وهدماً وظهيراً ومهيئاً لأسبابه كالذي يبيع السيف من قطاع الطريق. فأنعم كالسيف وصلاحه للخير كصلاح السيف للغزو، ولذلك لا يرخص له في البيع ممن يعلم بقرائن أحواله أنه يريد به الإستعانة على قطع الطريق. فهذه اثنتا عشرة علامة من علامات علماء الآخرة تجمع كل واحدة منها جملة من أخلاق علماء السلف، فكن أحد رجلين إما متصفاً بهذه الصفات أو معترفاً بالتقصير مع الإقرار به وليك أن تكون الثالث فليس على نفسك بأن بدلت آلة الدنيا بالدين وتشبه سيرة البطالين بسيرة العلماء الراسخين وتلتحق بجهلك وإنكراوك بزمرة المالكين الأيسين. نعوذ بالله من خدع الشيطان، فبه ههنا الجمهور. فنسأل الله تعالى أن يجعلنا ممن لا تفره الحياة الدنيا ولا يفره بالله الغرور.

الباب السابع

في العقل وشرفه وحقيقته وأقسامه - بيان شرف العقل

أعلم أن هذا مما لا يحتاج إلى تكلف في إظهاره لا سيما وقد ظهر شرف العلم من قبل العقل والعقل منبع العلم ومطلعه وأساسه والعلم يجري منه مجرى الشجرة من الشجرة والنور من الشمس والرؤية من العين فكيف لا يشرف ما هو وسيلة السعادة في الدنيا والآخرة؟ أو كيف يستراب فيه والبهيمة مع قصور تمييزه تحتشم العقل حتى إن أعظم البهائم بدناً وأشدها ضرراً وأقواها سطوة إذا رأى صورة إنسان احتشمته وهذه لشعوره باستيلائه عليه لما خص به من إدراك الحيل. ولذلك قال ﷺ: «الشيخ في قومه كالنبي في أمته»^(١) وليس ذلك لكثرة ماله ولا لكبر شخصه ولا لزيادة قوته بل لزيادة تجربته التي هي ثمرة عقله. ولذلك ترى الأتراك والأكراد وأجلاف العرب وسائر الخلق مع قرب منزلتهم من رتبة البهائم يوقرون المشايخ بالضعف. ولذلك حين قصد كثير من المعاندين قتل رسول الله ﷺ فلما وقعت أعينهم عليه واكتحلوا بغرته الكريمة هذبوه وترامى لهم ما كان يتلأل على دياجيه وجهه من نور النبوة وإن كان ذلك باطناً في نفسه بطون العقل فشرف العقل ما يدرك بالضرورة؛ وإلما القصد أن نورد ما وردت به الأخبار والآيات في ذكر شرفه وقد سماه الله نوراً في قوله تعالى: ﴿الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة﴾ وسمي العلم المستفاد روحاً وروحاً وحياة فقال تعالى: ﴿وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا﴾ وقال سبحانه: ﴿أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً﴾ يضيء به في الناس ﴿وحيث ذكر النور والظلمة أراد به العلم والجهل كقوله: ﴿يخرجهم من الظلمات إلى النور﴾ وقال ﷺ: «يا أيها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل تعرفوا ما أمرتم به وما نهيتم عنه واعلموا أنه يتجدهم عند ربكم واعلموا أن العاقل من أطاع الله وإن كان حميم المنظر حقير الحظر دنيء المنزلة رث الهيئة، وأن الجاهل من عصي الله تعالى وإن كان جميل المنظر عظيم الحظر شريف المنزلة حسن الهيئة فصيحاً نطقاً فالفردة والمختازير أعقل عند الله تعالى ممن عصاه، ولا تعزَّز بتعظيم أهل الدنيا إياكم فإياهم من الخاسرين»^(٢). وقال ﷺ: «وَأَوَّلُ مَا خَلَقَ اللهُ الْعَقْلَ، فَقَالَ لَهُ: أَقْبِلْ فَأَقْبَلَ، ثُمَّ قَالَ لَهُ: أَدْبِرْ فَأَدْبَرَ، ثُمَّ قَالَ اللهُ عَزَّ وَجَلَّ وَهَزَنِي وَجَلَّالِي مَا خَلَقْتَ خَلْقاً أَكْرَمَ عَلَيَّ مِنْكَ، بَكَ أَخَذَ وَبَكَ أَعْطَى وَبَكَ أَثَبَ وَبَكَ

الباب السابع في العقل

(١) حديث الشيخ في قومه كالنبي في أمته، أخرجه ابن حبان في الضعفاء من حديث ابن عمر وأبو منصور الديلمي من حديث أبي ربيع عنه ضعيف.

(٢) حديث «يا أيها الناس اعقلوا عن ربكم وتواصوا بالعقل...» الحديث أخرجه غيره من المجلد أحد الضعفاء في كتاب العقل من حديث أبي هريرة؛ وهو في مستدرك الحديث بن أبي أسامة عن غيره.

أعاقبه^(١) فإن قلت: فهذا العقل إن كان عرضاً فكيف خلق قبل الأجسام؟ وإن كان جوهرًا فكيف يكون جوهر قائم بنفسه ولا يتجزأ؟ فأعلم أن هذا من علم الكاشفة فلا يليق ذكره بعلم المعاملة، وغرضنا الآن ذكر علوم المعاملة. وعن أنس رضي الله عنه قال: «أثنى قوم على رجل عند النبي ﷺ حتى بلغوا فقال ﷺ كيف عقل الرجل؟ فقالوا: نضربك عن اجتهدته في العبادة وأصناف الخير وتأسأنا عن عقله؟ فقال ﷺ: وإن الأحق يصيب بهجه أكثر من فجور الفاجر وإنما يرتفع العباد غداً في الدرجات الزلغى من ربه على قدر عقولهم»^(٢). وعن عمر رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويُرْهِ عن ردي وما تُم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله»^(٣) وقال ﷺ: «إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله فعند ذلك تُم إيمانه وأطاع ربه وعصى عدوّه إبليس»^(٤) وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل شيء دعامة ودعامة المؤمن عقله فيقدر عقله تكون عبادته أما سمعتم قول الضجّار في النار إلو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير»^(٥) وعن عمر رضي الله عنه أنه قال التميمي الداري «ما السؤدد فيكم؟ قال: العقل، قال: صدقت سألت رسول الله ﷺ كما سألتك فقال كما قلت، ثم قال سألت حبريل عليه السلام ما السؤدد؟ فقال: العقل»^(٦) وعن البراء ابن عازب رضي الله عنه قال: كثرت المسائل يوماً على رسول الله ﷺ فقال: «يا أيها الناس إن لكل شيء عطية ومطية المرء العقل وأحسنكم دلالة ومعرفة بالحق أفضلكم عقلاً»^(٧) وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال: لما رجع رسول الله ﷺ من غزوة أحد سمع الناس يقولون فلان أشجع من فلان وفلان أبلى ما لم يبل فلان ونحو هذا فقال رسول الله ﷺ: «أما هذا فلا علم لكم به، قالوا: وكيف ذلك يا رسول الله؟ فقال ﷺ: إنهم قاتلوا على قدر ما قسم الله لهم من العقل وكانت بصيرتهم ونيتهم على قدر عقولهم فأصيب منهم من أصيب على منازل شتى فإذا كان يوم القيامة اقتسموا المارل على قدر نياتهم وقدر عقولهم»^(٨) وعن البراء بن عازب أنه ﷺ قال: «جدد الملائكة واجتهدوا في طاعة الله سبحانه وتعالى بالعقل وجدد المؤمنون من بني آدم على قدر عقولهم فأعملهم بطاعة الله عز وجل أوهرهم عقلاً»^(٩) وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «قلت يا رسول الله بم يتفاضل الناس في الدنيا؟ قال بالعقل، قلت وفي الآخرة؟ قال: بالعقل، قلت: ليس إنما يجزؤون بأعمالهم؟ فقال ﷺ: يا عائشة وهل عملوا إلا بقدر ما أعطاهم عز وجل من العقل؟ فيقدر ما أعطوا من العقل كانت أعمالهم ويقدر ما عملوا يجزؤون»^(١٠) وعن ابن عباس رضي الله عنهما قال: قال رسول الله ﷺ: «لكل شيء آلة وعدة وإن آلة المؤمن العقل ولكل شيء عطية ومطية المرء العقل ولكل شيء دعامة ودعامة الدين العقل ولكل قوم غاية وغاية العباد العقل ولكل قوم داع وداعي العابدين العقل ولكل تاجر بضاعة وبضاعة المتحجّدين العقل ولكل أهل بيت قيم وقيم بيوت الصديقين العقل ولكل خراب عمارة وعمار»

(١) حديث أول ما خلق الله العقل قال له أنبل. الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي لمعة وأبو نعيم من حديث عائشة بنسائين صحيح.

(٢) حديث أنس رضي الله عنه قال: «أثنى قوم على رجل عند النبي ﷺ حتى بلغوا فقال كيف عقل الرجل؟ فقال ﷺ: إن الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم ولا يتم لرجل حسن خلقه حتى يتم عقله» الحديث أخرجه ابن الجبير من الترغيب والحكم في البوارد مختصراً.

(٣) حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويُرْهِ عن ردي وما تُم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» الحديث أخرجه ابن الجبير من الترغيب والحكم في البوارد مختصراً.

(٤) حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويُرْهِ عن ردي وما تُم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» الحديث أخرجه ابن الجبير من الترغيب والحكم في البوارد مختصراً.

(٥) حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويُرْهِ عن ردي وما تُم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» الحديث أخرجه ابن الجبير من الترغيب والحكم في البوارد مختصراً.

(٦) حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويُرْهِ عن ردي وما تُم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» الحديث أخرجه ابن الجبير من الترغيب والحكم في البوارد مختصراً.

(٧) حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويُرْهِ عن ردي وما تُم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» الحديث أخرجه ابن الجبير من الترغيب والحكم في البوارد مختصراً.

(٨) حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويُرْهِ عن ردي وما تُم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» الحديث أخرجه ابن الجبير من الترغيب والحكم في البوارد مختصراً.

(٩) حديث أنس رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويُرْهِ عن ردي وما تُم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» الحديث أخرجه ابن الجبير من الترغيب والحكم في البوارد مختصراً.

(١٠) حديث عائشة رضي الله عنها قال: قال رسول الله ﷺ: «ما اكتسب رجل مثل فضل عقل يهدي صاحبه إلى هدى ويُرْهِ عن ردي وما تُم إيمان عبد ولا استقام دينه حتى يكمل عقله» الحديث أخرجه ابن الجبير من الترغيب والحكم في البوارد مختصراً.

الأخرة العقل، ولكل امرئ عقب ينسب إليه ويذكر به وعقب الصديقين الذي ينسبون إليه ويذكرون به العقل ولكل سفر فسطاط وفسطاط المؤمنين العقل^(١) وقال ﷺ: «إن أحب المؤمنين إلى الله عز وجل من نصب في طاعة الله عز وجل ونصح لبيده وكمل عقله ونصح نفسه فأبصر وعمل به أيام حياته فأفلح وأنجح»^(٢) وقال ﷺ: «إنكم عقلاً أشدكم لله تعالى خوفاً وأحسنكم فيما أمركم به ونهى عنه نظراً وإن كان أقلكم تطوعاً»^(٣).

بيان حقيقة العقل وأقسامه

اعلم أن الناس اختلفوا في حدّ العقل وحقيقته وزحل الأكترون عن كون هذا الاسم مطلقاً على معانٍ مختلفة فصار ذلك سبب اختلافهم. والحقّ الكاشف للخطأ فيه أن العقل إسم يطلق بالإشتراك على أربعة معانٍ - كما يطلق إسم العين مثلاً على معانٍ عدّة وما يجري هذا المجرى فلا ينبغي أن يطلب لجميع أقسامه حدّ واحد بل يفرد كل قسم بالكشف عنه - فالأوّل: الوصف الذي يفارق الإنسان به سائر البهائم وهو الذي استعدّ به لقبول العلوم النظرية وتدبير الصناعات الخفية الفكرية وهو الذي أراده الحارث بن أسد المحاسبي حيث قال في حدّ العقل: إنه غريزة ينتهيا بها إدراك العلوم النظرية وكأنه نور ينفذ في القلب به يستعد لإدراك الأشياء ولم ينصف من أنكر هذا ورد العقل إلى مجرد العلوم الضرورية فإن الغافل عن العلوم والتأمّن سميان عاقلين باعتبار وجود هذه الغريزة فيها مع فقد العلوم. وكما أن الحياة غريزة بها ينتهيا الجسم للحركات الاختيارية والإدراكات الحسية فكذلك العقل غريزة بها تنتهيا بعض الحيوانات للعلوم النظرية ولو جاز أن يسوّي بين الإنسان والحمار في الغريزة والإدراكات الحسية. فيقال لا فرق بينهما إلا أن الله تعالى يحكم بإجراء العادة يخلق في الإنسان علوماً وليس يخلقها في الحمار والبهائم لجاز أن يسوّي بين الحمار والجماد في الحياة، ويقال لا فرق إلا أن الله عز وجل يخلق في الحمار حركات مخصوصة يحكم بإجراء العادة. فإنه لو قدر الحمار جماداً مميّناً لوجب القول بأن كل حركة تشاهد منه فاعلم سبحانه وتعالى قادر على خلقها فيه على الترتيب المشاهد. وكما يجب أن يقال لم يكن مفارقتها للجماد في الحركات إلا بغريزة اختصت به هير عنها بالحياة فكذا مفارقة الإنسان البهيمة في إدراك العلوم النظرية بغريزة يعبر عنها بالعقل وهو كالمرآة التي تفارق غيرها من الأجسام في حكاية الصور والألوان بصفة اختصت بها وهي الصفالة. وكذلك العين تفارق الجبهة في صفات وهيئات بها استمدت للرؤية فنبهت هذه الغريزة إلى العلوم كتسبة العين إلى الرؤية ونسبة القرآن والشرع إلى هذه الغريزة في سياقها إلى انكشاف العلوم لها كتسبة نور الشمس إلى البصر فهكذا ينبغي أن تفهم هذه الغريزة. الثاني: هي العلوم التي تخرج إلى الوجود في ذات الطفل المميز بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات كالعلم بأن الإثنين أكثر من الواحد وأن الشخص الواحد لا يكون في مكانين في وقت واحد، وهو الذي عنه بعض المتكلمين حيث قال في حدّ العقل: إنه بعض العلوم الضرورية كالعلم بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات وهو أيضاً صحيح في نفسه لأن هذه العلوم موجودة وتسميتها عقلاً ظاهراً وإنما الفاسد أن تنكر تلك الغريزة ويقال لا موجود إلا هذه العلوم. الثالث: علوم تستغل من التجارب مجبري الأحوال فإن من حنكه التجارب وهذيت المذاهب يقال إنه عاقل في العادة ومن لا يتصف بهذه الصفة فيقال إنه غبي غمر جاهل، فهذا نوع آخر من العلوم يسمى عقلاً الرابع: أن تنتهي قوّة تلك الغريزة إلى أن يعرف عواقب الأمور ويضع الشهوة الداعية إلى اللذة الساحقة ويظهرها فإذا حصلت هذه القوة سمي صاحبها عاقلاً من حيث أن إقدامه وإحجامه بحسب ما يقتضيه النظر في المواقب لا يحكم الشهوة العاجلة وهذه أيضاً من خواص الإنسان التي بها يتميز عن سائر الحيوانات، فالأوّل: هو الأسى والسنخ والنبيخ. والثاني: هو القرع الأقرب إليه. والثالث: فرع الأول والثاني؛ إذ بقوة

(١) حديث ابن عباس وكل شي آة وحدة وإن آة المؤمن العقل. الحديث أخرجه ابن الجبر ومنه الحديث
(٢) حديث وإن أحب المؤمنين إلى الله من نصب طاعة الله. الحديث أخرجه ابن الجبر من حديث ابن عمر، ورواه أبو مقصور البلخي في مسند القرويس بإسناد آخر ضعيف.
(٣) حديث وإنكم عقلاً أشدكم لله خوفاً. الحديث أخرجه ابن الجبر من حديث أبي قلظة.

الغريزة والعلوم الضرورية تستفاد علوم التجارب والرابع: هو الثمرة الأخيرة وهي الغاية القصوى، فالأولان بالطبع والأخيران بالإكتساب. ولذلك قال علي كرم الله وجهه:

رأيت العقل عظيم فمطبوع ومسموع ولا ينفع مسموع إذا لم يك مطبوع
كما لا تنفع الشمس وضوء العين ممنوع

والأول هو المراد بقوله ﷺ: «ما خلق الله عز وجل خلقاً أكرم عليه من العقل»^(١) والأخير هو المراد بقوله ﷺ: «إذا تقرب الناس بآبواب البر والأعمال الصالحة فتقرب أنت بعقلك»^(٢) وهو المراد بقول رسول الله ﷺ لأبي الدرداء رضي الله عنه: «أزدد عقلاً تزدد من ربك قريباً، فقال: يأي أنت وأمي! وكيف لي بذلك؟ فقال: اجتنب محارم الله تعالى وأد فرائض الله سبحانه تكن عاقلاً واعمل بالصالحات من الأعمال تزدد في عاجل الدنيا رفعة وكرامة وتتل في أجل العقب بها من ربك عز وجل القرب والعزة»^(٣) وعن سعيد بن المسيب «أن عمر وأبي ابركعب وأبا هريرة رضي الله عنهم دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله من أعلم الناس؟ قال اعاقل؟ فقالوا: فمن أفضل الناس؟ قال العاقل؟ فقالوا: فمن أعبد الناس؟ قال: العاقل. فقالوا: فمن أفضل الناس؟ قال العاقل؟ فقال ﷺ: «وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين» إن العاقل هو المتقي وإن كان في الدنيا خسيباً ذليلاً»^(٤) قال ﷺ في حديث آخر: «إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته»^(٥) ويشبه أن يكون أصل الإسم في أصل اللغة لتلك الغريزة وكذلك في الاستعمال وإنما أطلق على العلوم من حيث أنها ثمرتها كما يعرف الشيء ثمرته فيقال: العلم هو الخشية والعالم من يخشى الله تعالى. فإن الخشية ثمرة العلم فتكون كاللجواز لغير تلك الغريزة ولكن ليس الغرض البحث عن اللغة. والمقصود أن هذه الأقسام الأربعة موجودة والإسم يطلق على جميعها ولا خلاف في وجود جميعها إلا في القسم الأول، والصحيح وجودها بل هي الأصل. وهذه العلوم كانتا مضمنة في تلك الغريزة بالقطرة ولكن تظهر في الوجود إذا جرى سبب يخرجها إلى الوجود حتى كان هذه العلوم ليست بشيء وارد عليها من خارج وكانتا كانت مستكنة فيها فظهرت، ومثاله الماء في الأرض فإنه يظهر بحفر البئر ويجمع ويتميز بالخص لا بأن يساق إليها شيء جديد، وكذلك الدخان في اللوز، وماء الورد في الورد ولذلك قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَىٰ ۖ قَالُوا بَلَىٰ ۖ فَاذْهَبْ بِهِ إِلَىٰ إِفْرَارِ نَفْسِهِمْ لَا يَفْقَهُمْ ذُرِّيَّتَهُمْ أَنْ يَفْقَهُوا السَّالِةَ الَّتِي كَانَتْ إِفْرَارَ الْأَلْسِنَةِ وَالْأَلْسِنَةُ وَالْأَشْخَاصُ إِلَىٰ مَقَرٍّ وَإِلَىٰ جَاذِدٍ وَلِذَلِكَ قَالَ تَعَالَىٰ: ﴿وَلَمَّا سَأَلْتَهُمْ عَنْ خَلْقِهِمْ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ ۖ مَعْنَاهُ إِنْ اعْتَبَرْتَ أَحْوَالَهُمْ شَهِدْتَ بِذَلِكَ نَفْسَهُمْ وَبِوَأَتِهِمْ: ﴿فَطَرَهُ اللَّهُ الَّذِي طَرَأَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۖ أَيَّ كُلِّ آدَمِي طَرَأَ عَلَى الْإِيمَانِ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بَلْ عَلَىٰ مَعْرِفَةِ الْأَشْيَاءِ عَلَى مَا هِيَ عَلَيْهِ أَعْنَى أَنَّهُ كَالْمُضْمَنَةِ فِيهَا لِقَرَبِ اسْتِعْدَادِهَا لِلْإِدْرَاكِ. ثُمَّ لَمَّا كَانَ الْإِيمَانُ مَرْكَوزًا عَلَى النَّفْسِ بِالْقُطْرَةِ انْقَسَمَ النَّاسُ إِلَى قَسَمَيْنِ: إِلَى مَنْ أَعْرَضَ نَفْسِي وَهُمْ الْكَفَّارُ، وَإِلَى مَنْ أَحَالَ خَاطِرَهُ فَتَذَكَّرَ فَكَانَ كَمَنْ حَلَّ شَهَادَةً فَنَفْسُهَا بِغَفْلَةٍ ثُمَّ تَذَكَّرَهَا. وَلِذَلِكَ قَالَ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ - وَلَيَتَذَكَّرُ أُولَآئِكَ الْيَابِ - وَاذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمِيثَاقَهُ الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ - وَلَقَدْ سَرَّنا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُذَكِّرٍ ۖ وَتَسْمِيَةِ هَذَا النَّمْطِ تَذَكُّراً لَيْسَ بِبَعِيدٍ فَكَأَنَّ التَّذَكُّرَ ضَرْبَانِ، أَحَدُهُمَا: أَنْ يَذْكُرَ صُورَةَ كَانَتْ حَاضِرَةً الْوُجُودِ فِي قَلْبِهِ لَكِنْ غَابَتْ بَعْدَ الْوُجُودِ. وَالْآخَرُ: أَنْ يَذْكُرَ صُورَةَ كَانَتْ مَضْمُونة فِيهِ بِالْقُطْرَةِ. وَهَذِهِ

(١) حديث «ما خلق الله خلقاً أكرم عليه من العقل» أخرجه الترمذي الحكيم في الوفاء بسند ضعيف من رواية الحسن بن عرفة من الصحابة.

(٢) حديث «إذا تقرب الناس بأنواع البر فتقرب أنت بعقلك» أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث من رواه اكتسب الناس من أنواع البر ليتقربوا بها إلى ربها عز وجل فاكْتَسَبَ أَنتَ مِنْ أَنْوَاعِ الْعُقُلِ تَسْلِفُهُمْ بِالزُّلْفَةِ وَالْقُرْبِ وَاسْتَدْرَجَ ضَمِيمٌ

(٣) حديث «أزدد عقلاً تزدد من ربك قريباً» أخرجه أبي الدرداء أخرجه ابن الجبير ومن طريقه الحديث ابن أبي أسامة والترمذي الحكيم في الوفاء

(٤) حديث ابن المسيب «أن عمر وأبي ابركعب وأبا هريرة رضي الله عنهم دخلوا على رسول الله ﷺ فقالوا: يا رسول الله من أعلم الناس؟ قال العاقل؟ فقالوا: فمن أفضل الناس؟ قال العاقل؟ فقال ﷺ: «وإن كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين» أخرجه ابن الجبير

(٥) حديث «إنما العاقل من آمن بالله وصدق رسله وعمل بطاعته» أخرجه ابن الجبير من حديث سعيد بن المسيب مرسل وفيه نقص.

حقائق ظاهرة للنظر بنور البصيرة ثقيلة على من يستروجه^(١) السماع والتقليد دون الكشف والعيان. ولذلك تراه يتخطى في مثل هذه الآيات ويتصف في تأويل التذكري وإقرار النفوس أنواعاً من التمسكات ويتخيل إليه في الأخبار والآيات ضروب من المناقضات وربما يغلب ذلك عليه حتى ينظر إليها بعين الإستحغار ويعتقد فيها التهاوت. ومثاله مثال الأعمى الذي يدخل داراً فيعثر فيها بالأواني المصنوعة في الدار فيقول: ما لهذه الأواني لا ترفع من الطريق وترد إلى مواضعها؟ فيقال له: إنها في مواضعها وإنما الخلل في بصرك. فكذلك خلل البصيرة يجري مجراه وأطم منه وأعظم إذ النفس كالفارس والبدن كالفارس وعسى الفارس أضرم من عصى الفرس ولمشابهة بصيرة الباطن لبصيرة الظاهر قال الله تعالى: ﴿ما كذب الفؤاد ما رأى﴾ وقال تعالى: ﴿وكذلك نرى إبراهيم ملكوت السموات والأرض﴾ الآية وسمى ضده عصى فقال تعالى: ﴿فإنها لا تعمي الأبصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور﴾ وقال تعالى: ﴿ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً﴾ وهذه الأمور التي كشفت للأتبياء بعضها كان بالبصر وبعضها كان بالبصيرة وسمى الكل رؤية. وبالجملة من لم تكن بصيرته الباطنة ثابتة لم يعلق به من الدين إلا قشوره وأمثلته دون لبابه وحقائقه. فهذه أقسام ما يطلق إسم العقول عليها.

بيان تفاوت النفوس في العقل.

قد اختلف الناس في تفاوت العقل ولا معنى للإشتغال بنقل كلام من قل تحصيله بل الأولى والأهم المبادأة إلى التصريح بالحق. وإلحق الصريح فيه أن يقال إن التفاوت يتطرق إلى الأقسام الأربعة سوى القسم الثاني: وهو العلم الضروري بجواز الجائزات واستحالة المستحيلات. فإن من عرف أن الإثنين أكثر من الواحد عرف أيضاً استحالة كون الجسم في مكانين وكون الشيء الواحد قديماً حادثاً وكذا سائر النظائر وكل ما يدركه إدراكاً حقيقاً من غير شك، وأما الأقسام الثلاثة فالتفاوت يتطرق إليها، أما القسم الرابع وهو استيلاء القوة على قمع الشهوات فلا يخفى تفاوت الناس فيه بل لا يخفى تفاوت أحوال الشخص الواحد فيه، وهذا التفاوت يكون تارة لتفاوت الشهوة إذ قد يقدر العقل ترك بعض الشهوات دون بعض ولكن غير مقصور عليه. فإن الشاب قد يصجز عن ترك الزنا وإذا كبر وتم عقله قدر عليه وشهوة الرياء والرياسة تزداد قوة الكبر لا ضعفاً، وقد يكون سببه التفاوت في العلم المعروف لثقل تلك الشهوة، ولهذا يقدر الطبيب على الإحتناء عن بعض الأطعمة المضرة وقد لا يقدر من يساويه في العقل على ذلك إذ لم يكن طبيياً وإن كان يعتقد على الجملة فيه مضرة لكن إذا كان علم الطبيب أتم كان خوفه أشد فيكون الخوف جنساً للعقل وعدة له في قمع الشهوات وكسرها. وكذلك يكون العالم أقدر على ترك المعاصي من الجاهل لقوة علمه بضرب المعاصي وأعي به العالم الحقيقي دون أرباب الطيالة وأصحاب الهذيان. فإن كان التفاوت من جهة الشهوة لم يرجع إلى تفاوت العقل وإن كان من جهة العلم فقد سمينا هذا الضرب من العلم عقلاً أيضاً فإنه يقوي غريزة العقل فيكون التفاوت فيها رجعت التسمية إليه وقد يكون بمجرد التفاوت في غريزة العقل فإنها إذا قويت كان قمعها للشهوة لا محالة أشد. وأما القسم الثالث وهو علوم التجارب فتفاوت الناس فيها لا ينكر فإنهم يتفاوتون بكثرة الإصابة وسرعة الإدراك ويكون سببه إما تفاوتاً في الغريزة وإما تفاوتاً في الممارسة، فأما الأول وهو الأصل أعني الغريزة فالتفاوت فيه لا سبيل إلى جعله فإنه مثل نور يشرق على النفس ويطلع صبحه وميلده إشراقه عند سن التمييز ثم لا يزال ينمو ويزداد نمواً خفي التدرج إلى أن يتكامل بقرب الأربعين سنة؛ ومثاله نور الصبح فإن أوائله يخفى خفاء يشق إدراكه ثم يتدرج إلى الزيادة إلى أن يكمل بطول قرص الشمس. وتفاوت نور البصيرة كتفاوت نور البصر والفرق مدرك بين الأعمش وبين حاذ البصر بل سنة الله عز وجل جارية في جميع خلقه بالتدرج في الإيجاد حتى إن غريزة الشهوة لا تظهر في الصبي عند البلوغ دفعة واحدة بل تظهر شيئاً فشيئاً على التدرج وكذلك جميع

(١) قوله يستروجه من الروايح أي يكون السماع والتقليد راجعاً عنه فغفل أهل مصنفه.

القوى والصفات، ومن أنكر تفاوت الناس في هذه الغريزة فكأنه منخلع عن ربة العقل، ومن ظن أن عقل النبي ﷺ مثل عقل أحاد السوادية وأحلاف البوادي فهو أخس في نفسه من أحاد السوادية وكيف يكر تفاوت الغريزة ولولا لما اختلف الناس في فهم المعلوم ولما انقسموا إلى بليد لا يفهم بالتفهيم إلا بعد تعب طويل من المعلم وإلى ذكي يفهم بأذن رمز وإشارة وإلى كامل تنبث من نفسه حقائق الأمور بدون التعليم؟ كما قال تعالى: ﴿يَكَادُ زَيْهَةُ يَفْهِيهِ وَلَوْ لَمْ نَمْسَخْ نَارَ نُورٍ عَلَى نُورٍ﴾ وذلك مثل الأنبياء عليهم السلام إذ يتضح لهم في بواطنهم أمور غامضة من غير تعلم وسماع ويعبر عن ذلك بالإلهام، وعن مثله عبر النبي ﷺ حيث قال: «إن روح القدس نفث في روعي: أحب من أحببت فإنك مفارقة وعش ما شئت فإنك ميت واعمل ما شئت فإنك مجزى به»^(١) وهذا النمط من تعريف الملائكة للأنبياء يخالف الوحي الصريح الذي هو سماع الصوت بحاسة الأذن ومشاهدة الملك بحاسة البصر ولذلك أخبر عن هذا بالتثنية في الروح، ودرجات الوحي كثيرة والخوض فيها لا يليق بعلم المعاملة بل هو من علم المكاشفة. ولا تظن أن معرفة درجات الوحي تستدعي منصب الوحي إذ لا يبعد أن يعرف الطبيب المريض درجات الصحة ويعلم العالم الفاسق درجات العدالة وإن كان خالياً عنها فالعلم شيء ووجود المعلوم شيء آخر فلا كل من عرف النبوة والولاية كان نبياً ولا ولياً ولا كل من عرف التقوى والورع وذاقته كان تقياً. وانقسام الناس إلى من يتنبه من نفسه ويفهم وإلى من لا يفهم إلا بتبنيه وتعليمه وإلى من لا ينفعه التعليم أيضاً ولا التنبيه كانقسام الأرض إلى ما يجتمع فيه الماء فيقوى فيصير نفسه عيونا وإلى ما يحتاج إلى الحفر ليخرج إلى القنوات وإلى ما لا ينفع فيه الحفر وهو اليابس وذلك لاختلاف جواهر الأرض في صفاتها فكذلك اختلاف النفوس في غريزة العقل. ويدل على تفاوت العقل من جهة العقل: ما روى أن عبد الله بن سلام رضي الله عنه سأل النبي ﷺ في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت: «يا ربنا هل خلقت شيئاً أعظم من العرش؟ قال: نعم. العقل، قالوا: وما بلغ من قدره؟ قال: هيهات لا يحاط بعلمه هل لكم علم بعدد الرمل؟ قالوا: لا، قال الله عز وجل: ﴿فَإِنِّي خَلَقْتُ الْعَقْلَ أَصْنَفًا شَتَّى كَعِدَدِ الرَّمْلِ فَمَنْ النَّاسِ مِنْ أَعْطَى حِجَةً وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْطِيَ حَبِيبَيْنِ وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْطِيَ الثَّلَاثَ وَالْأَرْبَعَ وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْطِيَ فَرْقًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْطِيَ وَسْعًا وَمِنْهُمْ مَنْ أَعْطِيَ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ﴾^(٢) فإن قلت: فما بال أقوام المتصوفة يلعبون العقل والمعقول؟ فاعلم أن السبب فيه أن الناس نقلوا اسم العقل المعقول إلى المجادلة والمناظرة بالمناقضات والإلزامات وهو صنعة الكلام فلم يقدروا على أن يقرروا عندهم أنكم أنخطأتم في التسمية إذ كان لا يمحى عن قلوبهم بعد تداول الألسنة به وروسخه في القلوب فذموا العقل والمعقول وهو المسمى به عندهم. فاما نور البصيرة التي بها يعرف الله تعالى ويعرف صدق رسله فكيف يتصور ذمه وقد أثنى الله تعالى عليه وإن ذم فيها الذي بعده بمحمد؟ فإن كان المحمود هو الشرع فبم علم صحة الشرع؟ فإن علم بالعقل المذموم الذي لا يوثق به فيكون الشرع أيضاً مذموماً ولا يلتفت إلى من يقول: إنه يدرك بعين اليقين ونور الإيمان لا بالعقل. فإننا نريد بالعقل: ما يريده بعين اليقين ونور الإيمان، وهي الصفة الباطنة التي يتمير بها الأديمي عن البهائم حتى أدرك بها حقائق الأمور: وأكثر هذه التخييلات إنما ثارت من جهل أقوام طلبوا الحقائق من الألفاظ فتخطوا فيها لتخطيط اصطلاحات الناس من الألفاظ؛ فهذا القدر كاف في بيان العقل والله أعلم.

ثم كتاب العلم بحمد الله تعالى ومنه، وصل الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسماء. يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب قواعد العقائد والحمد لله وحده أولاً وآخرًا.

(١) حديث «إن روح القدس نفث في روعي. أحب من أحببت فقلت مظهره... أخرجه الشوازي في الألفاظ من حديث سهل بن سعد نحوه، والطبراني في الأسنن والأوسط من حديث علي وكلاهما ضعيف.

(٢) حديث ابن سلام «سأل النبي ﷺ في حديث طويل في آخره وصف عظم العرش وأن الملائكة قالت يا رب هل حلفت شيئاً أعظم من العرش الحديث أخرجه ابن الجوزي من حديث أنس شفه والترمذي الحاكم في التواتر مختصراً

بسم الله الرحمن الرحيم.

كتاب قواعد العقائد وفيه أربعة فصول.

الفصل الأول.

في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلمتي الشهادة التي هي أحد مباني الإسلام.

فنعول وبالله التوفيق: الحمد لله المبدئ المعيد الفعال لما يريد ذي العرش المجيد والبطش الشديد الهادي صفوة العبيد إلى المنهج الرشيد والمسلك السديد المنعم عليهم بعد شهادة التوحيد بحراسة عقائدهم عن ظلمات التشكيك والترديد السالك بهم إلى إتباع رسوله المصطفى واقتضاء آثار صحبه الأكرمين المكرمين بالتأييد والتسديد المتجلي لهم في ذاته وأفعاله بمحاسن أوصافه التي لا يدركها إلا من ألقى السمع وهو شهيد المعروف إياهم أنه في ذاته واحد لا شريك له فرد لا مثيل له صمد لا ضد له منفرد لا لاند له وأنه واحد قديم لا أول له أزلي لا بداية له مستمر الوجود لا آخر له أبدي لا نهاية له قويم لا انقطاع له دائم لا انصرام له لم يزل ولا يزال موصوفاً بنعوت الجلال لا يقضي عليه بالإنقضاء والإنفصال يتصرم الأبد وانقراض الأجل بل (هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم).

التزيه: وأنه ليس بجسم مصور ولا جوهر محدود مقدر وأنه لا يماثل والأجسام لا في التقدير ولا في قبول الإنقسام وأنه ليس بجوهر ولا تحله الجواهر ولا يعرض ولا تحله الأعراس بل لا يماثل موجوداً ولا يماثله موجود (ليس كمثل شيء) ولا هو مثل شيء. وأنه لا يحده المقدار ولا تحويه الأطوار ولا تحيط به الجهات وزوايا تكتفه الأرضون ولا السموات. وأنه مستو على العرش على الوجه الذي قاله ويلحق الذي أوداه استواء منزها عن المماساة والاستقرار والتسكن والحلول والانتقال لا يحمله العرش بل العرش محمولون بلطف قدرته ومقهورون في قبضته. وهو فوق العرش والسياء وفوق كل شيء إلى تحوم الثرى، فوقية لا تزيد قريباً إلى العرش والسياء كما لا تزيد بعداً عن الأرض والثرى بل هو رفيع الدرجات عن العرش والسياء كما أنه رفيع الدرجات عن الأرض والثرى. وهو مع ذلك قريب من كل موجود وهو أقرب إلى العبد من جبل الوريد (وهو على كل شيء شهيد) إذ لا يماثل قربه قرب الأجسام كما لا تماثل ذاته ذات الأجسام وأنه لا يحل في شيء ولا يحل فيه شيء تعالى عن أن يحويه مكان كما تقطس عن أن يحصه زمان بل كان قبل أن خلق الزمان والمكان وهو الآن على ما عليه كان. وأنه بائن عن خلقه بصفاته ليس في ذاته سواء ولا في سواء ذاته وأنه مقدس عن التغير والانتقال لا تحله الحوادث ولا تعتريه العوارض بل لا يزال في نعوت جلاله منزهاً عن الزوال وفي صفاته كماله مستغنياً عن زيادة الاستكمال. وأنه في ذاته معلوم الوجود بالعقول مرئي الذات بالأبصار نعمة منه ولطفاً بالأبرار في دار القرار وإلهاماً منه للنصير بالنظر إلى وجهه الكريم.

الحياة والقوة: وأنه تعالى حي قادر جبار قاهر لا يعتريه قصور ولا عجز ولا تأخذه سنة ولا نوم ولا يمارضه فناء ولا موت وأنه ذو الملك والملكوت والعزة والجبروت له السلطات والقهر والخلق والأمر والسموات مطويات بيمينه والخلقات مقهورون في قبضته. وأنه المنفرد بالخلق والإختراع المتوحد بالإيجاد والإبداع خلق الخلق وأصنامهم وقدر أروافهم وأجسامهم لا يشذ عن قبضته مقدور ولا يعزب عن قدرته تصاريص الأمور، لا تحصى مقدوراته ولا تنتاهي معلوماته.

العلم: وأنه عالم بجميع المعلومات محيط بما يجري من تحوم الأرضين إلى أعل السموات وأنه عالم لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء بل يعلم ديب النملة على الصخرة الصماء في الليلة الظلماء ويدرك حركة الذر في جو الهواء ويعلم السر وأخفى، ويطلع على هواجس الضمائر وحركات الحوافر

وخفيات السرائر يعلم قديم أزلي لم يزل موصوفاً به في أزل الأزال لا يعلم متجدد حاصل في ذاته بالخلول والإنتقال.

الإرادة: وأنه تعالى مرید للكتانت مدير للحادثات فلا يجري في الملك والملكوت قليل أو كثير صغير أو كبير خير أو شر نفع أو ضرر إيمان أو كفر عرفان أو نكر فوز أو خسران زيادة أو نقصان طاعة أو عصيان إلا بقضائه وقدره وحكمته ومشئته. فما شاء كان وما لم يشأ لم يكن لا يحرك عن مشئته لفظة ناظر ولا فلفة خاطر بل هو المبدئ المعيد الفعال لما يريد لا راد لأمره ولا معقب لقضائه ولا مهرب لعبد عن معصيته إلا بتوفيقه ورحمته. ولا قوة على طاعته إلا بمشيئته وإرادته فلو اجتمع الإنس والجن والملائكة والشياطين على أن يحركوا في العالم ذرة أو يسكنوها دون إرادته ومشئته لمعجزوا عن ذلك. وأن إرادته قائمة بذاته في جملة صفاته لم يزل كذلك موصوفاً بها مريداً في أزله لوجود الأشياء في أوقاتها التي قدرها فوجدت في أوقاتها كما أَرَادَهُ في أزله من غير تقدم ولا تأخر بل وقعت على وفق علمه وإرادته من غير تبدل ولا تغير. دبر الأمور لا بترتيب أفكار ولا تربص زمان لذلك لم يشغله شأن عن شأن.

السمع والبصر: وأنه تعالى سميع بصير ويرى ولا يغرب عن سمعه مسموع وإن غفي. ولا يغيب عن رؤيته مرئي وإن دق. ولا يحجب سمعه بعد ولا يدفع رؤيته ظلام. يرى من غير حدة وأجفان ويسمع من غير أصمخة وأذان كما يعلم بغير قلب ويطنش بمعبر جارحة ويخلق بغير آلة إذ لا تشبه صفاته صفات الخلق كما لا تشبه ذاته دوات الخلق.

الكلام: وأنه تعالى متكلم أمرناه وأعد متوعد بكلام أزلي قديم قائم بداته لا يشبه كلام الخلق فليس بصوت يحدث من تنسلا هواء أو اصطكاك أحرام ولا بحرف ينقطع بإطباق شفة أو تحريك لسان. وأن القرآن والتوراة والإنجيل والزيور كتبه المنزلة على رسله عليهم السلام وأن القرآن مقرؤه بالألسنة مكتوب في المصاحف محفوظ في القلوب وأنه مع ذلك قديم قائم بذات الله تعالى لا يقبل الإلتصاق والإفراق بالانتقال إلى القلوب والأوراق. وأن موسى ﷺ سميع كلام الله بغير صوت ولا حرف. كما يرى الأبرار ذات الله تعالى في الآخرة من عبر جوهر ولا عرص وإذا كانت له هذه الصفات كان حياً عالماً قادراً مريداً سميعاً بصيراً متكلماً بالحياة والقدرة والعلم والإرادة والسمع والبصر والكلام لا بمجرد الذات.

الأعمال: وأنه سبحانه وتعالى لا موجود سواه إلا وهو حادث بفعله وفائض من عدله على أحسن الوجوه وأكملها وأتمها وأعدفاً وأنه حكيم في أفعاله عادل في أقضيته لا يقاس عدله بعدل الصاد إذ الصد يتصور منه الظلم تصبره في ملك غيره ولا يتصور الظلم من الله تعالى فإنه لا يصادف لميره ملكاً حتى يكون تصبره فيه ظلماً. فكل ما سواه من إنس وجن وملك وشيطان وساء وأرض وحيوان وسماء وجماد وحوهر وعرض ومدرك ومحسوس حادث اخترعه بقدرته بعد العلم اختراعاً وأنشأ إنشاء بعد أن لا يمكن شيئاً إذ كان موجوداً وحده ولم يكن معه غيره فأحدث الخلق بعد ذلك إظهاراً لقدرته وتحقيقاً لما سبق من إرادته ولما حزن في الأزل من كلمته لا لاختاره إليه وحاجته وأنه متعصل بالخلق والإحتراع والتكليف لا عن وجوب ومتطول بالإتمام والإصلاح لا عن بروه. فله الفضل والإحسان والنعمة والإمتان إذ كان قادراً على أن يصب على عباده أنواع العذاب وينتبه بصروب الآلام والأوصاف ولو فعل ذلك لكان منه عدلاً ولم يكن منه فيحياً ولا ظلماً. وأنه عز وجل يثبت عبادة المؤمنين على الطاعات بحكم الكرم والوعد لا بحكم الإستحقاق واللزوم له إذ لا يجب عليه لأحد فعل ولا يتصور منه ظلم ولا يجب لأحد عليه حق وأن حقه في الطاعات وجب على الخلق بإيجابه على السنة نيانه عليهم السلام لا بمجرد العقل ولكنه بعث الرسل وأظهر صدقهم بالمعجزات الظاهرة ببلغوا أمره ونبيه ووعده ووعبه فوجب على الخلق تصديقهم فيها جملوا به.

(معنى الكلمة الثانية) وهي الشهادة للرسل بالرسالة وأنه بعث النبي الأمي القرشي محمداً ﷺ رسالته إلى كافة العرب والمجم والجن والإنس فنبشخ بشريته الشرائع إلا ما قرره منها. وفضله على سائر الأنبياء وجعله سيد البشر. ومنع كمال الإيمان بشهادة التوحيد وهو قوله لا إله إلا الله ه عالم تقترب بها شهادة الرسول وهو

فولكه محمد رسول الله والزم الخلق تصديقه في جميع ما أخبر عنه من أمور الدنيا والآخرة. وأنه لا يتقبل إيمان عبد حتى يؤمن بما أخبر به بعد الموت، وأولّه: سؤال منكر ويكرههما شخصان مهيبان هائلان يقعدان العبد في قبره سويًا ذا روح وجسد فيسالانه عن التوحيد والرسالة ويقولان له: من ربك وما دينك ومن نبيك؟^(١) وهما فتان القبر^(٢) وصوالهما أول فتنة بعد الموت^(٣). وأن يؤمن ببذاب القبر^(٤) وأنه حق وحكمه عدل على الجسم والروح على مايشاء. وأن يؤمن بالميزان في الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طبقات السموات والأرض توزن الأعمال بقدرته الله تعالى، والصنح يومئذ مثقال الذر والحرقل تحقيقًا لتمام العدل، وتوضع صحائف الحسنات في صورة حسنة في كفة النور فيمثل بها الميزان على قدر درجاتها عند الله بفضل الله وتطرح صحائف السيئات في صورة قبيحة في كفة الظلمة فيخف بها الميزان بمدل الله^(٥). وأن يؤمن بأن الصراط حق وهو جسر عمود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعرة تزل عليه أقدام الكافرين بحكم الله سبحانه فتهدى بهم إلى النار وتثبت عليه أقدام المؤمنين بفضل الله فيساقون إلى دار القرار^(٦). وأن يؤمن بالخوض المورود حوض محمد ﷺ يشرب منه المؤمنون قبل دخول الجنة وبعد جواز الصراط^(٧) من شرب منه شربة لم يظم بعدها أبدًا عرضه مسيرة شهر ملاؤه أشدّ بياضًا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق عذدها بعدد نجوم السماء^(٨) فيه ميزابان يصبان فيه من الكوثر^(٩). وأن يؤمن بالحساب وتفاوت الناس فيه إلى مناقش في الحساب وإلى مسامح فيه وإلى من يدخل الجنة بغير حساب وهم المقربون فيقال الله تعالى^(١٠) من شاء من الأنبياء عن تبليغ الرسالة

(١) حديث سؤال منكر ويكره أخرجه الترمذي وصححه ابن حبان من حديث أبي هريرة إذا قيل الميت- أو قال أصدقكم- أنه ملكان أسودان أزرقان يقل أحدهما المنكر والآخر الذكر وفي الصحيحين من حديث أنس إذا وضع في قبره وتولى عنه أصحابه- وأنه ليسمع قرع ناله- أنه ملكان فيقعدانه . الحديث

(٢) إنيما فتان القبر أخرجه أحمد وابن حبان من حديث عبد الله بن عمرو وأن رسول الله ﷺ ذكر فتان القبر فقال عمر: أترد عليا عقولنا؟ . الحديث

(٣) حديث وإن سؤالها أول فتنة بعد الموت لم أجده

(٤) حديث «طاب القبر» أخرجه من حديث عائشة وتكتم تفتنون أو تطيبون في قبركم . الحديث ولما من حديث أبي هريرة وعائشة واستأثله ﷺ من عذاب القبر

(٥) حديث الإيمان بالميزان في الكفتين واللسان وصفته في العظم أنه مثل طباق السموات والأرض- أخرجه البيهقي في البعث من حديث عمر وقال: الإيمان أن تؤمن بالله وملكاته ورسوله وتؤمن بالجنة والنار والميزان . . الحديث وأصله عند مسلم ليس فيه ذكر الميزان. ولأن داود من حديث عائشة ولما في ثلاثة مواطن لا يذكر أحد أحدًا عند الميزان حتى يعلم أنجز ميزانه أم يقل؟ زاد ابن مريوي في تفسيره قالت عائشة: أي حتى قد علمنا الميزانين هي الكفتان فيوضع في هذه الشيء ويوضع في هذه الشيء- فخرج إسنادهما ونحو الأخرى- واترجم في وصفه من حديث أنس ومطالبيني عند الميزان- ومن حديث عبد الله بن عمر في: حديث البطيخة وتوضع السجلات في كفة والطاقة في كفة . . الحديث وروى ابن شاهين في كتاب السنة عن ابن عباس وكافة الميزان كطابق الدنيا كلها

(٦) حديث الإيمان بالصراط وهو جسر عمود على متن جهنم أحد من السيف وأدق من الشعرة- أخرجه الشيخان من حديث أبي هريرة ويصبر الصراط بين ظهري جهنم ولما من حديث أبي سعيد ولم يضرب الجسر على جهنم- زاد مسلم فقال أبو سعيد: إذ الجسر أحد من الشعر وأحد من السيف، ورواه أحمد من حديث عائشة والبيهقي في الشعب، والبعث من حديث أنس ووضعه: وفي البعث من رواية عبد الله بن عمر مرسلًا ومن قول ابن مسعود الصراط كعد السيف وفي آخر الحديث ما يدل على أنه مرفوع.

(٧) حديث الإيمان بالخوض وأنه يشرب منه المؤمنون أخرجه مسلم من حديث أنس في نزول لنا أحيانا الكوثر وهو حوض ترد عليه أمي يوم القيامة أتته عند النجوم ولما من حديث ابن مسعود وطيفة ابن عمر وجندب وسهل بن سعد وأنا فرطكم على الخوض- ومن حديث أبي عمر وأماكم حوض كما بين جبراه وأدرجه وقال الطبراني وكما يتنعم وبين جبراه وأدرجه وفي الصحيحين . وذكر الخوض في الصحيحين من حديث أبي هريرة وأبي سعيد وعبد الله بن عمر وحليفه وأبي بن ربيعة ابن مسعود وسأله في ربه وقربان وعائشة وأم سلمة وأساءه

(٨) حديث ومن شرب منه شربة لم يظم أبدًا عرضه مسيرة شهرًا أشدّ بياضًا من اللبن وأحلى من العسل حوله أباريق بعدد نجوم السماء من حديث عبد الله بن عمرو ولما من حديث أنس وفيه من الأباريق كعدد نجوم السماء وفي رواية لشم أكثر من عدد النجوم

(٩) حديث وفيه ميزابان يصبان الكوثر أخرجه مسلم من حديث ثوبان يهت في ميزابان يهتانه من الجنة أحدهما من ذهب والآخر من ورق.

(١٠) حديث الإيمان وتفاوت الخلق في مناقش في الحساب ومسامح فيه وإلى من يدخل بغير حساب- أخرجه البيهقي في البعث من حديث عمر فقال يا رسول الله ما الإيمان، قال: أن تؤمن بالله وملكاته وكتبه ورسوله وباللوت والبعث من بعد الموت والحساب والجنة والنار والتندر كله . . الحديث وهو عند مسلم دون ذكر الحساب وللشيعين من حديث عائشة ومن نوقش الحساب عذب قالت قلت يقول الله تعالى «فسوف يحاسب حسابًا يسيرًا» قال ذلك المرء ولما من حديث ابن عباس وعرضت على الأمم طفل هذه أمك ومعهم سبعون ألفًا يدخلون الجنة بغير حساب، ولا عقابهم وإسلم من حديث أبي هريرة وعصرا بن حصين يدخل من أمي الجنة سبعون ألفًا بغير حساب- زاد البيهقي في البعث من حديث عمرو بن حزم ومطالبي مع كل واحد من السبعين ألفًا سبعين ألفًا زاد أحمد من حديث من حدثه الرحمن بن أبي بكر بعد: هذه الزينة فقال وفيها استرته قال قد استرته فأصطلي مع كل رجل سبعين ألفًا قال عمر فيها استرته قال قد استرته فأصطلي كذلك- وخرج عبد الرحمن بن أبي بكر بين يديه..

الفصل الثاني

[illegible]

(٤) حديث وإخراج المؤمنين من النار حتى لا ياتي فيها وحيد يضل الله سبحانه العرجة الشيطان من حديث أبي هريرة في حديث طويل وحتى إذا فرغ الله من القضاء بين العباد وأراد أن يخرج رحمة من أراد من أهل النار أمر الملائكة أن يخرجوا من النار من كان لا يشرك بالله شيئاً من أراد أن الله يخرج من يقول لا إله إلا الله .. الحديث

(٥) حديث شاعة الأئمة ثم العلماء ثم الشهداء ثم سائر المؤمنين ومن يليهم بأنهم شيع الله فضل الله فلا يتخذ في النار مؤسسا بل يخرج منها من كان في قلبه قتال ذرة من الإيمانية أخرجه ابن ماجه من حديث عثمان بن عفان بعضهم يوم القيامة ثلاثة: الأئمة ثم العلماء ثم الشهداء. وقد تقدم في العلم. وللشيخين من حديث أبي سعيد الخدري ومن وجدتم في قلبه قتال حبة من حردل من الإيمان فأخرجوه من رواية عن أبي خيرة وأبوهان قال تعال شئت الملائكة وشققت النيران وشققت المصرون ومن يقل إن الأرحم الراحمين فقصص نفسه من النار فخرج منها ذرة من إيمانه لا يعلمها أحد غير الله عز وجل.

(٦) حديث وأفضل الناس بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي. أخرجه البخاري من حديث ابن عمر قال وكنا نغير بين الناس في زمن النبي ﷺ فنغير أبا بكر ثم عمر ثم الخطاب ثم عثمان بن عفان، ولأبي داود وكنا نقول ورسول الله ﷺ جبي أصل أمة النبي ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان رضي الله عنهم أجمعين. ولا يكره.

(٧) حديث «إحسان الظن بجميع الصحابة» واقتضاه عليهم «أخرجهم الترمذي من حديث عبد الله بن مفلح وأبو داود في أحاديث لا تحفونهم فرضا بعدي» وللشيخين من حديث أبي سعيد «ولا تسبوا أصحابي» وللطبراني من حديث أبي مسعود «إذا ذكر أصحابي فليسكتوا».

والترية له حتى ينمو ذلك البدر ويقوى ويرتفع شجرة طيبة واسعة أصلها ثابت وفرعها في السماء. وينبغي أن يحرس سمعه من الجدل والكلام غاية الحراسة فإن ما يشوشه الجدل أكثر مما يهدده وما يفسده أكثر مما يصلحه بل تقويته بالجدل تضاهي ضرب الشجرة بالملق من الحديد رجاء تقويتها بأن تكثر أجزؤها وربما يفتتها ذلك ويفسدها وهو الأغلب. والملاحظة تكفيك في هذا بياناً فتاهيك بالميان برهاناً. ففس عقيدة أهل الصلاح والحق من عوام الناس بعقيدة المتكلمين والمتجملين ترى إعتقاد العلمي في الثبات كالطود الشامخ لا تحركه الدواهي والصواعق وعقيدة المتكلم الحارثي اعتقاده بتقسيمات الجدل كخيط مرسل في الهواء فتفيه الرياح مرة هكذا ومرة هكذا إلا من سمع منهم دليل الإعتقاد فلفظه تقليداً كما تلفظ نفس الإعتقاد تقليداً، إذ لا فرق في التقليد بين تعلم الدليل أو تعلم المدلول فتلقين الدليل شيء والإستدلال بالنظر شيء آخر بعيد عنه. ثم الصبي إذا وقع نشوه على هذه العقيدة إن اشتغل بكسب الدنيا لم يفتح له غيرها ولكنه يسلم في الآخرة باعتقاد أهل الحق، إذ لم يكلف الشرع أجلاف العرب أكثر من التصديق الجازم بظاهر هذه العقائد، فأما البحث والتحريش وتكلف نظم الأدلة فلم يكلفوه أصلاً. وإن أراد أن يكون من سالكى طريق الآخرة وساعده التوفيق حتى اشتغل بالعمل ولازم التقوى ونهى النفس عن الهوى واشتغل بالرياضة والمجاهدة إنفتحت له أبواب من الهداية تكشف عن حقائق هذه العقيدة بنور إلهي يقذف في قلبه بسبب المجاهدة تحقيقاً لوعده عز وجل إذ قال: «والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا» وإن الله لمع المحسنين «وهو الجوهر النفس الذي هو غاية إيمان الصديقين والمقربين، وإليه الإشارة بالسرى الذي وفر في صدر أبي بكر الصديق رضي الله عنه حيث فضل به الخلق. وإنكشف ذلك السر بل تلك الأسرار له درجات بحسب درجات المجاهدة ودرجات الباطن في النظافة والطهارة عما سوى الله تعالى وفي الإستقامة بنور اليقين وذلك اكتشافات الخلق في أسرار الطب والشفقة وسائر العلوم إذ يختلف ذلك باختلاف الإجهاد واختلاف القطرة في الذكاء والفطنة وكما لا تنحصر تلك الدرجات فكذلك هذه (مسألة) فإن قلت: تعلم الجدل والكلام مأموم تعلم النجوم أو هو مباح أو مندوب إليه؟ فأعلم أن للناس في هذا غلو وإسرافاً في أطراف فمن قائل إنه بدعة أو حرام وإن العبد إن لقي الله عز وجل بكل ذنب سوى الشرك غير له من أن يلقاه بالكلام، ومن قائل إنه واجب وفرض إما على الكفاية أو على الأحيان وأنه أفضل الأعمال وأهل القربات فإنه تحقيق لعلم التوحيد ونضال عن دين الله تعالى.

والى التحريم ذهب الشافعي ومالك وأحمد بن حنبل وسفيان وجميع أهل الحديث من السلف. قال ابن عبد الأعل رحمه الله سمعت الشافعي رضي الله عنه يوم ناظر حفصاً الفرد - وكان من متكلي المعتزلة - يقول: لأن يلقي الله عز وجل العبد بكل ذنب ما خلا الشرك بالله خير من أن يلقاه بشيء من علم الكلام ولقد سمعت من حفص كلاماً لا أقدر أن أحكيه، وقال أيضاً: قد أطلعت من أهل الكلام على شيء ما ظننته قط ولأن يبطل العبد بكل ما نهي الله عنه ما عدا الشرك غير له من أن ينظر في الكلام. وحكى الكرابيسي «أن الشافعي رضي الله عنه سئل عن شيء من الكلام فغضب وقال: سل عن هذا حفصاً الفرد وأصحابه، أنزههم الله، ولما مرض الشافعي رضي الله عنه دخل عليه حفص الفرد فقال له: من أنا؟ فقال: حفص الفرد، لا تحفظك الله ولا رعائك حتى تتوب مما أنت فيه. وقال أيضاً لو علم الناس ما في الكلام من الأهواء لفروا منه فرارهم من الأسد؟ وقال أيضاً إذا سمعت الرجل يقول الإسم هو المسمى أو غير المسمى؟ فاشهد بأنه من أهل الكلام ولا دين له. قال الزعفراني: قال الشافعي حكيم في أصحاب الكلام أن يضربوا بالجريد ويطاف بهم في القبائل والمشارب ويقال: هذا جزء من ترك الكتاب والسنة وأخذ في الكلام؟ وقال أحمد بن حنبل: لا يفلح صاحب الكلام أبداً، ولا تكاد ترى أحداً نظراً في الكلام إلا وفي قلبه دخل، وبالغ في فنه حتى هجر الحارث المحاسبي مع زعمه وورعه بسبب تصنيفه كتاباً في الرد على المعتزلة وقال له: ويحك ألسن تحكي بدعتهم أولاً ثم ترد عليهم ألسن تحمل الناس بتصنيفك على مطالعة البدعة والتفكر في تلك الشهات فيدعهم ذلك إلى الرأي والبحث! وقال أحمد رحمه الله: «عليه الكلام زناقة». وقال مالك رحمه الله: أريت إن جاءه من هو

أجلد منه أيدع دينه كل يوم لدين جديد؟^(١) يعني أن أقوال المتجادلين تتفاوت. وقال مالك رحمه الله أيضاً: لا تجوز شهادة أهل البدع والأهواء؛ فقال بعض أصحابه - في تأويله - أنه أراد بأهل الأهواء أهل الكلام على أي مذهب كانوا. وقال أبويوسف: من طلب العلم بالكلام تزندق. وقال الحسن: لا يجادلوا أهل الأهواء ولا تجالسوهم ولا تسمعوا منهم، وقد اتفق أهل الحديث من السلف على هذا. ولا ينحصر ما نقل عنهم من التشديدات فيه وقالوا ما سكنت عنه الصحابة - مع أنهم أعرف بالخلفاء وأصح بترتيب الألفاظ من غيرهم - إلا لأعلمهم بما يتولد منه من الشر. ولذلك قال النبي ﷺ «هلك المتنطعون هلك المفسدون هلك المعتدون»^(٢) أي المتعمقون في البحث والإستقصاء. واحتجوا أيضاً بأن ذلك لو كان من الدين لكان ذلك أهم ما يأمر به رسول الله ﷺ ويعلم طريقه ويثني عليه وعلى أربابه، فقد علمهم الإستنباط^(٣) وندبهم إلى علم الفرائض وأثنى عليهم^(٤) ونهاهم عن الكلام في القدر وقال أسكروا^(٥) عن القدر. وعلى هذا استمر الصحابة رضي الله عنهم فالزيادة على الأستاذ طغيان وظلم. وهم الأستاذون والقادة ونوع الأتباع والتلامذة. وأما الفرقة الأخرى فاحتجوا بأن قالوا: إن المحذور من الكلام إن كان هو لفظ الجوهري والعرض وهذه الإصطلاحات الغريبة التي لم تعهدها الصحابة رضي الله عنهم فالأمر فيه قريب، إذ ما من علم إلا وقد أحدث فيه إصطلاحات لأجل التفهيم كالحديث والتفسير والفقهاء ولو عرض عليهم عبارة النقض والإكسر والتركيب والتعمدة وفساد الوضع إلى جميع الأسئلة التي تورد على القياس لما كانوا يفقهونه. فإحداث عبارة للدلالة بها على مقصود صحيح كإحداث آية على هيئة جديدة لاستعمالها في مباح، وإن كان المحذور هو المعنى فنحن لا نعي به إلا معرفة الدليل على حدوث العالم ووحدة الخالق وصفاته كما جاء في الشرع فمن أين نحرم معرفة الله تعالى بالدليل، وإن كان المحذور هو التشعب والتعصب والمعدومة والخضاء وما يقضي إليه الكلام فذلك محرم ويجب الإحتراز عنه كما أن الكبر والعجب والرياء وطلب الرياسة مما يقضي إليه علم الحديث والتفسير والنفه وهو محرم يجب الإحتراز عنه ولكن لا يمنع من العلم لأجل أدائه إليه وكيف يكون ذكر الحجة والمطالبة بها والبحث عنها عسوراً وقد قال الله تعالى «قل هاتوا برهانكم» وقال عز وجل «لهلك من هلك عن بينة ويحيى من حي عن بينة» وقال تعالى «هل عندكم من سلطان بهذا» أي حجة وبرهان وقال تعالى «قال فآله أحجة بالغة» وقال تعالى «ألم تر إلى الذي حاج إبراهيم في ربه - إلى قوله - فبعت الذي كفر» إذ ذكر سبحانه احتجاج إبراهيم ومجادلته وإفحامه خصمه في معرض الثناء عليه وقال عز وجل «وتلك حجتنا آتية إبراهيم على قومه» وقال تعالى «قالوا يانوح قد جدلنا فأكثرت جدلنا» وقال تعالى في قصة فرعون «ومر رب العالمين - إلى قوله - أولو جثثك بشي» مين «وعلى الجملة فالقرآن من أوله إلى آخره عالجة مع الكفار فعمدة أدلة المتكلمين في التوحيد قوله تعالى «لو كان فيها آفة إلا الله لفسدتا» وفي النبوة «وإد كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فاتوا بسورة من مثله» وفي البحث «قل يحيى الذي أنشأه أول مرة» إلى غير ذلك من الآيات والأدلة. ولم تزل الرسل صلوات الله عليهم يحاجون المتكبرين ويجادلونهم قال تعالى «وجادفهم سائليهم أحسن» فالصاحبة رضي الله عنهم أيضاً كانوا يحاجون المتكبرين ويجادلون ولكن عند الحاجة. وكانت الحاجة إليه قليلة في زمانهم وأول من من دعوة المبتدعة بالمجادلة إلى الحق - على ابن أبي طالب رضي الله عنه، إذ بحث ابن عباس رضي الله عنهما إلى الخوارج فكلمهم فقال: ما تتقون على إسلامكم؟ قالوا: قاتل ولم يسب ولم يغم، فقال: ذلك في قتال الكفار أرايتم لو سببت عائشة رضي الله عنها في يوم الجمل فوقعت عائشة رضي الله عنها في سهم أحدكم أكنتم تستحلون منها ما تستحلون من ملككم وهي أمكم في نص الكتاب؟ فقالوا: لا، فرجع منهم إلى الطاعة بمجادلته ألفان. وروى أن الحسن ناظر قدريا فرجع عن القدر. وناظر علي بن أبي

(١) حديث مالك المتنطعون أخرجه مسلم من حديث ابن سعد.

(٢) حديث أن النبي ﷺ علمهم الاستنباط أخرجه مسلم من حديث سلمان الفارسي.

(٣) حديث «ندبهم إلى علم الفرائض وأثنى عليهم» أخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة (تعلوا الفرائض وعلموها الناس) (استنبط) ولفظهم من حديث أبي هريرة (تعلوا الفرائض وعلموها الناس).

(٤) حديث «نهاهم عن الكلام في القدر وقال أسكروا» تقدم في العلم.

طالب كرم الله وجهه رجلاً من القدرية. ونظر عبد الله بن مسعود رضي الله عنه يزيد بن عمية في الإيمان، قال عبد الله: لو قلت إني مؤمن لقلت إني في الجنة؟ فقال له يزيد بن عمية: يا صاحب رسول الله هذه زلة منك وهل الإيمان إلا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزان وتقيم الصلاة والصوم والزكاة؟ ولنا ذنوب لو تعلم أنها تغفر لنا لعلمنا أننا من أهل الجنة، فمن أجل ذلك نقول إنا مؤمنون ولا نقول إنا من أهل الجنة. فقال ابن مسعود صدقت والله إني متي زلة، فينبغي أن يقال كان خوضهم فيه قليلاً لا كثيراً وقصيراً لا طويلاً وعند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذ صناعة، فيقال أما قلة خوضهم فيه فإنه كان لقلة الحاجة إذا لم تكن البدعة تظهر في ذلك الزمان، وأما القصر فقد كان الغاية إفحام الخصم واعترافه وانكشاف الحق وإزالة زلة منك وهل الإيمان إلا أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث والميزان وتقيم الصلاة والصوم والزكاة؟ ولنا ذنوب لو تعلم أنها تغفر لنا لعلمنا أننا من أهل الجنة، فمن أجل ذلك نقول إنا مؤمنون ولا نقول إنا من أهل الجنة. فقال ابن مسعود صدقت والله إني متي زلة، فينبغي أن يقال كان خوضهم فيه قليلاً لا كثيراً وقصيراً لا طويلاً وند الحاجة لا بطريق التصنيف والتدريس واتخاذ صناعة، فيقال أما قلة خوضهم فيه فإنه كان لقلة الحاجة إذا لم تكن البدعة تظهر في ذلك الزمان، وأما القصر فقد كان الغاية إفحام الخصم واعترافه وانكشاف الحق وإزالة الشبهة، فلو طال إشكال الخصم أو لجاجة لطلال لا محالة إلزامهم. وما كانوا يقدرون قدر الحاجة يميزان ولا مكيال بعد الشروع فيها، وأما عدم تصديهم للتدريس والتصنيف فيه فهكذا كان دأبهم في الفقه والتفسير والحديث أيضاً، فإن جاز تصنيف الفقه ووضع الصور النادرة التي لا تتفق إلا على الندور إما إدخار اليوم وقوعها وإن كان نادراً أو تشبيهاً للخواطر فحسب أيضاً ترتب طرق المجادلة لتوقع وقوع الحاجة بثوران شبهة أو هيجان مبتدع أو لتشجيع الحاضر أو لادخار الحجة حتى لا يعجز عنها عند الحاجة على البديهة والإرتجال، كمن يمد السلاح قبل القتال ليوم القتال فهذا ما يمكن أن يذكر للتفريق. فإن قلت: فما المختار عندك فيه؟ فأعلم أن الحق فيه أن إطلاق القول بذمه في كل حال أو بحمده في كل حال خطأ بل لا بد فيه من تفصيل فأعلم أولاً أن الشيء قد يجرم لذاته كالخمر والميتة وأعمى بقولي ولذاته أن علة تجريمه وصف في ذاته وهو الإسكار والموت. وهذا إذا شئنا عنه أطلقنا القول بأنه حرام ولا يلتفت إلى إباحة الميتة عند الإضطرار وإباحة تجرّع الخمر إذا غص الإنسان بلغمه ولم يجد ما يسيئها سوى الخمر وإلى ما يجرم لغيره كالبيع على بيع أخيك المسلم في وقت الحيار والبيع وقت النداء، وكأكل الطين فإنه يجرم لما فيه من الإضرار وهذا ينقسم إلى ما يضر قليله وكثيره فيطلق القول عليه بأنه حرام كالسم الذي يقتل قليله وكثيره، وإلى ما يضر عند الكثرة فيطلق القول عليه بالإباحة كالعمل فإن كثيره يضر بالحرور، وكأكل الطين. وكان إطلاق التحريم على الطين والخمر والتحليل على العمل الصفات إلى أغلب الأحوال؛ فإن تصدّي شيء تقابلت فيه الأحوال فالأولى والأبعد عن الإلتباس أن يفصل فنعود إلى علم الكلام ونقول؛ إن فيه منفعة وفيه مضرة، فهو باعتبار منفعة في وقت الانتفاع حلال أو متدوب إليه أو واجب كما يقتضيه الحال، وهو باعتبار مضرته في وقت الاستضرار ومعه حرام أما مضرته فإثارة الشهوات وتحريك العقائد وإزالتها عن الجزم والتصميم فلذلك مما يحصل في الإبتداء ورجوعها بالليل مشكوك فيه، ويختلف فيه الأشخاص، فهذا ضرره في الاعتقاد الحق. وله ضرر آخر في تأكيد اعتقاد المتبعة للبدعة. وثبتت في صدورهم بحيث تنبت دواعيهم ويشتد حرصهم على الإصرار عليه ولكن هذا الضرر بواسطة التعصب الذي يثور من الجدل ولذلك ترى المبتدع العلمي يمكن أن يزول اعتقاده باللطيف في أسرع زمان إلا إذا كان تشوّه في بلد يظهر فيها الجدل والتعصب فإنه لو اجتمع عليه الأولون والآخرون لم يقدروا على نزع البدعة من صدره بل الهوى والتعصب ويغض خصوم المجادلين وفرقة المخالفين يستولي على قلبه ويمنعه من إدراك الحق حتى لو قيل له: هل تريد أن يكشف الله تعالى لك النطاه ويمرّك بالبيان أن الحق مع خصمك لكزه ذلك خيفة من أن يفرح به خصمه؟ وهذا هو الداء المضال الذي استطار في البلاد والعباد وهو نوع فساد آثاره المجادلون بالتعصب فهذا ضرره. وأما منفعته فقد يظن أن فائدته كشف الحقائق ومعرفة حق ما هي عليه وهيئات فليس في الكلام وفاء بهذا المطلب الشريف ولعل التخييط

والتضليل فيه أكثر من الكشف والتعريف، وهذا إذا سمعت من محث أو حشوي ربما خطر ببالك أن الناس أعداء ما جهلوا فاسمع هذا من خبر الكلام ثم قلاد بعد حقيقة الخبرة وبعد التغافل فيه إلى متى درجة المتكلمين وجاوز ذلك إلى التعمق في علوم آخر تناسب نوع الكلام وتحقق أن الطريق إلى حقائق المعرفة من هذا الوجه مسدود. ولعمري لا يتمك الكلام عن كشف وتعريف ويضلع لبعض الأمور ولكن على الندور في أمور جليلة تكاد تفهم قبل التعمق في صناعة الكلام بل منفتحة شيء واحد وهو حراسة العقيدة التي ترجعها على العوام وحفظها عن تشويشات المبتدعة بأنواع الجدل فإن العامي ضعيف يستقره جدل المبتدع وإن كان فاسداً، ومعارضة الفاسد بالفاسد تقدمه. والناس متعبدون بهذه العقيدة التي قدمناها. إذ ورد الشرع بها لما فيها من صلاح دينهم ودنياهم وأجمع السلف الصالح عليها والعلماء يتعبدون بحفظها على العوام من تلبسات المبتدعة كما تعبد السلاطين بحفظ أموالهم عن تهجمات الظلمة والغصب وإذا وقعت الإحاطة بضرره ومنعته فينبغي أن يكون كالطبيب الحاذق في استعمال الدواء الخطر إذ لا يضعه إلا في موضعه وذلك في وقت الحاجة وعمل قدر الحاجة. وتفصيله أن العوام المشتغلين بالحرف والصناعات يجب أن يتركوا على سلامة عقائدهم التي اعتقدوها مهما تلتفتوا إلى الاعتقاد الحق الذي ذكرناه فإن تعليمهم الكلام ضرر عظيم في حقهم إذ ربما يثر لهم شكا ويترنزل عليهم الاعتقاد ولا يمكن القيام بعد ذلك بالإصلاح. ولما العامي المعتدل للبدعة فينبغي أن يدعى إلى الحق بالتلف لا بالتعصب وبالكلام اللطيف المقتنع للنفس المؤثر في القلب القريب من سابق أدلة القرآن والحديث المزوج بن من الوعظ والتحذير فإن ذلك أنفع من الجدل الموضوع على شرط المتكلمين؛ إذ العامي إذا سمع ذلك اعتقد أنه نوع صنعة من الجدل تعلمها التكلم ليستخرج الناس إلى اعتقاده فإن عجز عن الجواب قدر أن المجادلين من أهل مذهبه أيضاً يقدرون على دفعه. فالجدل مع هذا ومع الأول حرام وكذلك مع من وقع في شك إذ يجب إزالتة باللطيف والوعظ والأدلة القريبة المقبولة البعيدة عن تعمق الكلام. واستقصاء الحد إنما ينفع في موضع واحد وهو أن يفرض عامي اعتقد البدعة بنوع جدل سمعه فيقابل ذلك الجدل بمثله فيعود إلى اعتقاد الحق وذلك فيمن ظهر له من الأئس بالمجادلة ما يمنحه عن الفتنة بالوعظ والتحذيرات العامة فقد انتهى هذا إلى حالة لا يشغب منها إلا دواء الجدل فيجاز أن يلقي إليه. وأما بلاد نقل فيها البدعة ولا تختلف فيها المذاهب فيقتصر فيها على ترجمة الإعتقاد الذي ذكرناه ولا يتعرض للأدلة وترهص وقوع شبهة فإن وقعت ذكر بقدر الحاجة فإن كانت البدعة شائعة وكان يخاف على الصبيان أن يخذلوا فلا بأس أن يعلموا القدر الذي أودعته كتاب الرسالة القدسية ليكون ذلك سبباً لدفع تأثير عبادلات المبتدعة إن وقعت إليهم وهذا مقدار مختصر وقد أودعته هذا الكتاب لاختصاره فإن كان فيه ذكاء وتنبيه بذكائه لموضع سؤال أو ثارت في نفسه شبهة فقد بدت انملة المحذورة وظهر الداء فلا بأس أن يرتقي منه إلى القدر الذي ذكرناه في كتاب الإقتصاد في الاعتقاد - وهو قدر حسين ورقة - وليس فيه خروج عن النظر في قواعد العقائد إلى غير ذلك من مباحث المتكلمين. ومن أقنعه ذلك كثر عنه وإن لم يفهم ذلك فقد صارت العملة مزمنة والداء غالباً والمرض سارياً فليتلف به الضيق بقدر إمكانه وينتظر قضاء الله تعالى فيه إلى أن يتكشف له الحق بتبينه من الله سبحانه أو يستمر على الشك والشبهة إلى ما قدر له فالقدر الذي يحويه ذلك الكتاب وجنسه من المصنفات هو الذي يرجى منه. فأما الخارج منه قسمان؛ أحدهما: بحث عن غير قواعد العقائد كالبحث عن الإعتقادات وعن الأكرام وعن الإدراكات وعن الخوض في الرؤية له لها ضد يسمى المنع أو العمى؟ وإن كان ذلك واحد هو مع عن جميع ما لا يرى أو ثبت لكل مرئي يمكن رؤيته منع بحسب عدده إلى غير ذلك من الترهات المضلات. والقسم الثاني: زيادة تقرير لتلك الأدلة في غير تلك القواعد وزيادة أسئلة وأجوبة وذلك أيضاً استقصاء لا يريد إلا ضللاً وجهلاً في حق من لم يفهم ذلك القدر فرب كلام يزيده الإطناب والتقرير غموضاً. ولو قال قائل البحث عن حكم الإدراكات والإعتقادات فيه فائدة تشجيد الحواطر. والخطار آلة الدين كالسيف آلة الجهاد فلا بأس بتشجيعه كان كقول لعب الشطرنج يشجذ الحواطر فهو من الدين أيضاً وذلك هوس فإن الحواطر يشجذ سائر علوم الشرع لا بخلاف فيها مضرة فقد عرفت بهذا القدر للمعوم والقدر المحمود من الكلام والحال التي

يلم فيها والحال التي يحمّد فيها والشخص الذي يتنفع به والشخص الذي لا يتنفع به * فإن قلت: مهيا
اعترفت بالحاجة إليه في دفع المبتدعة والان قد ثلث البدع وعمت البلوى وأرهقت الحاجة فلا بد أن يصير
القيام بهذا العلم من فروض الكفايات كالقيام بحراسة الأموال وسائر الحقوق كالقضاء والولاية وغيرها؟ وما لم
يشتمل العلماء بنشر ذلك والتدريس فيه والبحث عنه لا يدم ولو ترك بالكلية لا تدرس وليس في مجرد الطباع
كفاية لحل شبه المبتدعة ما لم يتعلم فينبغي أن يكون التدريس فيه والبحث عنه أيضاً من فروض الكفايات
بخلاف زمن الصحابة رضي الله عنهم فإن الحاجة ما كانت ماسة إليه. فاعلم أن الحق أنه لا بد في كل بلد
من قائم بهذا العلم مستقل بدفع شبه المبتدعة التي ثارت في تلك البلدة وذلك يدمم بالتعليم ولكن ليس من
الصواب تدريسه على العموم كتدريس الفقه والتفسير فإن هذا مثل الدواء واللقح مثل الغذاء وضرر الغذاء لا
يغدر وضرر الدواء محذور لما ذكرنا فيه من أنواع الضرر. فالعالم الذي ينبغي أن يخصص بتعليم هذا العلم من
فيه ثلاث خصال؛ إحداهما: التجرد للعلم والحرص عليه، فإن المحترف بمنحه الشغل عن الإستقام وإزالة
الشكوك إذا عرضت. الثانية: الذكاء والفطنة والفصاحة فإن البليد لا يتنفع بفهمه والقدم لا يتنفع بحجابه
فيخاف عليه من ضرر الكلام ولا يرجي فيه نفعه. الثالثة: أن يكون في طبعه الصلاح والديانة والتقوى ولا
تكون الشهوات غالبة عليه فإن الفاسق يلقى شبهة ينخلع عن الدين فإن ذلك يجل عنه الحجة ويرفع السر
الذي بينه وبين الملاذ فلا يحرص على إزالة الشبهة بل يقتنمها ليتخلص من أعباء التكليف فيكون ما بنفسه
مثل هذا التعلم أكثر مما يصلحه. وإذا عرفت هذه الإنقسامات اتضح لك أنّ هذه الحجة المحصورة في الكلام
إنما هي من جنس حجج القرآن من الكلمات اللطيفة المؤثرة في القلوب المقتنة للفرس دون التفلّح في
التقسيمات والتدقيقات التي لا يفهمها أكثر الناس وإذا فهموها اعتقدوا أنها شعرة وصناعة تعلمها صاحبها
للتلبس، فإذا قابلته مثله في الصنعة قاومه. وعرفت أن الشافعي وكافة السلف إنما منعوا عن الخوض فيه
والتجرد لما فيه من الضرر الذي نهى عنه. وأن ما نقل من ابن عباس رضي الله عنهما من مناقرة الخوارج
وما نقل عن علي رضي الله عنه من المناظرة في القدر وغيره كان من الكلام الجلي الظاهر وفي محل الحاجة وذلك
عمود في كل حال. نعم قد تختلف الأحصار في كثرة الحاجة وقتها فلا يبعد أن يختلف الحكم لذلك فهذا
حكم العقيدة التي تعبد الخلق بها وحكم طريق النضال عنها وحفظها فاما إزالة الشبهة وكشف الحقائق ومعرفة
الأشياء على ما هي عليه وإدراك الأسرار التي يترجها ظاهر ألفاظ هذه العقيدة فلا مفتاح إلا إلى المجاهدة وقمع
الشهوات والإقبال بالكلية على الله تعالى وملازمة الفكر الصافي عن شوائب المجادلات وهي رحمة من الله عز
وجل تفيض على من يترخص لنفحاتها بقلو الرزق ويحسب التعرّض ويحسب قبول المحل وطهارة القلب وذلك
البحر الذي لا يدرك غوره ولا يبلغ ساحله (مسألة) فإن قلت: هذا الكلام يشير إلى أن هذه العلوم لها طواهر
وأسرار وبعضها جل يبدو أولاً وبعضها خفي يتضح بالمجاهدة والرياضة والطلب الحثيث والفكر الصافي والسر
الحالي عن كل شيء من اشتغال الدنيا سوى المطلوب وهذا يكاد يكون مخالفاً للشرع إذ ليس للشرع طواهر
وباطن وسرّ وعلم بل الظاهر والباطن والسرّ والعلم واحد فيه؟ فاعلم أن انقسام هذه العلوم إلى حفية وحلية
لا ينكرها ذو بصيرة وإنما ينكرها القاصرون الذين تلقفوا في أوائل الصبا شيئاً وجدوا عليه فلم يكن ضم ترق
إلى شأو العلماء ومقامات العلماء والأولياء وذلك ظاهر من أدلة الشرع قال ﷺ: «إن للقرآن ظاهراً وباطناً وحزاً
ومطعماً»^(١) وقال رضي الله عنه - وأشار إلى صدره - إن ههنا علوماً جمة لو وجدت لها حلة. وقال ﷺ: «نحن
معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم»^(٢) وقال ﷺ: «ما حثت أحد قوماً بحديثٍ مُ تلغيه
عقولهم إلا كان فتنة عليهم»^(٣) وقال الله تعالى: ﴿وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون﴾ وقال
ﷺ: «إن من العلم كهية الكتون لا يعلمه إلا العالمون بالله تعالى»^(٤) الحديث إلى آخره كما أوردناه في كتاب

(١) حديث وإن القرآن ظاهراً وباطناً... الحديث أخرجه ابن حبان في صحيحه من حديث ابن مسعود بنحوه

(٢) حديث «نحن معاشر الأنبياء أمرنا أن نكلم الناس على قدر عقولهم... الحديث» تقدم في العلم

(٣) حديث «ما حثت أحد قوماً بحديثٍ مُ تلغيه عقولهم... الحديث» تقدم في العلم

(٤) حديث «إن من العلم كهية الكتون... الحديث» تقدم في العلم

العلم. وقال ﷺ: **ولو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً**^(١) فليت شعري إن لم يكن ذلك سرّاً منع من إفشائه لقصور الأفهام عن إدراكه أو لمعنى آخر فلم لم يذكره لهم ولا شك أنهم كانوا يصدقونه لو ذكره لهم؟ ابن عباس رضي الله عنهما في قوله عز وجل: ﴿إِلَهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ﴾ لو ذكرت تفسيره لرجعتموني. وفي لفظ آخر: لقلمت أنه كافر، وقال أبو هريرة رضي الله عنه: حفظت من رسول الله ﷺ وعادين أما أحدهما فيشته وأما الآخر لو يشته لقطع هذا الحلقوم. وقال ﷺ: وما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام ولا صلاة ولكن بسر وقر في صدره^(٢) رضي الله عنه ولا شك في أن ذلك السر كان متعلقاً بقواعد الدين غير خارج منها وما كان من قواعد الدين لم يكن خافياً بظواهره على غيره، وقال سهل التستري رضي الله عنه: للعلم ثلاثة علوم: علم ظاهر يبذله لأهل الظاهر وعلم باطن لا يسهه إظهاره إلا لأهله وعلم هو بينه وبين الله تعالى لا يظهره لأحد. وقال بعض العارفين: إفا سُر الربوبية كفر. وقال بعضهم: للربوبية سر لو ظهر لبطلت النبوة، وللنبوة سر لو كشف لبطل العلم، وللعلماء بالله سر لو أظهره لبطلت الأحكام، وهذا القائل إن لم يرد بذلك بطلان النبوة في حق الضماعة لقصور فهمهم فيما ذكره ليس بحق بل الصحيح أنه لا تناقض فيه وأن الكامل من لا يطفئ نور معرفته نور وروعة، وملاك الورع النبوة (مسألة) فإن قلت: هذه الآيات والأخبار يطرق إليها تأويلات فين لنا كيفية اختلاف الظاهر والباطن فإن الباطن إن كان متعلقاً للظاهر ففيه إبطال الشرع، وهو قول من قال: إن الحقيقة خلاف الشريعة وهو كفر لأن الشريعة عبارة عن الظاهر والحقيقة عبارة عن الباطن وإن كان لا يتناقض ولا يخالفه فهو هو فيزول به الإنقسام ولا يكون للشرع سر لا يفضي بل يكون الحقي والجلي واحداً فاعلم أن هذا السؤال يترك خطباً عظيماً وينجر إلى علوم المكاشفة ويخرج عن مقصود علم المعاملة وهو غرض هذه الكتب فإن العقائد التي ذكرناها من أعمال القلوب وقد تعبدنا بتلقيها بالقبول والتصديق بمقد القلب عليها لا بأن يتوصل إلى أن ينكشف لنا حقائقها فإن ذلك لم يكلف به كافة الخلق ولو لا أنه من الأعمال لما أوردناه في هذا الكتاب، ولو لا أنه عمل ظاهر القلب لا عمل باطن لما أوردناه في الشطر الأول من الكتاب وإنما الكشف الحقيقي هو صفة سر القلب وباطنه ولكن إذا انحز الكلام إلى تحريك خيال في مناقضة الظاهر للباطن فلا بد من كلام وجيز في حله. فمن قال: إن الحقيقة تخالف الشريعة أو الباطن يناقض الظاهر فهو إلى الكفر أقرب منه إلى الإيمان بل الأسرار التي يختص بها المقربون يدرکها ولا يشاركهم الآكثرون في عملها ويمتنعون عن إفشائها إليهم ترجع إلى خمسة أقسام. القسم الأول: أن يكون الشيء في نفسه حقيقة تكل أكثر الأفهام عن دركه فيختص بدرکه الخواص وعليهم أن لا يشعروا إلى غير أهله فيصير ذلك فتنة عليهم حيث تقصر أفهامهم عن الدرك. وإخفاء سر الروح وكف رسول الله ﷺ عن بيانه^(٣) من هذا القسم فإن حقيقة بما تكل الأفهام عن دركه وتقصر الأوهام عن تصوّر كنهه. ولا تظن أن ذلك لم يكن مكشوفاً لرسول الله ﷺ فإن من لم يعرف الروح فكأنه لم يعرف نفسه ومن لم يعرف نفسه فكيف يعرف ربه سبحانه؟ ولا يبعد أن يكون ذلك مكشوفاً لبعض الأولياء والعلماء وإن لم يكونوا أنبياء ولكنهم يتأدبون بأداب الشرع فيسكتون عما سكت عنه بل في صفات الله عز وجل من الخفايا ما تقصر أفهام الجماهير عن دركه ولم يذكر رسول الله ﷺ منها إلا الظواهر للأفهام من العلم والقدرة وغيرها حتى فهمها الخلق بوع مناسبة توهموها إلى علمهم وقدرتهم إذ كان لهم من الأوصاف ما يسمى علماً وقدرة فيتوهمون ذلك بنوع مقابلة. ولو ذكر من صفاته ما ليس للخلق مما ينسبه بعض للناسبه شيء لم يفهموه، بل لذة الجماع إذا ذكرت للصبي أو للفتى إلا يفهمها إلا بمناسبة لذة المطعم الذي يدرکه ولا يكون ذلك فهماً على التحقيق والمخالفة بين علم الله تعالى وقدرته وعلم الخلق وقدرتهم أكثر من المخالفة بين لذة الجماع والأكل. وبالجمل

(١) حديث لو تعلمون ما أعلم لضحكتم قليلاً ولبكيتم كثيراً أخرجه من حديث عقبة وأنس

(٢) حديث (ما فضلكم أبو بكر بكثرة صيام. الحديث) تقدم في العلم

(٣) حديث (كف رسول الله ﷺ عن بيان الروح) أخرجه الشيخان من حديث ابن مسعود حين سأله اليهود عن الروح قال (مأسك النبي ﷺ فلم يرد عليهم شيئاً الحديث)

فلا يدرك الإنسان إلا نفسه وصفات نفسه عما هي حاضرة له في الحال أو عما كانت له من قبل ثم بالمقارنة إليهم ذلك لغيره ثم قد يصدق بأن بينهما تفاوتاً في الشرف والكمال فليس في قوة النشر إلا أن يشتد ما تعالى ما هو ثابت لنفسه من الفعل والعلم والقدرة وغيرها من الصفات مع التصديق بأن ذلك أكمل وأشرف فيكون معظم تحريمه على صفات نفسه لا على ما اختص الرب تعالى به من الجلال. ولذلك قال ﷺ: «لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك»^(١) وليس المعنى أنني أصغر عن التثنية عما أدركته بل هو اعتراف بالقصور عن إدراك كنه جلاله. ولذلك قال بعضهم: ما عرف الله بالحقيقة سوى الله عز وجل. وقال الصديق رضي الله عنه: الحمد لله الذي لم يجعل للخلق سبيلاً إلى معرفته إلا بالمعجز عن معرفته. ولتفيض عنان الكلام عن هذا النمط ولترجع إلى الغرض وهو أن أحد الأقسام ما تكلل الأنعام عن إدراكه ومن جلته الروح ومن جلته بعض صفات الله تعالى. ولعل الإشارة إلى مثله في قوله ﷺ: «إن الله سبحانه وتعالى سبعين حجاً من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه كل من أدركه بصره»^(٢) القسم الثاني: من الخفيات التي تمتنع الأنبياء والصديقون عن ذكرها ما هو مفهوم في نفسه لا بكل الفهم عنه ولكن ذكره بصر بأكثر المستمعين ولا بصر بالأنبياء والصديقين. وسر القدر الذي منع أهل العلم من إفشائه من هذا القسم، فلا يبعد أن يكون ذكر بعض الحقائق مضراً ببعض الخلق كما يضر نور الشمس بأبصار الحفايش وكما تضر رياح الورد بالجمل، وكيف يبعد هذا ويقولنا إن الكفر والزنا والمعاصي والشروط كله يقضاه الله تعالى وإرادته ومشيئته حتى في نفسه وقد أضر سماعه بقوله إذا أومئ ذلك عندهم أنه دلالة على السفة وتقضي الحكمة والرضا بالفتح والظلم؟ وقد أخذ ابن الراوندي وطائفة من المخولين بمثل ذلك. وكذلك (سر القدر لو أفشي لأومئ عند أكثر الخلق عجزاً إذ تقصر أفهامهم عن إدراك ما يزيل ذلك الوهم عنهم، ولو قال قائل: إن القيامة لو ذكر مقابها وأنها بعد ألف سنة أو أكثر أو أقل لكان مفهوماً ولكن لم يذكر لمصلحة العباد وخوفاً من الضرر فدل المدة إليها بعيدة فيطول الأمد، وإذا استبطأت النفوس وقت العقاب قلل أكرامها ولعلها كانت قريبة في علم الله سبحانه ولو ذكرت لعظم الخوف وأعرض الناس عن الأعمال وغربت الدنيا، فهذا المعنى لو اتجه وصح فيكون مثلاً لهذا القسم. القسم الثالث: أن يكون الشيء بحيث لو ذكر صريحاً لفهم ولم يكن فيه ضرر ولكن يكفى عنه على سبيل الإستعارة والرمز ليكون وقعه في قلب المستمع أغلب وله مصلحة في أن يحظم وقت ذلك الأمر في قلبه، كما لو قال قائل: رأيت فلاناً يقلت الدر في أعتاق الخنازير؛ فكفى به عن إفشاء العلم وبث الحكمة إلى غير أهلها فالسمع قد يسبق إلى فهمه ظاهر اللفظ، والمحقق إذا نظر وعلم أن ذلك الإنسان لم يكن معه دَر ولا كان في موضعه خنزير تفطن لذلك السر والباطن فيضلوا الناس في ذلك، ومن هذا قال الشاعر:

رجلان خياط وآخر حائك متضالان على السلك الأعرل
لا زال ينسج ذاك خرقه مديبر ويخط صاحبه ثياب القبل

فإنه هير عن سبب سماوي في الإقبال والإدبار برجلين صائمين وهذا النوع يرجع إلى التعبير عن المعنى بالصورة التي تتضمن عين المعنى أو مثله، ومنه قوله ﷺ: «إن المسجد ليتزوي من النخامة كما تزوي الخدعة على النار»^(٣) وأنت ترى أن ساحة المسجد لا تنقبض بالنخامة، ومعناه أن روح المسجد كونه معطراً ورومي النخامة فيه تحقير له فيضاد معنى المسجدية مضادة النار لاتصال أجزاء الجبلدة، وكذلك قوله صلى الله عليه

(١) حديث (لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك) أخرجه مسلم من حديث عائشة أنها سمعت رسول الله ﷺ يقول ذلك في سجوده
(٢) حديث (إن الله سبعين حجاً من نور لو كشفها لأحرقت سبحات وجهه) أخرجه بصرة) أخرجه أبو الشيخ أبي حبان في كتاب النسخة من حديث أبي هريرة (بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش سبعون حجاً من نور) وإسناده ضعيف. وفيه أيضاً من حديث (نور من نور) رسول الله ﷺ (بجريل هل ترسي ربك؟ قال إن بيني وبينه سبعين حجاً من نور وفي الأكبر للطبراني من حديث سهل بن سعد (دور) قد تعالى ألف حجاً من نور وظلته) ويسلم من حديث أبي موسى (سجدة) أورد لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه ما انتهى إليه بصره من خلقه) ولابن ماجه (شيء) أدركه بصرة)
حديث (إن المسجد ليتزوي من النخامة) .. لمجيئته لم أجد له أصلاً

وسلم: «أما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حمار»^(١) وذلك من حيث الصورة لم يكن قط ولا يكون، ولكن من حيث المعنى هو كائن إذ رأس الحمار لم يكن بحقيقته لكونه وشكله بل بخاصيته وهي البلاهة، والحق، ومن رفع رأسه قبل الإمام فقد صار رأسه رأس حمار في معنى البلاهة والحق وهو المقصود دون الشكل الذي هو قالب المعنى. إذ من غاية الحق أن يجمع بين الإقْداء وبين التقدّم فإنها متناقضان. وأما يعرف أن هذا السر على خلاف الظاهر إما بدليل عقلي أو شرعي، أما العقلي فإن يكون حمله على الظاهر غير ممكن كقوله ﷺ: «قلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن»^(٢) إذ لو فتشنا عن قلوب المؤمنين لم نجد فيها أصابع فعلم أنها كناية عن القدرة التي هي سرّ الأصابع وروحها الحفي، وكفي بالأصابع عن القدرة لأن ذلك أعظم وقمّا في تفهم تمام الإقْداد. ومن هذا القبيل في كنيته عن الإقْداد قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ فإن ظاهره منتهج إذ قوله «كن» إن كان خطاباً للشيء قبل وجوده فهو محال إذ المعلوم لا يفهم الخطاب حتى يمثل وإن كان بعد الوجود فهو مستغن عن التكوين. ولكن لما كانت هذه الكناية أوقع في النفوس في تفهيم غاية الإقْداد عدل إليها وأما المردك بالشرع فهو أن يكون إجْراءه على الظاهر ممكناً ولكنه يروي أنه أريد به غير الظاهر كما ورد في تفسير قوله تعالى: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا﴾ الآية وأن معنى الماء هنا هو القرآن ومعنى الأودية هي القلوب وإن بعضها احتملت شيئاً كثيراً وبعضها قليلاً وبعضها لم يحتمل. الزيد مثل الكفر والنفاق فإنه وإن ظهر وطفاً على رأس الماء فإنه لا يثبت والمهداية التي تنفع الناس تمكث. وفي هذا القسم تعمق جماعة فلاولوا ما ورد في الآخرة من الميزان والصراط وغيرها وهو بدعة إذ لم يتقل ذلك بطريق الرواية وإجْراءه على الظاهر غير محال فيجب إجْراءه على الظاهر. القسم الرابع: أن يدرك الإنسان الشيء جملة ثم يدركه تفصيلاً بالتحقيق والذوق بأن يصير حالاً ملاساً له فيغاثو العلمان ويكون الأول كالقشر والثاني كاللباب، والأول كالظاهر والثاني كالباطن. وذلك كما يمثل للإنسان في عته شخص في الظلمة أو على البعد فيحصل له نوع علم فإذا رآه بالقرب أو بعد زوال الظلام أدرك تفرقة بينهما، ولا يكون الأخير ضدّ الأول بل هو استكمال له. فكذلك العلم والإيمان والتصديق، إذ قد يصدق الإنسان بوجود العشق والمرض والموت قبل وقوعه ولكن تحققه به عند الوقوع أكمل من تحققه قبل الوقوع بل للإنسان في الشهوة والعشق وسائر الأحوال ثلاثة أحوال متفاوتة وإدراكات متباينة، الأول: تصديقه بوجوده قبل وقوعه. والثاني: عند وقوعه. والثالث: بعد تصوره. فإن تحقّقك بالجرع بعد زواله يخالف التحقق في قبل الزوال وكذلك من علوم الدين ما يصير فوقاً فيكمل فيكون ذلك كالباطن بالإضافة إلى ما قبل ذلك، ففرق بين علم المريض بالصحة وبين علم الصحيح بها. ففي هذه الأقسام الأربعة تفاوت الحلق وليس في شيء منها ما ينقص الظاهر بل يتممه ويكمّله كما يتمم اللب القشر والسلام. الخامس: أن يعبر بلسان المقال عن لسان الحال فالقاصر الفهم يقف على الظاهر ويعتقده نطقاً، والبصير بالخفايق يدرك السرفه وهذا كقول القائل: قال الجدار للونّد لم تشققي؟ قال: سل من يدقي فلم يتركني ورائي الحجر الذي ورائي؟ فهذا تمييز عن لسان الحال بلسان المقال، ومن هذا قوله تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ ائْتِيَا طَوْعاً أَوْ كَرْهاً قَالَتَا أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ فاليليد يفتقر في فهمه إلى أن يقدر لها حياة وعقلاً وفهماً للخطاب وخطاباً هو صوت وحرف تسمعه السماء والأرض فتجيبان بحرف وصوت وتقولان: ﴿أَتَيْنَا طَائِعِينَ﴾ والبصير يعلم أن ذلك لسان الحال وأنه إتياء عن كونها مسخورتين بالضرورة ومضطرتين إلى التسخير. ومن هذا قوله تعالى: ﴿وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِغْ بِحَمَلِهِ﴾ فاليليد يفتقر فيه إلى أن يقدر للجسمادات حياة وعقلاً ونطقاً بصوت وحرف حتى يقول: «سبحان الله» ليتحقق تسبيحه. والبصير يعلم أنه ما أريد به نطق اللسان بل كونه مسبّحاً بوجوده ومقدّساً بذاته وشاهدأ بوحدانية الله سبحانه كما يقول:

(١) حديث (لما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام... الحديث) أخرجه من حديث أبي هريرة
(٢) حديث (قلب العبد بين أصبعين من أصابع الرحمن) أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن عمرو.

وفي كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

وكما يقال: هذه الصنعة المحكمة تشهد لصانها بحسن التدبير وكمال العمل لا بمعنى أنها تقول أشهد بالقول ولكن بالذات والحال. وكذلك ما من شيء إلا وهو محتاج في نفسه إلى موجد يوجده وبقيته ويدم أوصافه ويرده في أطواره فهو بحاجة يشهد لحالته بالتقديس يدرك شهادته ذو البصائر دون الخامدين على الظواهر. ولذل قال تعالى: ﴿ولكن لا تفقهون تسبيحهم﴾ وأما القاصرون فلا يفقهون أصلاً وأما المقربون والعلماء الراسخون فلا يفقهون كتبه وكماله إذ لكل شيء شهادات شتى على تقديس الله سبحانه وتسيبته، ويدرك كل واحد بقدر عقله وبصيرته، وتعداد تلك الشهادات لا يليق بعلم المعاملة. فهذا الفن أيضاً مما يتفاوت أرباب الظواهر وأرباب البصائر في علمه وتظهر به مفارقة الباطن للظاهر. وفي هذا المقام لأرباب المقامات إسراف وإقتصاد فمن مسرف في رفع الظواهر انتهى إلى تغيير جميع الظواهر والبراهين أو أكثرها حتى حملوا قوله تعالى: ﴿وتكلمنا أيديهم وتشهد أرجلهم﴾ وقوله تعالى: ﴿وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا أنطقنا الله الذي أنطق كل شيء﴾ وكذلك للمخاطبات التي تجري من منكر وتكبر وفي الميزان والصراف والحساب ومناظرات أهل النار وأهل الجنة في قولهم: (أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله) زعموا أن ذلك كله بلسان الحال. وغلا آخرون في حسم الباب منهم أحد بن حنبل رضي الله عنه حتى منع تأويل قوله (كن فيكون) وزعموا أن ذلك خطاب بحرف وصوت يوجد من الله تعالى في كل لحظة بعدد كون مكوّن حتى سمعت بعض أصحابه يقول: إنه حسم باب التأويل إلا لثلاثة ألفاظ قوله ﷺ: «والحجر الأسود بين الله في أرضه»^(١) وقوله ﷺ: «قول المؤمنين بين أصبعين من أصابع الرحمن» وقوله صل الله تعالى عليه وعلى آله وسلم: «إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمين»^(٢) وما إلى حسم الباب أرباب الظواهر. والظن بأحد بن حنبل رضي الله عنه أنه علم أن الاستواء ليس هو الاستقرار والنزول ليس هو الانتقال ولكنه منع من التأويل حسناً للباب ورعاية لصالح الخلق. فإنه إذا فتح الباب اتسع الخرق وأخرج الأمر عن الضبط وجاوز حد الإقتصاد إذ حد ما جاوز الإقتصاد لا ينضبط فلا يأس هذا الزجر ويشهد له سيرة السلف فإنهم كانوا يقولون: أمروها كما جاءت وحتى قال مالك رحمه الله لما سئل عن الاستواء: الاستواء معلوم والكيفية مجهولة والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة. وذهبت طائفة إلى الإقتصاد وفتحوا باب التأويل في كل ما يتعلق بصفات الله سبحانه وتركوا ما يتعلق بالآخرة على ظواهرها ومنعوا التأويل فيه وهم الأشعرية. وزاد المتزلة عليهم حتى أولوا من صفاته تعالى الرؤية وأولوا كونه سمياً بصيراً وأولوا المعراج وزعموا أنه لم يكن بالجسد وأولوا عذاب القبر والميزان والصراف وجملة من أحكام الآخرة، ولكن أقروا بحشر الأجساد وبالجنة واشتملها على المأكولات والمشروبات والمنكوحات والملاذ المحسوسة، وبالنار واشتملها على جسم محسوس يحرق الجلود ويذيب الشحوم. ومن ترقبهم إلى هذا الحد زاد الفلاسفة فأولوا كل ما ورد في الآخرة وودوه إلا آلام عقلية وروحانية ولذات عقلية وأنكروا حشر الأجساد وقالوا ببقاء النفوس وأنها تكون إما معذبة وإما متعنة بعذاب ونعيم لا يدرك بالحس وهؤلاء هم المسرفون. وحد الإقتصاد بين هذا الإنحلال كله وبين جهود المخالطة دقيق غامض لا يطلع عليه إلا الموفقون الذين يدركون الأمور بنور إلهي لا بالسماع، ثم إذا انكشفت لهم أسرار الأمور على ما هي عليه نظروا إلى السمع والألفاظ الواردة فيها وافق ما شاهدوه بنور اليقين فرددوه وما خالف أولوه. فاما من يأخذ معرفة هذه الأمور من السمع المجرد فلا يستقر له فيها قدم ولا يتعين له موقف. والألبق بالقتصر على السمع المجرد: مقام أحد بن حنبل رحمه الله. والآن فكشف الغطاء عن حد الإقتصاد في هذه الأمور داخل في علم المكاشفة والرسول في بطون فلا نخوض فيه؛ والغرض بيان موافقة الباطن للظاهر وأنه غير مخالف له فقد انكشفت بهذه الأقسام الخمسة أمور كثيرة. وإذا رأينا أن تقتصر بكلفة العوالم على ترجمة العقيدة التي حرّناها وأنهم لا يكفلون

(١) حديث (الحجر بين الله في الأرض) أخرجه الحاكم وصححه من حديث عبد الله بن عمر

(٢) (إني لأجد نفس الرحمن من جانب اليمين) أخرجه أحد من حديث أبي هريرة في حديث قال فيه (وأجد نفس ربكم من قبل اليمين) ورجاله ثقات

غير ذلك في الدرجة الأولى إلا إذا كان خوف تشويش لشيوخ البعثة يفرى في الدرجة الثانية إلى عقيدة الواعظ من الأدلة مختصرة من غير تعمق. فلنورد في هذا الكتاب تلك اللوامع ولتقتصر فيها على ما حرّرهنا لأهل القدس وسميانه «الرسالة القديمة في قواعد المفائدة» وهي مودعة في هذا الفصل الثالث من هذا الكتاب.

الفصل الثالث

من كتاب قواعد العقائد في لوازم الأدلة للعقيدة التي ترجمناها بالقدس فنقول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي ميز عصابة السنة بأنوار اليقين وأثر رط الحق بالهداية إلى دعائم الدين وجنبهم زيف الزائغين وضلال الملحدين ووقفهم للإقتداء بسيد المرسلين وسدّهم للتأسي بصحبه الأكرمين ويسر لهم اقتفاء آثار السلف الصالحين حتى اعتصموا من مقتضيات العقول بالجليل المتين ومن سير الأولين وعقائدهم بالمنهج المبين، فجمعوا بالقول بين نتائج العقول وقضايا الشرع المتقول، وتحققوا أنّ التعلق بما تعدوا به من قول: «لا إله إلا الله محمد رسول الله» ليس له طائل ولا حصول إن لم تتحقق الإحاطة بما تدور عليه هذه الشهادة من الانقلاب والأصول، وعرفوا أن كلمتي الشهادة على إنجازها تتضمن إثبات ذات الإله وإثبات صفاته وإثبات أفعاله وإثبات صدق الرسول، وعلموا أن بناء الإيمان على هذه الأركان وهي أربعة ويدور كل ركن منها على عشرة أصول (الركن الأول) في معرفة ذات الله تعالى ومداره على عشرة أصول: وهي العلم بوجوده الله تعالى وقدمه وبقائه وأنه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض وأنه سبحانه ليس مختصاً بجهة ولا مستقراً على مكان وأنه يرى وأنه واحد (الركن الثاني) في صفاته ويشتمل على عشرة أصول وهو العلم بكونه حياً عالماً قادراً مريداً سميعاً بصيراً متكلماً منزهاً عن حلول الحوادث وأنه قديم الكلام والعلم والإرادة (الركن الثالث) في أفعاله تعالى ومداره على عشرة أصول: وهي أنّ أفعال العباد مخلوقة لله تعالى وأنها مكتسبة للعباد وأنها مرادة لله تعالى وأنه متفضل بالخلق والإعتراف وأنّ له تعالى تكليف ما لا يطاق، وأنّ له إيلام البريء. ولا يجب عليه رعاية الصالح. وأنه لا واجب إلا بالشرع وأنّ بعض الأنبياء جائز وأنّ نبوة نبينا محمد ﷺ ثابتة مؤيدة بالمعجزة (الركن الرابع) في السمعيات ومداره على عشرة أصول: وهي إثبات الخبر والنشر وسؤال منكر وتكبير وعذاب القبر والميزان والعصاوط وخلق الجنة والنار وأحكام الإمامة وأهل فضل الصحابة على حسب ترتيبهم وشروط الإمامة.

فأما الركن الأول من أركان الإيمان: في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى

وَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى وَاحِدٌ وَمَدَارُهُ عَلَى عَشْرَةِ أَصُولٍ

(الأصل الأول) معرفة وجوده تعالى وأول ما يستفاد به من الأنوار ويسلك من طريق الإخبار ما أُرشد إليه القرآن فليس بعد بيان الله سبحانه بيان وقد قال تعالى: ﴿أَمْ نَحْمِلُ الْأَرْضَ مِهَادًا وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سِتَاتًا وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ مَاءً ثَجَّاجًا لِّنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا وَنَبَاتًا وَجَنَّاتٍ أَلْفَافًا﴾ وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَاءٍ فَأَخْبَثَ بِهِ الْأَرْضَ بِعَدَّةٍ مُّقَدَّرَةٍ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ وقال تعالى: ﴿أَمْ تَرَوْنَ كَيْفَ خَلَقَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا وَهَّاجًا وَاللَّهُ يَتَكَبَّرُ عَنِ الْأَرْضِ يُبَاتِلُ أَمْثَلَكُمْ فِيهَا وَيُحَرِّكُهَا مِرْحَاجًا﴾ وقال تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ لِمُحَلِّقُوهُمْ أَ مِنْ حَرِّ الْمَحَلِّقُونَ﴾ إلى قوله ﴿لِّلْمُفْعِفِينَ﴾ فليس بجفى على من معه أدنى مسكة من عقل إذا تأمل بأفئ فكرة مضمون هذه الآيات وأدار نظره على عجائب خلق الله في الأرض والسموات ووجدت فطرة الحيوان والنبات أن هذا الأمر المعجب والترتيب المحكم لا يستغنى عن صانع يديره ويحكمه ويقدِّره، بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت نسخه ومصرفه بمقتضى تدبيره.

ولذلك قال الله تعالى: ﴿فَإِىَ الله شك فاطر السموات والأرض﴾ ولهذا بعث الأنبياء صلوات الله عليهم لدعوة الخلق إلى التوحيد ليقرولوا: «لا إله إلا الله» وما أمروا أن يقولوا لنا إله وللعالَم إله. فإن ذلك كان مجبولاً في فطرة عقولهم من مبدأ نشوهم وفي عقولهم شبابهم. ولذلك قال عز وجل: ﴿وَلَقَدْ سَأَلْتَهُمْ عَنْ خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لِيَقُولَنَّ اللهُ﴾ وقال تعالى: ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفاً فِطْرَةَ اللهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَیْمُ﴾ فإذن في فطرة الإنسان وشواهد القرآن ما يعنى عن إقامة البرهان. ولكننا على سبيل الاستظهار والاقتداء بالعلماء النظائر نقول: من بدالة العقول أن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب يحدثه، والعالَم حادث فإذا لا يستغنى في حدوثه عن سبب. أما قولنا: فإن الحادث لا يستغنى في حدوثه عن سبب فجل في كل حادث مخصص بوقت يجوز في العقل تقدير تقديره وتأخيره فاختصاصه بوقته دون ما قبله وما بعده يفتر بالضرورة إلى المخصص وأما قولنا «العالَم حادث» فبرهانه أن أجسام العالم لا تخلو عن الحركة والسكون وهما حادثان وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث. فني هذا البرهان ثلاث دعوى: الأولى: قولنا: «إن الأجسام لا تخلو عن الحركة والسكون» وهذه مدركة بالبدية والإضطرار فلا يحتاج فيها إلى تأمل وافتكار فإن من عقل جسيماً لا ساكناً ولا متحركاً كان لئن الجهل ركباً وعن نهج العقل ناكياً. الثانية: قولنا «إنها حادثان» ويدل على ذلك تماقبيها ووجود البعض منها بعد البعض وذلك مشاهد في جميع الأجسام ما شوهد منها وما لم يشاهد فيها من ساكن إلا والعقل قاض بجواز حركته وما من متحرك إلا والعقل قاض بجواز سكونه فالطاريء منها حادث لطريانه والسابق حادث لعده؛ لأنه لو ثبت قلمه لاستحال عده - على ما سيأتي بيانه وبرهانه في إثبات بقاء الصانع تعالى وتقدس - الثالث: قولنا: «وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث» وبرهانه أنه لو لم يكن كذلك لكان قبل كل حادث حوادث لا أول لها ولو لم تنقص تلك الحوادث بهجمنتها لا تنتهي التوبة إلى وجود الحادث الآخر في الحال وانقضاه ما لا نهاية له محال، ولأنه لو كان للفلك دورات لا نهاية لها لكان لا يخلو عندها عن أن تكون شفعاً أو وترأ أو شفعاً ووترأ جيماً أو لا شفعاً ولا وترأ، ومحال أن يكون شفعاً ولا وترأ. فإن ذلك جمع بين النفي والإثبات؛ إذ في إثبات أحدهما نفي الآخر وفي نفي أحدهما إثبات الآخر. ومحال أن يكون شفعاً لأن الشفع يصير وترأ بزيادة واحد. وكيف يجوز ما لا نهاية له: واحد؟ ومحال أن يكون وترأ إذ الوتر يصير شفعاً بواحد فكيف يمزوها واحد مع أنه لا نهاية لأعدادها. ومحال أن يكون لا شفعاً ولا وترأ إذ له نهاية. فنحصل من هذا أن العالم لا يخلو عن الحوادث وما لا يخلو عن الحوادث فهو إذن حادث. وإذا ثبت حدوثه كان افتقاره إلى المحدث من المدركات بالضرورة (الأصل الثاني) العلم بأن الله تعالى قديم لم يزل، أزل، ليس لوجوده أول بل هو أول كل شيء وقيل كل ميت وحى وبرهانه أنه لو كان حادثاً ولم يكن قديماً لافتر هو أيضاً إلى محدث وافتر محدثه إلى محدث وتسلسل ذلك إلى ما لا نهاية، وما تسلسل لم يحصل أو ينتهي إلى محدث قديم هو الأول وذلك هو المطلوب الذي سميناه صانع العالم ومبدئه وبارئه ومحدثه ومبدعه (الأصل الثالث) العلم بأنه تعالى مع كونه أزلياً أبدياً ليس لوجوده آخر فهو الأول والأخر والظاهر والباطن لأن ما ثبت قلمه استحالة عده، وبرهانه أنه لو انعدم لكان لا يخلو إما أن ينعدم بنفسه أو بمحدث يضاهاه ولو جاز أن ينعدم شيء يتصور دوامه بنفسه لجاز أن يوجد شيء يتصور عده بنفسه فكما يحتاج طريان الوجود إلى سبب فكذلك يحتاج طريان العلم إلى سبب وياطل أن ينعدم بمحدث يضاهاه لأن ذلك للمحدث لو كان قديماً لما تصور الوجود معه. وقد ظهر بالأصلين السابقين وجوده وقدمه فكيف كان وجوده في القدم ومعه ضد؟ فإن كان الضد للمحدث حادثاً كان محالاً، إذ ليس الحادث في مضاده للقديم حتى يقطع وجوده بأولى من القديم في مضاده للحادث حتى يقطع وجوده، بل الدفع أمون من القطع والتقديم أقوى وأولى من الحادث (الأصل الرابع) العلم بأنه تعالى ليس بجوهر متحيز بل يتعالى ويتفلس عن مناسبة الحيز. وبرهانه أن كل جوهر متحيز فهو مخصص بحيزه ولا يخلو من أن يكون ساكناً فيه أو متحركاً عنه، فلا يخلو عن الحركة أو السكون وهما حادثان، وما لا يخلو عن الحوادث فهو حادث. ولو تصور جوهر متحيز قديم لكان يعقل قدم جواهر العالم فإن

سمه مسم جوهرأ ولم يرد به التحيز كان مخطئاً من حيث اللفظ لا من حيث المعنى: ﴿ الأصل الخامس ﴾ العلم بأنه تعالى ليس بجسم مؤلف من جواهر. إذ الجسم عبارة عن المؤلف من الجواهر، وإذا بطل كونه جوهرأ مخصوصاً بحيز بطل كونه جسماً لأن كل جسم يخص بحيز ومركب من جواهر فالجوهر يستحيل خلوّه عن الإفتراق والإجتماع والحركة والسكون والهيئة والمقدار وهذه سمات الحوادث. ولو جاز أن يعتقد أن صانع العالم جسم لجاز أن يعتقد الإلّهيّة للشمس والقمر أو شيء آخر من أقسام الأجسام. فإن تجاسر متجاسر على تسميته تعالى اسماً من غير إرادة التكاليف من الجواهر كان ذلك غلطاً في الإسم مع الإصابة في نفي معنى الجسم ﴿ الأصل السادس ﴾ العلم بأنه تعالى ليس بعرض قائم بجسم أو حال في محل لأن العرض ما يحل في الجسم، فكل جسم فهو حادث لا محالة ويكون عدته موجوداً قبله. فكيف يكون حالاً في الجسم وقد كان موجوداً في الأزل وحده وما معه غيره، ثم أحدثت الأجسام والأعراض بعده؟ ولأنه عالم قادر مريد خالق. كما سيأتي بيانه. وهذه الأوصاف تستحيل على الأعراض بل لا تعقل إلا لموجود قائم بنفسه مستقل بذاته. وقد تحصل من هذه الأصول أنه موجود قائم بنفسه ليس بجوهر ولا جسم ولا عرض. وأن العالم كله جواهر وأعراض وأقسام فلو أن لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شيء بل هو الهي القويم الذي ليس كمثل شيء. وأن يشبه المخلوق خاتفه والمقدور مقدّره والمصور مصوره. والأجسام والأعراض كلها من خلقه وصنعه فاستحال القضاء عليها بمثلته ومشابته ﴿ الأصل السابع ﴾ العلم بأن الله تعالى منزّه الذات عن الإختصاص بالجهات فإن الجهة إما فوق وإما أسفل إما بين وإما شمال أو قدام أو خلف، وهذه الجهات هو الذي خلقها وأحدثها بواسطة خلق الإنسان إذ خلق له طرفين أحدهما يعتمد على الأرض ويسمى رجلاً، والآخر يقابله ويسمى رأساً. فحدث إسم الفوق لما يلي جهة الرأس وإسم السفلى لما يلي جهة الرجل حتى أنّ النملة التي تدب منكسة تحت السفلى تنقلب جهة الفوق في حلقها تحت وإن كان في حقا فوقاً. وخلق للإنسان اليدين وإحدهما أقوى من الأخرى في الغالب فحدث إسم اليمين للأقوى وإسم الشمال لما يقابله وتسمى الجهة التي تلي اليمين يميناً والأخرى شمالاً، وخلق له جانبيين يصر من أحدهما ويتحرك إليه فحدث اسم القدام للجهة التي يتقدم إليها بالحركة وإسم الخلف لما يقابلها، فالجهات حادثه بحدوث الإنسان ولو لم يخلق الإنسان هذه الخلقه بل خلق مستديراً كالكرة لم يكن لهذه الجهات وجود البتة. فكيف كان في الأزل مختصاً بجهة والجهة حادثه؟ أو كيف صار مختصاً بجهة بعد أن لم يكن له؟ أمّا أن خلق العالم فوفه ويتعالى عن أن يكون له فوق إذ تعالى أن يكون له رأس والفوق عبارة عما يكون جهة الرأس أو خلق العالم تحته فتعالى عن أن يكون له تحت إذ تعالى عن أن يكون له رجل والتحت عبارة عما يلي جهة الرجل، وكل ذلك مما يستحيل في العقل ولأن المعقول من كونه مختصاً بجهة أنه مختص بحيز اختصاص الجواهر أو مختص بالجواهر اختصاص العرض وقد ظهر استحالة كونه جوهرأ أو عرضاً فاستحال كونه مختصاً بالجهة، وإن أريد بالجهة غير هذين المعنيين كان غلطاً في الإسم مع المساعدة على المعنى ولأنه لو كان فوق العالم لكان محاذياً له، وكل محاذ لجسم فما أن يكون مثله أو أصغر منه أو أكبر وكل ذلك تقدير محرج بالضرورة إلى مقدّر ويتعالى عنه الخالق الواحد المدير، فلما رفع الأيدي عند السؤال إلى جهة السماء فهو لأبها قبله الدعاة. وفيه أيضاً إشارة إلى ما هو وصف للمدعو من الخلال والكرهاء تنبيهاً بقصد جهة العلو على صفة المجد والعلاء فإنه تعالى فوق كل موجود بالفهر والإستلاء ﴿ الأصل الثامن ﴾ العلم بأنه تعالى مستوى على عرشه بالمعنى الذي أراد الله تعالى بالإستواء وهو الذي لا ينافي وصف الكبرياء ولا ينطرق إليه سمات الحوادث والفناء وهو الذي أريد بالإستواء إلى السماء حيث قال في القرآن: ﴿ ثم استوى إلى السماء وهي دخان ﴾ وليس ذلك إلا بطريق الفهر والإستلاء كما قال الشاعر

وقد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهوراق

واضطر لعل الحق إلى هذا التحويل كما التحويل اضطر أهل الباطن إلى تحويل قوله تعالى: ﴿ وهو معكم أينما كنتم ﴾ إذ حل ذلك بالإفتراق على الإحاطة والعلم، وحل قوله: ﴿ قلب المؤمن بين أصابع الرحمن ﴾ على القدرة والفهر، وحل قوله: ﴿ الحجر الأسود بين الله في أرضه ﴾ على الشرف والإكرام لأنه لو

ترك على ظاهره للزم منه المحال فكذا الإستواء لو ترك الإستقرار والتمكن لزم منه كون التمكن جسماً ماساً للعرش إما مثله أو أكبر منه أو أصغر وذلك محال، وما يؤتي إلى المحال فهو محال ﴿الاصل التاسع﴾ العلم بأنه تعالى مع كونه منزهاً عن الصورة والمقدار مقدساً عن الجهات والأقطار مرثي بالأعين والأبصار في الدار الآخرة دار القرار لقوله تعالى: ﴿وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة﴾ ولا يرى في الدنيا تصديقاً لقوله عز وجل: ﴿لا تلوكة الأبصار وهو يلوك الأبصار﴾ ولقوله تعالى في خطاب موسى عليه السلام: ﴿لن تراني﴾ وليت شعري كيف عرف المعتزلي من صيات رب الأرباب ما جهله موسى عليه السلام؟ وكيف سأل موسى عليه السلام الرؤية مع كونها محالاً؟ ولعل الجهل يلوى البدع والأهواء من الجبهة الأغيباء أولى من الجهل بالأنبياء صلوات الله عليهم، وأما وجه إجراء آية الرؤية على الظاهر فهو أنه غير مؤد إلى المحال، فإن الرؤية نوع كشف وعلم إلا أنه أتم وأوضح من العلم فلذا جاز تعلق به وليس في جهة جاز تعلق الرؤية به وليس بجهة، وكما يجوز أن يرى الله تعالى الخلق وليس في مقابلتهم جواز أن يراه الخلق من غير مقابلة، وكما جاز أن يعلم من غير كيفية وصورة جاز أن يرى كذلك ﴿الاصل العاشر﴾ العلم بأن الله عز وجل واحد لا شريك له فرد لا ند له انفرد بالخلق والإبداع واستبد بالإيجاد والإختراع لا مثل له يساهمه ويساويه ولا ضد له فينازعه وينابيه، ويرهاته قوله تعالى: ﴿لو كان فيها آفة إلا الله لفسدتا﴾ وبيانه أنه لو كانا اثنين وأراد أحدهما أمراً فالثاني إن كان مضطراً إلى مساعدته كان هذا هذا الثاني مقهوراً عاجزاً ولم يكن إلهاً قادراً، وإن كان قادراً على مخالفته ومداخسته كان الثاني قوياً قاهراً والأول ضميماً قاصراً ولم يكن إلهاً قادراً.

الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول

﴿الاصل الأول﴾ العلم بأن صانع العالم قادر وأنه تعالى في قوله: ﴿وهو على كل شيء قدير﴾ صادق لأن العالم يحكم في صنته مرتب في خلقته ومن رأى ثوباً من دياج حسن النسيج والتأليف متناسب التزيين والتطريف ثم توهم صدور نسجه عن ميت لا استطاعة له أو عن إنسان لا قدرة له كان منخلعاً عن غريزة العقل ومنحرفاً في سلك أهل الغيابة والجهل ﴿الاصل الثاني﴾ العلم بأنه تعالى عالم بجميع الموجودات ومحيط بكل المخلوقات ﴿لا يعزب عن علمه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء﴾ صادق في قوله: ﴿وهو بكل شيء عليم﴾ ومرشد إلى صدقه بقوله تعالى ﴿ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير﴾ أرشدك إلى الاستدلال بالخلق على العلم بأنك لا تستريب في دلالة الخلق اللطيف والصنع المزين بالترتيب ولو في الشيء الخفير الضعيف على علم الصانع بكيفية الترتيب والترصيف فما ذكره الله سبحانه هو المنتهي في الهداية والتعريف (الاصل الثالث) العلم بكونه عز وجل حياً فإن من ثبت علمه وقدرته ثبت بالضرورة حياته ولو تصور قادر وعالم فاعل مدير دون أن يكون حياً لجاز أن يشك في حياة الحيوانات عند ترددها في الحركات والسكنات بل في حياة أرباب الحرف والصناعات وذلك انغماس في غمرة الجهالات والضلالات (الاصل الرابع) العلم بكونه تعالى مريداً لأنفاله فلا موجود إلا وهو مستند إلى مشيئته وصادر عن إرادته فهو المبدئ المعيد والفعال لما يريد وكيف لا يكون مريداً وكل فعل صادر منه أمكن أن يصدر منه ضدُّه وما لا ضد له أمكن أن يصدر منه ذلك بعينه قبله أو بعده. والقدرة تناسب الضدين والوقتين مناسبة واحدة فلا بد من إرادة صارقة للقدرة إلى أحد المتقوين. ولا أغنى العلم عن الإرادة في تخصيص المعلوم حتى يقال إنما وجد في الوقت الذي سبق العلم بوجوده لجاز أن يفتي عن القدرة حتى يقال وجد بغير قدرة لأنه سبق العلم بوجوده فيه (الاصل الخامس) العلم بأنه تعالى سميع بصير لا يعزب عن رؤيته هوائس الضمير وتخفايا الوهم والتفكير ولا يشد عن سمعه صوت ديبب النملة السوداء في الليلة الظلماء على الصخرة الصماء: وكيف لا يكون سمياً بصيراً والسمع والبصر كمال لا محالة وليس بغص؟ فكيف يكون المخلوق أكمل من الخالق والمصنوع أسنى وأتم من الصانع؟ وكيف تتدل القسمة مهما وقع التقص في جهته والكمال في خلقه وصنعه أو كيف تستقيم حجة إبراهيم عليه السلام على أبيه إذ كان يعبد الأصنام جهلاً وغياً فقال له: ﴿لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغني

عنك شيئاً ﴿ ولو انقلب ذلك عليه في معبوده لأصبحت حجته داحضة ودلالته ساقطة ولم يصدق قوله تعالى : ﴿ وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه ﴾ وكما عقل كونه فاعلاً بلا جارحة وعاملاً بلا قلب ودماع فليقبل كونه بصيراً بلا حدة وسميحاً بلا أذن إذ لا فرق بينها (الأصل السانس) أنه سبحانه وتعالى متكلم بكلام وهو وصف قائم بذاته ليس بصوت ولا حرف بل لا يشبه كلامه غيره كما لا يشبه وجوده وجود غيره . والكلام بالحقيقة كلام النفس وإنما الأصوات قطعت حروفها للدلالات كما يدل عليها تارة بالحركات والإشارات وكيف التيس هذا على طائفة من الأغبياء ولم يلتبس على جهلة الشعراء حيث قال قائلهم :

إنَّ الكلام لقصي القواد وإلما جعل اللسان على القواد دليلاً

ومن لم يعقله عقله ولا نهه نهه عن أن يقول: لسانى حدث ولكن ما يحدث فيه بقدرتي الحادثة قديم، فانقطع عن عقله طمعك وكف عن خطابه لسانك. ومن لم يفهم أن القديم عبارة عما ليس قبله شيء. وأن الباء قبل السين في قولك بسم الله فلا يكون السين المتأخر عن الباء قديماً فزعه عن الإلتفات إليه قلبك فله سبحانه سرٌّ في إبعاد بعض العباد ﴿ ومن يضلل الله فماله من هاد ﴾ ومن استبعد أن يسمع موسى عليه السلام في الدنيا كلاماً ليس بصوت ولا حرف فليستكر أن يرى في الآخرة موجوداً ليس بجسم ولا لون: وإن عقل أن يرى ما ليس بلون ولا جسم ولا قدر ولا كمية وهو إلى الآن لم ير غيره فليقبل في حاسة السمع ما عقله في حاسة البصر. وإن عقل أن يكون له علم واحد هو علم بجميع الموجودات فليقبل صفة واحدة للذات هو كلام بجميع ما دل عليه من العبارات. وإن عقل كون السموات السبع وكون الجنة والنار مكتوبة في ورقة صغيرة ومضبوطة في مقدار ذره من القلب وأن كل ذلك مرئي في مقدار عذسة من الخدعة من غير أن تصل ذات السموات والأرض والجنة والنار في الحقيقة والقلب والورقة فليقبل كون الكلام مقروءاً بالالسة محفوفاً في القلوب مكتوباً في المصاحف من غير حلول ذات الكلام فيها إذ لو حلت بكتابت الله ذات الكلام في الورق لحل ذات الله تعالى بكتابة اسمه في الورق وحلت ذات النار بكتابة اسمها في الورق ولاحترق (الأصل السابع) أن الكلام القائم بنفسه قديم وكذا جميع صفاته إذ يستحيل أن يكون عملاً للمحادث داخلاً تحت التغير بل يجب للصفات من نموت القدم ما يجب للذات فلا تتغيره التغيرات ولا تحلها الحادثات بل لم يزل في قدمه موصوفاً بمحمود الصفات ولا يزل في أبده كذلك متزهاً عن تغير الحالات لأنَّ ما كان محل المحادثات لا يخلو عنها وما لا يخلو عن المحادثات فهو حادث. وإلما ثبت نعت الحدوث للأجسام من حيث تعرضها للتغير وتقلب الأوصاف فكيف يكون خالقها مشاركاً لها في قبول التغير؟ وينبغي على هذا أن كلامه قديم قائم بذاته وإلما الحوادث هي الأصوات الدالة عليه، وكما عقل قيام طلب التعلم وإرادته بذات الوالد للولد قبل أن يخلق ولده حتى إذا خلق ولده وعقل وخلق الله له علماً متعلقاً بما في قلب أبيه من الطلب صار مأموراً بذلك الطلب الذي قام بذات أبيه ودام وجوده إلى وقت معرفة ولده له فليقبل قيام الطلب الذي دلَّ عليه قوله عزَّ وجل: ﴿ خلع نعليك ﴾ بذات الله وصير موسى عليه السلام مخاطباً به بعد وجوده إذ خلقت له معرفة بذلك الطلب وسمع لذلك الكلام القديم (الأصل الثامن) أن علمه قديم فلم يزل علماً بذاته وصفاته وما يحدث من مخلوقاته. ومهما حدثت المخلوقات لم يحدث له علم بها بل حصلت مكشوفة له بالعلم الأزلي إذ لو خلق لنا علم به بقدوم زيد عند طلوع الشمس ودام ذلك العلم تقديراً حتى طلعت الشمس لكان قدوم زيد عند طلوع الشمس معلوماً لنا بذلك العلم من غير تمجيد علم آخر. فكذلك ينبغي أن يفهم قدم علم الله تعالى (الأصل التاسع) أن إرادته قديمة وهي في القدم تعلقت بإحداث المحادثات في أوقاتها اللاحقة بها على وفق سبق العلم الأزلي إذ لو كانت حادثة لصار عمل المحادثات، ولو حدثت في غير ذاته لم يكن هو مرئياً لها كما لا تكون أنت متحركاً بحركة ليست في ذاتك وكيفما قدرت فيفتقر حدوثها إلى إرادة أخرى، وكذلك الإرادة الأخرى تنفطر إلى أخرى ويتسلسل الأمر إلى غير نهاية، ولو جاز أن يحدث إرادة بغير إرادة لجاز أن يحدث العالم بغير إرادة (الأصل العاشر) أن الله تعالى عالم بعلوم، حتى بحقيقة، قادر بقدرته، ومريد بإرادته، ومتكلم بكلام، وسميع بسمع،

ويصير بصير، وله هذه الأوصاف من هذه الصفات القديمة. وقول القائل: عالم بلا علم قوله: غني بلا مال وعلم بلا عالم وعالم بلا معلوم، فإن العلم والمعلوم والعالم متلازمة كالقتل والمقتل والقاتل، وكما لا يصور قاتل بلا قتل ولا يتصور قتل بلا قاتل ولا قتل كذلك لا يتصور عالم بلا علم ولا علم بلا معلوم ولا معلوم بلا عالم بل هذه الثلاثة متلازمة في العقل لا ينفك بعض منها عن البعض فمن جُزَّز انفكاك العالم عن العلم فليجُزَّز انفكاكه عن المعلوم وانفكاك العلم عن العالم إذ لا فرق بين هذه الأوصاف.

الركن الثالث: العلم بأفعال الله تعالى، ومداره على عشرة أصول

(الأصل الأول) العلم بأن كل حادث في العالم فهو فصله وخلقه واختراعه لا خالق له سواه ولا محدث له إلا إياه. خلق الخلق وصنعهم وأوجد قوتهم وحركتهم فجميع أفعال عباده مخلوقة له ومتعلقة بقدرته تصديقاً له في قوله تعالى: ﴿الله خالق كل شيء﴾ وفي قوله تعالى: ﴿والله خلقكم وما تعملون﴾ وفي قوله تعالى: ﴿واسأروا قولكم أو أجهروا به إنه عليم بذات الصدور﴾ ألا يعلم من خلق وهو اللطيف الخبير ﴿أمر العباد بالتحرز في أقوالهم وأفعالهم وإسرارهم وإضمارهم لعلمه بموارد أفعالهم. واستند على العلم بالخلق، وكيف لا يكون خالقاً لفعل العبد وقدرته تامة لا قصور فيها وهي متعلقة بحركة أبدان العباد والحركات متماثلة وتعلق القدرة بها لذاتها فإما الذي يقصر تعلقها عن بعض الحركات دون البعض مع مثالها؟ أو كيف يكون الحيوان مستبداً بالإختراع ويصدر من المنكوب والتحل وسائر الحيوانات من لطائف الصناعات ما يتحير فيه عقول ذوي الألباب فكيف انفردت هي باختراعها دون رب الأرباب وهي غير علة بتفصيل ما يصدر منها من الإكتساب؟ ميهات ميهات! ذلت المخلوقات وتفرق بالملك والملكوت جبار الأرض والسماوات (الأصل الثاني) أن أفراد الله سبحانه باختراع حركات العباد لا يخرجها عن كونها مقدورة للعبد على سبيل الإكتساب بل الله تعالى خلق القدرة والمقدور جميعاً وخلق الإختيار والمختار جميعاً. فإما القدرة فوفص للعبد وخلق للرب سبحانه وليست بكسب له. وإما الحركة فخلق للرب تعالى ووصف للعبد وكسب له فإنها خلقت مقدورة بقدرة هي وصفه وكانت للحركة نسبة إلى صفة أخرى تسمى قدرة تسمى باعتبار تلك النسبة كسباً وكيف تكون جبراً محضاً وهو بالضرورة يدرك التفرقة بين الحركة المقدورة والرحمة الضرورية؟ أو كيف يكون خلقاً للعبد وهو لا يحيط علماً بتفاصيل أجزاء الحركات المكتسبة وأعدادها وإذا بطل الطرفان لم يبق إلا الإقتصاد في الإعتقاد وهو أنها مقدورة بقدرة الله تعالى اختراعاً ومقدرة العبد على وجه آخر من التعليل يبرر عنه بالإكتساب. وليس من ضرورة تعلق القدرة بالمقدور أن يكون بالإختراع فقط؛ إذ قدرة الله تعالى في الأزل قد كانت متعلقة بالعالم ولم يكن الإختراع حاصلًا بها وهي عند الإختراع متعلقة به نوعاً آخر من التعلق فيه يظهر أن تعلق القدرة ليس مخصوصاً بحصول المقدور بها (الأصل الثالث) أن فعل العبد وإن كان كسباً للعبد فلا يخرج عن كونه مراداً لله سبحانه. فلا يميز في الملك والملكوت طرفه عين ولا لفظة خاطر ولا فلتة ناظر إلا بقضاء الله وقدرته وإيرادته ومشيئته. ومنه الشر والخير والنفع والضّر والإسلام والكفر والعرفان والنكر والفوز والخسران والقوابة والرشد والطاعة والمعصيان والشرك والإيمان لأراد لقضائه ولا معقب لحكمه يفضل من يشاء ويهدي من يشاء: ﴿لا يستلحما يفعل وهم يسألون﴾ يدل عليه من النقل قول الأمة قاطبة «ما شاء كان وما لم يشأ لم يكن» وقول الله عز وجل: ﴿أن لو يشاء الله لنهكن الناس جميعاً﴾ وقوله تعالى: ﴿ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها﴾ ويدل عليه من جهة العقل أن المعاصي والجرائم إن كان الله يكرهاها ولا يريد بها وإنما هي جارية على وفق إرادة المذنب إبليس لعنه الله مع أنه عدو الله سبحانه، والجاري على وفق إرادة المذنب أكثر من الجاري على وفق إرادته تعالى فليت شعري كيف يستجيز للمسلم أن يرد ملك الجبار ذي الجلال والإكرام إلى رتبة لو ردت إليها رئاسة زعيم صنيعة لاستنكف منها؛ إذ لو كان ما يستمر لمذنب الزعيم في القرية أكثر مما يستقيم له لاستنكف من زعامته وتبرأ من ولايته. والمعصية هي الغالبة على الخلق وكل ذلك جار عند المتبعة على خلاف إرادة الحق تعالى وهذا غاية الضعف والمعجز، تعالى رب الأرباب عن قول الظالمين علواً كبيراً. ثم منها ظهر أن أفعال العباد

خارقة هـ صبح أنها مرادة له • فإن قيل : فكيف ينهى عما يريد ويأمر بما لا يريد؟ قلنا : الأمر غير الإرادة .
ولذلك إذا ضرب السيد عبده فعاتبه السلطان عليه فاعتز به بتمرد عبده عليه فكذبه السلطان - فأراد إظهار
حجته بأن يأمر العبد بفعله وبخالفه بين يديه - فقال له : أسرج هذه الدابة بمشهد من السلطان ، فهو يأمر بما لا
يريد امتثاله ، ولو لم يكن أمراً لما كان عذره عند السلطان مهدياً ، ولو كان مريداً لاستأله لكان مريداً لهلاك نفسه
وهو محال (الأصل الرابع) أن الله تعالى متفضل بالخلق والإعتراف ومتعول بتكليف العباد ولم يكن الخلق
والتكليف واجباً عليه . وقالت للمعتزلة وجب عليه ذلك لما فيه من مصلحة العباد وهو محال ، إذ هو الموجب
والأمر والنهي وكيف يهدف لإيجاب أو يتعرض للزوم وخطاب؟ والمراد بالواجب أحد أمرين : إما الفعل الذي
في تركه ضرر إما أجل ، كما يقال يجب على العبد أن يطيع الله حتى لا يعذبه في الآخرة بالنار ، أو ضرر
عاجل : كما يقال يجب على العطشان أن يشرب حتى لا يموت . وإما أن يراد به الذي يؤدي عهده إلى محال كما
يقال وجود المعلوم واجب إذ عهده يؤدي إلى محال وهو أن يصير العلم جهلاً ، فإن أراد الخصم بأن الخلق
واجب على الله بالعلم الأول فقد عرضه للضرر وإن أراد به للمعنى الثاني فهو مسلم ، إذ بعد سبق العلم لا بد
من وجود المعلوم وإن أراد به معنى ثالثاً فهو غير مفهوم . وقوله «يجب لمصلحة عباده» كلام فاسد فإنه إذا لم
يتضرر بترك مصلحة العباد لم يكن للوجوب في حقه معنى . ثم إن مصلحة العباد في أن يخلفهم في الجنة فاما
أن يخلفهم في دار البلاء ويمرضهم للخطايا ثم يعذبهم لحظر العقاب وهو العرض والحساب فما في ذلك فبطل
عند ذوي الألباب (الأصل الخامس) أنه يجوز على الله سبحانه أن يكلف الخلق ما لا يطيقونه - خلافاً للمعتزلة -
ولو لم يجوز ذلك لاستحالة سؤال دفعه وقد سألوا ذلك فقالوا : (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) ولأن الله تعالى
أخبر نبيه ﷺ بأن أبا جهل لا يصدقه ، ثم أمره بأن يأمره بأن يصدقه في جميع أقواله وكان من جملة أقواله أنه لا
يصدقه ، فكيف يصدقه في أنه لا يصدقه وهل هذا إلا محال وجوه؟ (الأصل السادس) أن الله عز وجل إلام
الخلق وتعذيبهم من غير جرم سابق ومن غير ثواب لا حق خلافاً للمعتزلة - لأنه متصرف في ملكه ولا يتصور
أن يمدو تصرفه ملكه ، والظلم هو عبارة عن التصرف في ملك الغير بغير إذنه وهو محال على الله تعالى فإنه لا
يصادف لغيره ملكاً حتى يكون تصرفه فيه ظمناً ، ويدل على جواز ذلك وجوده فإن ذبح البهائم إلاماً لها وما
صَبَّ عليها من أنواع العذاب من جهة الأدميين لم يتقحمها جريمة • فإن قيل : إن الله تعالى يمشرها ويجازيها
على قدر ما قلته من الآلام ويجب ذلك على الله سبحانه؟ فنقول : من زعم أنه يجب على الله إحياء كل غلّة
وطخت وكل بقعة عركت حتى يشيها على آلامها فقد خرج عن الشرع والعقل ، إذ يقال وصف الثواب والحشر
بكونه واجباً عليه إن كان المراد به أن يتضرر بتركه فهو محال ، وإن أريد به غيره فقد سبق أنه غير مفهوم إذا
خرج عن المعاني المذكورة للواجب (الأصل السابع) أنه تعالى يفعل بعباده ما يشاء فلا يجب عليه رعاية الأصلح
لعباده لما ذكرناه من أنه لا يجب عليه سبحانه شيء بل لا يعقل في حقه الوجوب فإنه لا يسأل عما يفعل
وهم يسألون • وأبى شعري بما يجب المعتزلي في قوله : «إن الأصلح واجب عليه» في مسألة نعرضها عليه :
وهو أن يفرض مناظرة في الآخرة بين صبي وبين بالغ مائة مسلمين فإن الله سبحانه يزيد في درجات البالغ
ويفضل على الصبي لأنه تمسك بالإيمان والطاعات بعد البلوغ ، ويجب عليه ذلك - عند المعتزلي - فلو قال
الصبي : يا رب لم رفعت منزلتي علي فيقول : لأنه بلغ واجتهد في الطاعات ، ويقول الصبي : أنت أمتي في
الصبا فكان يجب عليك أن تقدم حياتي حتى أبلغ فلأجتهد فقد عدلت عن العدل في الفضل عليه بطول العمر
له دوني فلم فضلت؟ فيقول الله تعالى : لاني علمت أنك لو بلغت لأشركت أو عصيت فكان الأصلح لك الموت
في الصبا - هذا عند المعتزلي عن الله عز وجل - وعند هذا ينادي الكفار من دركات لظى ويقولون : يا رب أما
علمت أننا إذا بلغنا أشركنا فهنا أمتنا في الصبا فلما رضينا بما دون منزلة الصبي المسلم؟ فيجاء بإيجاب عن ذلك
وهل يجب عند هذا إلا القلوع بأن الأمور الإلهية تتصل بحكم الجلال من أن توزن بميزان أهل
الإعتراف؟ • فإن قيل : مهما قدر على رعاية الأصلح للعباد ثم سلط عليهم أسباب العذاب كان ذلك قبيحاً لا
يلق بالحكمة؟ قلنا : القبيح ما لا يوافق الفرض حتى إنه قد يكون الشيء قبيحاً عند شخص حسناً غيره إذا

وافق غرض أحدهما دون الآخر حتى يستحب قتل الشخص أوليؤه ويستحسنه أعداؤه. فإن أريد بالقيح ما لا يوافق غرض الباري سبحانه فهو محال إذ لا غرض له فلا يتصور منه قبح كما لا يتصور منه ظلم إذ لا يتصور منه التصرف في ملك الغير. وإن أريد بالقيح ما لا يوافق غرض الغير فلم قلتم إن ذلك عليه محال؟ وهل هذا إلا مجرد تشبه يشهد بخلافه ما قد فرضناه من خاصمة أهل النار؟ ثم الحكيم معناه العالم بحقائق الأشياء القادر على إحكام فعلها على وفق إرادته وهذا من أين يوجب رعاية الأصلح؟ وأما الحكيم منا يراعي الأصلح نظراً لنفسه ليستفيد به في الدنيا شاء وفي الآخرة ثواباً أو يدفع به عن نفسه آفة. وكل ذلك محال على الله سبحانه وتعالى (الأصل الثامن) أن معرفة الله سبحانه وطاعته واجبة على عباده تعالى وشرعه لا بالعقل - خلافاً للمعتزلة - لأن العقل وإن أوجب الطاعة فلا يخلو إما أن يوجبها لغير فائدة وهو محال فإن العقل لا يوجب العبد، وإما أن يوجبها لفائدة وغرض وذلك لا يخلو إما أن يرجع إلى المعبود وذلك محال في حقه تعالى فإنه يتقدس عن الأغراض والفوائد بل الكفر، والإيمان والطاعة والمصيان في حقه تعالى سببان، وإما أن يرجع ذلك إلى غرض العبد وهو أيضاً محال لأنه لا غرض له في الحال بل ينصب به وينصرف عن الشهوات لسببه وليس في المال إلا الثواب والعقاب. ومن أين يعلم أن الله تعالى يثيب على المعصية والطاعة ولا يعاقب عليها مع أن الطاعة والمعصية في حقه يتساويان، إذ ليس له أحدهما ميل ولا به لأحدهما اختصاص وإنما عرف تمييز ذلك بالشرع، ولقد زل من أخذ هذا من المقايضة بين الخالق والمخلوق حيث يفرق بين الشكر والكفران لما له من الإرتياح والإحتراز والتلذذ بأحدهما دون الآخر **●** فإن قيل: فإذا لم يجب النظر والمعرفة إلا بالشرع والشرع لا يستقر ما لم ينظر المكلف فيه؛ فإذا قال المكلف للنبي: إن العقل ليس يوجب على النظر والشرع لا يثبت عندي إلا بالنظر ولست أقدم على النظر، أدى ذلك إلى إفحام الرسول **ﷺ**؟ قلنا: هذا يضاهي قول القائل للواقف في موضع من المواضع إن وراك سبعا ضارباً فإن لم تبرح عن المكان قتلك وإن التفت وراك ونظرت عرفت صدقي، فيقول الواقف لا يثبت صدقك ما لم ألتفت ورائي ولا ألتفت ورائي، ولا أنظر ما لم يثبت صدقك؛ فيدل هذا على حماقة هذا القائل ويهدفه للهلك ولا ضرر فيه على الهادي المرشد؛ فكذلك النبي **ﷺ** يقول: وإن وراك الموت وهو السباع الضارية والنيران المحرقة إن لم تأخذوا منها حظركم وتعرفوا لي صدقي بالإلتفات إلى معجزتي وإلا هلكتم، فمس التفت عرف احتراز ونجا ومن لم يلتفت وأصر هلك وتردى ولا ضرر عليّ أن هلك الناس كلهم أجمعون، وإنما عليّ البلاغ المبين؛ فالشرع يعرف وجود السباع الضارية بعد الموت. والعقل يفيد فهم كلامه والإحاطة بإمكان ما يقوله في المستقبل. والطبع يستحث على الحذر من الضرر، ومعنى كون الشيء واجباً أن في تركه ضرراً، ومعنى كون الشرع موجباً أنه معرف للضرر المتوقع فإن العقل لا يهدي إلى التهدف للضرر بعد الموت عند اتباع الشهوات، فهذا معنى الشرع والعقل وتأثيرهما في تقدير الواجب، ولولا خوف العقاب على ترك ما أمر به لم يكن الواجب ثابتاً، إذ لا معنى للواجب إلا ما يرتبط بتركه ضرر في الآخرة (الأصل التاسع) أنه ليس يستحيل بعثه الأنبياء عليهم السلام - خلافاً للبراهمة - حيث قالوا: لا فائدة في بعثهم إذ في العقل مندوحة عنهم لأن العقل لا يهدي إلى الأفعال المنجية في الآخرة كما لا يهدي إلى الأذوية القلبية للصحة، فحاجة الخلق إلى الأنبياء كحاجتهم إلى الأطباء ولكن يعرف صدق الطبيب بالتجربة ويعرف صدق النبي بالمعجزة. (الأصل العاشر) أن الله سبحانه قد أرسل محمداً **ﷺ** خاتماً للنبيين وناسخاً لما قبله من شرائع اليهود والنصارى والصائين؛ وأيده بالمعجزات الظاهرة والآيات الباهرة كاشتقاق القمر^(١) وتسييح الحصى^(٢) وإسقاط المعجاء^(٣) وما تنجز من بين أصابعه من الماء. ومن آياته الظاهرة التي تحدث بها - مع كافة العرب - القرآن العظيم فإليه مع تمييزهم بالفصاحة والبلاغة تهدفوا لسيبه ونبيه وقتله وإخراجه - كما أخبر الله

(١) حديث: اشتقاق القمر؛ مطلق عليه من حديث أنس وابن مسعود وابن عباس

(٢) حديث وتسييح الحصى؛ أخرجه البيهقي في دلائل النبوة من حديث أبي ذر. وقال صالح بن أبي الأخضر ليس بالخطأ والمنعوض رواية - من بني سليم - لم يسم عن أبي ذر

(٣) حديث: إسقاط المعجاء؛ أخرجه أحمد والبيهقي بإسناد صحيح من حديث يعلى بن مرة في السير الذي شكا إلى النبي **ﷺ** أهله. وقد ورد في كلام الصب والذهب والحمرة أحاديث رواها البيهقي في الدلائل.

﴿أعنت﴾ دليل على أنها خلوة فيجب إجرؤه على الظاهر إذ لا استحالة فيه، ولا يقال لا فائدة في خلقها قبل يوم الجزاء لأن الله تعالى: ﴿لا يسئل عما يفعل وهم يسئلون﴾ (الأصل السابع) أن الإمام الحق بعد رسول الله ﷺ أبو بكر ثم عمر ثم عثمان ثم علي رضي الله عنهم ولم يكن نص رسول الله ﷺ على إمام أصلاً؛ إذ لو كان لكان أولى بالظهور من نصبه آحاد الولاة والأمراء على الجند في البلاد ولم ينف ذلك فكيف خفي هذا؟ وإن ظهر فكيف اندرس حتى لم ينقل إلينا؟ فلم يكن أبو بكر إماماً إلا بالإختيار والبيعة وأما تقدير النص على غيره فهو نسبة للصحابة كلهم إلى مخالفة رسول الله ﷺ وخرق الإجماع، وذلك مما لا يستجريه على احترامه إلا الروافض، واعتاد أهل السنة تركية جميع الصحابة والثناء عليهم كما أثنى الله سبحانه وتعالى ورسوله ﷺ. وما جرى بين معاوية وعلي رضي الله عنهما كان مبنياً على الاجتهاد لا منازعة من معاوية في الإمامة؛ إذ ظنَّ علي رضي الله عنه أن تسليم قتلة عثمان مع كثرة عشائهم واختلاطهم بالمسكر يؤدي إلى اضطراب أمر الإمامة في بدايتها فرأى التثخير أصوب، وظنَّ معاوية أن تأخير أمرهم مع عظم جنابهم يوجب الإغراء بالأئمة ويعرض الدماء للسفك. وقد قال أفاضل العلماء: كل مجتهد مصيب وقال قائلون المصيب واحد ولم يذهب إلى تحطه عليّ ذو تحصيل أصلاً. (الأصل الثامن): أن فضل الصحابة رضي الله عنهم على ترتيبهم في الخلافة إذ حقيقة الفضل ما هو فضل عند الله عز وجل وذلك لا يطلع عليه إلا رسول الله ﷺ. وقد ورد في الثناء على جميعهم آيات وأخبار كثيرة^(١) وإنما يترك دقائق الفضل والترتيب فيه المشاهدون للوحي والتنزيل بقرائن الأحوال ودقائق التفصيل، فلو لا فهمهم ذلك لما رتبوا الأمر كذلك إذ كانوا لا تأخذهم في الله لومة لائم ولا يصرفهم عن الحق صارف. (الأصل التاسع) أن شرائط الإمامة بعد الإسلام والتكليف خمسة: الذكورة والورع والعلم والكفاية ونسبة قريش؛ لقوله ﷺ «الأئمة من قريش»^(٢) وإذا اجتمع عدد من الموصوفين بهذه الصفات فالإمام من اتعقدت له البيعة من أكثر الخلق، والمخالف للأكثر باغ يجب رده إلى الإنقياد إلى الحق (الأصل العاشر) أنه لو تملز وجود الورع والعلم فيمن يتصنّى للإمامة وكان في صرفه إثارة فتنة لا تطلق حكماً بانقضاء إمامته، لأننا بين أن نحرك فتنة بالإستبدال، فما يلقي المسلمون فيه من الضرر يزيد على ما يفوتهم من نقصان هذه الشروط التي أثبتت لزمية المصلحة فلا يدم أصل المصلحة شغفاً عزايها كالذي يبي قصرأ ويهدم مصرأ ويبن أن تحكم بخلق البلاد عن الإمام ويضاد الأقضية وذلك محال. ونحن نقضي بنفوذ قضاء أهل البني في بلادهم لمسح حاجتهم فكيف لا نقضي بصحة الإمامة عند الحاجة والضرورة؟ فهذه الأركان الأربعة الحاوية للأصول الأربعين هي قواعد العقائد فمن اعتقدها كان موافقاً لأهل السنة ومبايناً لرهط البدعة. فالله تعالى يستدنا بتوفيقه ويهدينا إلى الحق وتحقيقه بمنة وسمة جوده وفضله، وصل الله على سيدنا محمد وعلى آله وكل عبد مصطفى.

الفصل الرابع من قواعد العقائد

في الإيمان والإسلام وما بينهما من الإتصال والانفصال وما يتطرق إليه من الزيادة والنقصان ووجه استثناء السلف فيه وفيه ثلاث مسائل

(مسألة) اختلفوا في أن الإسلام هو الإيمان أو غيره وإن كان غيره فهل من منفصل عنه يوجد دونه أو مرتبط به يلازمه؟ فنقل إنيما شيء واحد ونقل إنيما شيان لا يتواصلان ونقل إنيما شيان ولكن يرتبط أحدهما بالآخر. وقد أورد أبو طالب المكي في هذا كلاماً شديداً الإضطراب كثير التطويل فلنجهز الآن على التصريح بالحق من غير ترجيح على نقل ما لا تحصيل له، فنقول في هذا ثلاثة مباحث: بحث عن موجب اللفظين في اللغة، وبحث عن المراد بهما في إطلاق الشرع، وبحث عن حكمهما في الدنيا والآخرة، والبحث الأول لغوي، والثاني تفسيري، والثالث فقهي شرعي. البحث الأول: في موجب اللغة، والحق فيه أن الإيمان عبارة عن

(١) حديث الثقل على الصلوة تقدم

(٢) حديث الأئمة من قريش، أخرجه النسائي من حديث أسى والحكم من حديث ابن عمر

التصديق؛ قال الله تعالى: ﴿وما أنت بمؤمن لنا﴾ أي؛ بمصدق الإسلام عبارة عن التسليم والإستسلام بالإذعان والإنقياد وترك التمرد والإباء والعناد، وللتصديق عمل خاص وهو القلب، واللسان ترجمان. وأما التسليم فإنه علم في القلب واللسان والجوارح فإن كل تصديق بالقلب فهو تسليم وترك الإباء والجحود وكذلك الإعتراف باللسان وكذلك الطاعة والإنقياد بالجوارح. فموجب اللغة أن الإسلام أعم والإيمان أضيق فكان الإيمان عبارة عن أشرف أجزاء الإسلام؛ فإذن كل تصديق تسليم وليس كل تسليم تصديقاً: البحث الثاني: عن إطلاق الشرع؛ والحق فيه أن الشرع قد ورد باستعمالها على سبيل الترافف والتوارد وورد على سبيل الإختلاف وورد على سبيل التداخل، أما الترافف ففي قوله تعالى: ﴿فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين، فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين﴾ ولم يكن بالاتفاق إلا بيت واحد وقال تعالى: ﴿يا قوم إن كنتم أمتم بالله فقلبه توكلوا إن كنتم مسلمين﴾ وقال ﷺ: «بني الإسلام على خمس»^(١) وسئل رسول الله ﷺ مرة عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس^(٢) وأما الإختلاف فقوله تعالى: ﴿قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا﴾ ومعناه استسلمنا في الظاهر، فأراد بالإيمان ههنا التصديق بالقلب فقط وبالإسلام الإستسلام ظاهراً باللسان والجوارح، وفي حديث جبرائيل عليه السلام لما سأله عن الإيمان فقال: «وأن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وبالبعث بعد الموت وبالكتاب وبالقدر خيره وشره، فقال: في الإسلام؟ فأجاب بذكر الحصول الخمس»^(٣) فغير بالإسلام عن تسليم الظاهر بالقول والعمل. وفي الحديث عن سعد أنه صلى الله عليه وسلم أعطى رجلاً عطاه ولم يعط الآخر؛ فقال له سعد: يا رسول الله تركت فلاناً لم تعطه وهو مؤمن؟ فقال ﷺ أو مسلم فأعاده عليه رسول الله ﷺ^(٤) وأما التداخل فإروي أيضاً أنه سئل: «فقل تي الأعمال أفضل؟ فقال ﷺ: فقال: أي الإسلام أفضل، فقال ﷺ: الإيمان»^(٥) وهذا دليل على التداخل وعلى أوفق الإستعمالات في اللغة لأن الإيمان عمل من الأعمال وهو أفضلها، والإسلام هو تسليم إما بالقلب وإما باللسان وإما بالجوارح وأفضلها الذي بالقلب وهو التصديق الذي يسمى إيماناً والإستسلام لها على سبيل الإختلاف وعلى سبيل التداخل وعلى سبيل الترافف كله غير خارج عن طريق التجوز في اللغة. أما الإختلاف فهو أن يجعل الإيمان عبارة عن التصديق بالقلب فقط وهو موافق للغة، والإسلام عبارة عن التسليم ظاهراً وهو أيضاً موافق للغة فإن التسليم ببعض محال التسليم ينطلق عليه إسم التسليم، فليس من شرط حصول الإسم عموم المعنى لكل محل يمكن أن يوجد المعنى فيه فإن من لم يس خيره ببعض يبدنه يسمى لا ماً وإن لم يستغرق جميع بدنه، فإطلاق إسم الإسلام على التسليم الظاهر عند عدم تسليم الباطن مطابق للسان وعلى هذا الوجه جرى قوله تعالى: ﴿قالت الأعراب آمناً قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا﴾ وقوله ﷺ في حديث سعد «أو مسلم» لأنه فضل أحدهما على الآخر، ويريد بالإختلاف تفاضل المسميين. وأما التداخل فتوافق أيضاً للغة في خصوص الإيمان وهو أن يجعل الإسلام عبارة عن التسليم بالقلب والقول والعمل جميعاً، والإيمان عبارة عن بعض ما دخل في الإسلام وهو التصديق بالقلب وهو الذي عنيته بالتداخل وهو موافق للغة في خصوص الإيمان وعموم الإسلام للملك، وعلى هذا خرج قوله «والإيمان» في جواب قول السائل «أي الإسلام أفضل» لأنه جعل الإيمان خصوصاً من الإسلام فأدخله فيه، وأما استعماله فيه على سبيل الترافف بأن يجعل الإسلام عبارة عن التسليم

(١) حديث «بني الإسلام على خمس» أخرجه من حديث ابن عمر

(٢) حديث «سئل عن الإيمان فأجاب بهذه الخمس» أخرجه البيهقي في الاحتجاج من حديث ابن عباس في قصة وفد عبد القيس «وتدعون ما الإيمان» مشفدة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وأن تعبدوا الصلاة وتؤثروا الزكاة وتصدقوا وصياموا وحجوا البيت الحرام، والحديث في الصحيحين لكن ليس فيه ذكر الحج وزكاة مؤثراً حساً من اللقب

(٣) حديث حبريل لما سأله عن الإيمان «فقال أن تؤمن بالله وملائكته...» الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة ورسلهم من حديث عمر بن الخطاب

(٤) ذكر والمسلمه فرواه البيهقي في البحث وقد تقدم

(٥) حديث سعد «أعطى رجلاً عطاه ولم يعط الآخر فقال له سعد يا رسول الله تركت فلاناً لم تعطه وهو مؤمن فقال أو مسلم» الحديث أخرجه

(٥) حديث «سئل تي الأعمال أفضل فقال الإسلام فقال أي الإسلام أفضل فقال الإيمان» أخرجه أحمد والطبراني من حديث عمرو بن عتبة بن شاذان الأخير «فقال يا رسول الله أي الإسلام أفضل قال الإيمان» رواه صحيح

بالقلب والظاهر جميعاً فإن كل ذلك تسليم وكذا الإيمان ويكون التصرف في الإيمان على الخصوص بتعميمه وإدخال الظاهر في معناه وهو جائز لأن تسليم الظاهر بالقول والعمل ثمرة تصديق الباطن ونتيجته، وقد يطلق اسم الشجر ويراد به الشجر مع ثمرة على سبيل التسامح فيصير هذا القدر من التعميم مراداً لإسم الإسلام ومطابقاً له فلا يزيد عليه ولا ينقص؛ وعليه خرج قوله: ﴿فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين﴾ البحث الثالث: عن الحكم الشرعي. والإسلام والإيمان حكمان أخروي وديني. أما الأخروي فهو الإخراج من النار ومنع التخليد إذ قال رسول الله ﷺ «يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان»^(١) وقد اختلفوا في أن هذا الحكم على ماذا يترتب؟ وعبروا عنه بأن الإيمان ماذا هو؟ فمن قائل إنه مجرد القدر ومن قائل يقول إنه عقد بالقلب وشهادة باللسان ومن قائل يزيد ثالثاً وهو العمل بالأركان، ونحن نكشف الغطاء عنه ونقول من جمع بين هذه الثلاثة فلا خلاف في أن مستقره الجنة وهذه درجة. الدرجة الثانية: أن يوجد اثنان وبعض الثالث - وهو القول والعقد وبعض الأعمال - ولكن ارتكب صاحبه كبيرة أو بعض الكبائر؛ فعند هذا قالت المعتزلة: خرج بهذا عن الإيمان ولم يدخل في الكفر بل اسمه فاسق وهو على منزلة بين المنزلتين وهو غلغل في النار؛ وهذا باطل كما سنذكره الدرجة الثالثة: أن يوجد التصديق بالقلب والشهادة باللسان دون الأعمال بالجوارح، وقد اختلفوا في حكمه، فقال أبو طالب المكي: العمل بالجوارح من الإيمان ولا يتم دونه وادعى الإجماع فيه واستدل بأدلة تشتر بقبض غرضه كقوله تعالى: ﴿الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ إذ هذا يدل على أن العمل وراه الإيمان لا من نفس الإيمان ولا فيكون العمل في حكم المعاد؟ والمعجب أنه ادعى الإجماع في هذا وهو مع ذلك ينقل قوله ﷺ: «لا يكفر أحد إلا بعد جحوده لما أقر به»^(٢) وينكر على المعتزلة قولهم بالتخليد في النار بسبب الكبائر؛ والقائل بهذا قائل بنفس مذهب المعتزلة؛ إذ يقال له من صدق بقلبه وشهد بلسانه ومات في الحال فهل هو في الجنة؟ فلا بد أن يقول نعم، وفيه حكم بوجود الإيمان دون العمل، فزيد ونقول لو بقي حياً حتى دخل عليه وقت صلاة واحدة فتركها ثم مات أو زن ثم مات، فهل يجلد في النار؟ فإن قال نعم فهو مراد المعتزلة، وإن قال لا فهو تصريح بأن العمل ليس ركناً من الإيمان ولا شرطاً في وجوده ولا في استحقاق الجنة به، وإن قال أردت به أن يعيش مدة طويلة ولا يصلح ولا يقدم على شيء من الأعمال الشرعية، فنقول فما ضبط تلك المدة وما حدد تلك الطاعات التي بتركها يطل الإيمان وما عدد الكبائر التي بارتكابها يطل الإيمان؟ وهذا لا يمكن التحكم بتقديره ولم يصير إليه صائر أصلاً. الدرجة الرابعة: أن يوجد التصديق بالقلب قبل أن ينطق باللسان أو يشتغل بالأعمال ومات فهل نقول مات مؤمناً بينه وبين الله تعالى: وهذا مما اختلف فيه ومن شرط القول لتسام الإيمان يقول هذا مات قبل الإيمان وهو فاسد إذ قال ﷺ: «يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان»، وهذا قلبه طافح بالإيمان فكيف يجلد في النار؟ ولم يشترط في حديث جبريل عليه السلام للإيمان إلا التصديق بالله تعالى وملائكته وكتبه واليوم الآخر كما سبق. الدرجة الخامسة: أن يصدق بالقلب ويساعده من العمر مهلة النطق بكلمتي الشهادة وعلم وجوبها ولكنه لم ينطق بها فيحتمل أن يجعل امتناعه عن النطق كامتناعه عن الصلاة، ونقول هو مؤمن بخلد في النار، والإيمان هو التصديق المحض واللسان ترجان الإيمان موجوداً بتمامه قبل اللسان حتى يترجمه اللسان وهذا هو الظاهر؛ إذ لا يستند إلا اتباع موجب الألفاظ ووضع اللسان أن الإيمان هو عبارة عن التصديق بالقلب. وقد قال ﷺ: «يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة» ولا ينعم الإيمان من القلب بالسكوت عن النطق الواجب كما لا ينعم بالسكوت عن الفعل الواجب، وقال قائلون: القول ركن إذ ليس كلمتا الشهادة إيجاباً عن القلب بل

(١) حديث «يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان» أخرجه من حديث أبي سعيد الخدري في الشماخ، وفيه «وهدوا» فسر وجده في قلبه مثقال ذرة من إيمان فأخرجوه... الحديث وفيها من حديث أنس «فقال انطلق فأخرج منها من كان في قلبه مثقال ذرة...» حررته.

من إمامه لفظ البخاري «ومثله» وله تعليقاً من حديث أنس «يخرج من النار من قال لا إله إلا الله في قلبه وزن ذرة من إيمان» وهو عده متصل بلفظ «خير» مكان «إيمان».

(٢) حديث «لا تكفروا أحداً إلا بحدود ما أقر به» أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد «إن يخرج أحد من الإيمان، لا يحرمه دحل فيه وإن ساء ضعف».

هو إنشاء عقد آخر وابتداء شهادة والتزام والأول أظهر، وقد خلا في هذا طائفة المرجئة فقالوا هذا لا يدخل النار أصلاً وقالوا إن المؤمن وإن عصى فلا يدخل النار وسنظل ذلك عليهم. الدرجة السادسة أن يقول بلسانه: «لا إله إلا الله محمد رسول الله» ولكن لم يصدق بقلبه فلا تنك في أن هذا في حكم الآخرة من الكفار وأنه غلط في النار، ولا تنك في أنه في حكم الدنيا الذي يتعلق بالأئمة والولاء من المسلمين لأن قلبه لا يطلع عليه، وعلينا أن نظن به أنه ما قاله بلسانه إلا وهو متلو عليه في قلبه وإنما تنك في أمر ثالث وهو الحكم الديني فيما بينه وبين الله تعالى، وذلك بأن يموت له في الحال قريب مسلم ثم يصدق بعد ذلك بقلبه ثم يستغفر ويقول كنت غير مصدق بالقلب حالة الموت والميراث الآن في يدي فهل يحل لي بيني وبين الله تعالى؟ أو تنكح مسلمة ثم صدق بقلبه هل تلزمه إعادة النكاح؟ هذا محل نظر فيجتمل أن يقال أحكام الدنيا منوعة بالقرول الظاهر ظاهراً وباطناً ويجتمل أن يقال تناط بالظاهر في حق غيره لأن باطنه غير ظاهر لغيره وباطنه ظاهر له في نفسه بينه وبين الله تعالى، والأظهر والعلم عند الله تعالى أنه لا يحل له ذلك الميراث ويلزمه إعادة النكاح ولذلك كان حذيفة رضي الله عنه لا يحضر جنازة من يموت من المنافقين وعمر رضي الله عنه كان يراعي ذلك منه فلا يحضر إذا لم يحضر حذيفة رضي الله عنه، والصلاة فعل ظاهر في الدنيا وإن كانت من العبادات. والتزقي عن الحرام أيضاً من جملة ما يجب لله كالصلاة لقوله ﷺ «طلب الحلال فريضة بعد فريضة» وليس هذا منقاصاً لقولنا إن الإرث حكم الإسلام وهو الإستسلام بل الإستسلام التام هو ما يشمل الظاهر والباطن، وهذه مباحث فقهية ظنية تنبئ على ظواهر الألفاظ والمعمومات والواقعة فلا ينبغي أن يظن القاصر في العلوم أن المطلوب فيه القطع من حيث جرت العادة بإيراده في فن الكلام الذي يطلب فيه القطع فما أفصح من نظر إلى العادات والمراسم في العلوم؟ فإن قلت: «فما شبهة المعتزلة والمرجئة وما حجة بطلان قولهم؟» فأقول شبهتهم عمومات القرآن؛ أما المرجئة فقالوا لا يدخل المؤمن النار وإن أتى بكل الماصي لقوله عز وجل: ﴿فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخساً ولا رهقاً﴾ ولقوله سبحانه وتعالى: ﴿والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون﴾ الآية ولقوله تعالى: ﴿كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها - إلى قوله - فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء﴾ فقلوه: ﴿كلما ألقى فيها فوج﴾ عام فينبغي أن يكون من ألقى في النار مكذباً ولقوله تعالى: ﴿لا يصلها إلا الأشقي الذي كذب وتولى﴾ وهذا حصر وإثبات ونفي ولقوله تعالى: ﴿من جاء بالحسنة فله خير منها وهم من فزع يومئذ آمنون﴾ فالإيمان رأس الحسنات ولقوله تعالى: ﴿والله يحب المحسنين﴾ وقال تعالى: ﴿إنا لنضج أجر من أحسن عملاً﴾ ولا حجة لهم في ذلك فإنه حيث ذكر الإيمان في هذه الآيات أريد به الإيمان مع العمل، إذ بينا أن الإيمان قد يطلق ويراد به الإسلام وهو الموافقة بالقلب والقول والعمل ودليل هذا التأويل أخبار كثيرة في معاقبة الماصين ومقادير العقاب وقوله ﷺ: «يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان» فكيف يخرج إذا لم يدخل؟ ومن القرآن قوله تعالى: ﴿إن الله لا يقفر أن يشرك به ويخفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ والإستثناء بالشيء يدل على الإنقسام وقوله تعالى: ﴿ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم خالدين فيها﴾ وتخصيصه بالكفر تحكم وقوله تعالى: ﴿ألا إن الظالمين في عذاب مقيم﴾ وقال تعالى: ﴿ومن جاء بالبيئة فكذب وجوههم في النار﴾ فهذه المعمومات في معارضة عموماتهم ولا بد من تسليط التخصيص والتأويل على الجانبين لأن الأخبار مصرحة بأن العصاة يعذبون^(١) بل قوله تعالى: ﴿وإن منكم إلا واردها﴾ كالصريح في أن ذلك لا بد منه لكل إذ لا يتخلو مؤمن عن ذنب يرتكبه وقوله تعالى: ﴿لا يصلها إلا الأشقي الذي كذب وتولى﴾ أراد به من جماعة مخصوصين أو أراد. بالأشقي شخصاً معيناً أيضاً وقوله تعالى: ﴿كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها﴾ أي فوج من الكفار، وتخصيص المعمومات قريب. ومن هذه الآية وقع للأشقي وطائفة من المتكلمين إنكار صيغ العموم وأن هذه الألفاظ يتوقف فيها على ظهور قرينة تدل على معناها. وأما المعتزلة فشبهتهم قوله تعالى: ﴿ولن أنظر لهن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى﴾ وقوله تعالى:

(١) حديث: تنال الصلاة. أخرجه البخاري من حديث انس «لعمري لو ما منع من النار بلذوب أصابعها. الحديث» ويقف في ذكر الموت هذه أحاديث.

﴿والمعبر إنَّ الإنسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات﴾ وقوله تعالى: ﴿وإن منكم إلا واردها كان على ربك حتماً مقضياً﴾ ثم قال: ﴿ثم تنجي الذي اتقوا﴾ وقوله تعالى: ﴿ومن يعص الله ورسوله فإن له نار جهنم﴾ وكل آية ذكر الله عز وجل العمل الصالح فيها مقروناً بالإيمان وقوله تعالى: ﴿ومن يقتل مؤمناً فجزاؤه جهنم خالداً فيها﴾ ومله المصونات أيضاً خصوصاً بلبيل قوله تعالى: ﴿وبغفر ما دون ذلك لمن يشاء﴾ فينبغي أن تبقى له مشقة ما سوى الشرك. وكذلك قوله عليه السلام: «يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من إيمان» وقوله تعالى: ﴿إنا لا نضيع أجر من أحسن عملاً﴾ وقوله تعالى: ﴿إن الله لا يضيع أجر المحسنين﴾ فكيف يضيع أجر أصل الإيمان وجميع الطاعات بمحصية واحدة؟ وقوله تعالى: ﴿ومن يقتل مؤمناً متعمداً﴾ أي لإيمانه وقد ورد على مثل هذا السبب: «فإن قلت: فقد مال الإختيار إلى أن الإيمان حاصل دون العمل. وقد اشتهر عن السلف قولهم: الإيمان عقد وقول وعمل؛ فما معناه؟ قلنا: لا يبعد أن يعد العمل من الإيمان لأنه مكمل ومتعم وكما يقال الرأس واليدان من الإنسان ومعلوم أنه يخرج عن كونه إنساناً بعدم الرأس ولا يخرج عنه بكونه مقطوع اليد وكذلك يقال التسبيحات والتكبيرات من الصلاة وإن كانت لا تطل ببقائها فالمتصدق بالقلب من الإيمان كالرأس من وجود الإنسان إذ ينعدم بعدهم وبقية الطاعات كالأطراف بعضها أهل من بعض وقد قال ﷺ «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن»^(١) والصحابة رضي الله عنهم ما اعتقدوا مذهب المعتزلة في الخروج عن الإيمان بالزنا ولكن معناه غير مؤمن حقاً إيماناً تاماً كاملاً كما يقال للماعز المخطوع الأطراف هذا ليس بإنسان أي ليس له الكمال الذي هو وراء حقيقة الإنسانية.

(مسألة) فإن قلت: فقد اتفق السلف على أن الإيمان يزيد وينقص - يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية - فإذا كان التصديق هو الإيمان فلا يتصور فيه زيادة ولا نقصان؟ فأقول: السلف هم الشهود العلول وما لأحد عن قولهم عدول فما ذكروه حق وإلما الشأن في فهمه، وفيه دليل على أن العمل ليس من أجزاء الإيمان وأركان وجوده بل هو مزيد عليه يزيد به والزائد موجود والتانصص موجود والشيء لا يزد بملكته، فلا يجوز أن يقال الإنسان يزيد برأسه بل يقال يزيد بملكته وسمته، ولا يجوز أن يقال الصلاة تزيد بالركوع والسجود بل تزيد بالآداب والسنن فهذا تصريح بأن الإيمان له وجود ثم بعد الوجود يختلف حاله بالزيادة والنقصان. «فإن قلت: فالإشكال قائم في أن التصديق كيف يزيد وينقص وهو خصلة واحدة؟ فأقول: إذا تركنا المداهنة ولم نكثر بتشغيب من تشغب وكشفنا الغطاء ارفع الإشكال فنقول: الإيمان إسم مشترك يطلق من ثلاثة أوجه الأول: أنه يطلق للتصديق بالقلب على سبيل الاعتقاد والتقليد من غير كشف وانشرح صدر وهو إيمان العوام بل إيمان الخلق كلهم إلا الخواص، وهذا الاعتقاد عقدة عن القلب تارة تشدد وتقوى وتارة تضعف وتسترخي كالعقدة على الحيط مثلاً. ولا تستبعد هذا واعتبره باليهودي وصلابته في عقيدته التي لا يمكن نزوعه عنها بتخويف وتعلمير ولا بتخييل ووعظ ولا بتحقيق وبرهان وكذلك النصراني والمبتدعة وفيهم من يمكن تشكيكه بأدنى كلام ويمكن استنزاه على اعتقاده بأدنى استمالة أو تحزيف مع أنه غير شك في عقده كالأول ولكنها متفاوتان في شدة التصميم. وهذا موجود في الاعتقاد الحق أيضاً والعمل يؤثر في غمأ هذا التصميم وزيادته كما يؤثر سقي الماء في غمأ الأشجار ولذلك قال الله تعالى: ﴿فزادهم إيماناً﴾ وقال تعالى: ﴿ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم﴾ وقال ﷺ «فيا يروى في بعض الأخبار: «الإيمان يزيد وينقص»^(٢) وذلك بتأثير الطاعات في القلب وهذا لا يدركه إلا من راقب أحوال نفسه في أوقات المراقبة على العبادة والتجرد لها بحضور القلب مع أوقات الفتور وإدراك التفاوت في السكون إلى مقائد الإيمان في هذه الأحوال حتى يزيد عقده استمصاصه على من يريد حله بالتشكيك بل من يعتقد في اليقين معنى الرحمة إذا عمل بموجب اعتقاده فمسح رأسه وتلطف به أدرك من باطنه تأكيد الرحمة وتضاعفها بسبب العمل: وكذلك معتقد التواضع إذا عمل بموجب عملاً مقبلاً أو ساجداً لغيره أحسن من قلبه

(١) حديث «لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن» متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٢) حديث «الإيمان يزيد وينقص» أخرجه ابن عدي في الكتل وأبو الشيخ في كتاب التواب من حديث أبي هريرة وقال ابن عدي «ماثل به محمد بن أحمد بن حرب المكي يعتمد الكذب وهو عند ابن ماجه موثق على أبي هريرة وأبو عيسى وأبو الدرداء»

بالتواضع عند إقدامه على الخطة. وهكذا جميع صفات القلب تصدر منها أعمال الجوارح ثم يعود أثر الأعمال عليها فيؤكدها ويزيدها، وسبيل هذا في ريع النتائج والمهلكات عند بيان وجه تعلق الباطن بالظاهر والأعمال بالمعائد والقلوب فإن ذلك من جنس تعلق الملك بالملكوت وأعني بالملك عالم الشهادة المدرك بالحواس وبالملكوت عالم الغيب المدرك بنور البصيرة والقلب من عالم الملكوت والأعضاء وأعمالها من عالم الملك. ولطف الارتباط ودقته بين العالمين انتهى إلى حد ظن بعض الناس اتحاد أحدهما بالآخر وظن آخرون أنه لا عالم إلا عالم الشهادة وهو هذه الأجسام المحسوسة. ومن أدرك الأمرين وأدرك تعلقهما ثم ارتباطهما عبر عنه فقال:

رق الزجاج وركت الحمر وتسلها فتشاكل الأمر
فكأنها حمر ولا قدح وكأنها قدح ولا حمر

ولنرجع إلى المقصود فإن هذا العلم خارج عن علم المعاملة ولكن بين العلمين أيضاً اتصال وارتباط فلذلك ترى علوم المكاشفة تتسلق كل ساعة على علوم المعاملة إلى أن يكف عنها بالتكلف فهذا وجه زيادة الإيمان بالطاعة بموجب هذا الإطلاق، ولهذا قال عليّ كرم الله وجهه: إن الإيمان ليسو لمة يبيضه فإذا عمل العبد الصالحات تمت فزادته حتى يبيض القلب كله وإن التفاق ليسو نكتة سوداء فإذا انتهك الحرمات تمت وزادته حتى يسود القلب كله فيطبع عليه فذلك هو الحتم وتلا قوله تعالى ﴿كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَى قُلُوبِهِمُ الْآيَةُ﴾. الإطلاق الثاني: أن يراد به التصديق والعمل جميعاً كما قال ﷺ «الإيمان بضع وسبعون باباً»^(١) وكما قال ﷺ ﴿لَا يَزِيهِ الزَّانِي حِينَ يَزِيهِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ﴾ وإذا دخل العمل في مقتضى لفظ الإيمان لم تحف زيادته ونقصانه وهل يؤثر ذلك في زيادة الإيمان الذي هو مجرد التصديق؟ هذا فيه نظر وقد أشرنا إلى أنه يؤثر فيه. الإطلاق الثالث: أن يراد به التصديق البقضي على سبيل الكشف وانشراح الصدر والمشاهدة بنور البصيرة وهذا أبعد الأقسام عن قبول الزيادة ولكني أقول الأمر البقضي الذي لا شك فيه يختلف طمأنينة النفس إليه فليس طمأنينة النفس إلى أن الإثنين أكثر من الواحد كطمأننتها إلى أن العالم مصنوع حادث وإن كان لا شك في واحد منها فإن البقنيات تختلف في درجات الإيضاح ودرجات طمأنينة النفس إليها، وقد تفرغنا لهذا في فصل اليقين من كتاب العلم في باب علامات علماء الآخرة فلا حاجة إلى الإعادة. وقد ظهر في جميع الإطلاقات أن ما قلناه من زيادة الإيمان ونقصانه حتى وكيف لا وفي الأخبار «أنه يخرج من النار من كان في قلبه مقلد ذرة من إيمانه وفي بعض المواضع في خبر آخر «مقلد دينار»^(٢) فأي معنى لاختلاف مقاديره إن كان ما في القلب لا يتفاوت؟

(مسألة) فإن قلت: ما وجه قول السلف «أنا مؤمن إن شاء الله» والاستثناء شك والشك في الإيمان كفر وقد كانوا كلهم يمتنعون عن جزم الجواب بالإيمان ويعتزلون عنه. فقال سفيان الثوري رحمه الله، من قال أنا مؤمن عند الله فهو من الكذابين ومن قال أنا مؤمن حقاً فهو بدعة، فكيف يكون كاذباً وهو يعلم أنه مؤمن في نفسه ومن كان مؤمناً في نفسه كان مؤمناً عند الله؟ كما أن من كان طويلاً وسخياً في نفسه وعلم ذلك كان كذلك عند الله وكذا من كان مسروراً أو حزيناً أو سميحاً أو بصيراً، ولو قيل للإنسان هل أنت حيوان؟ لم يجس أن يقول أنا حيوان إن شاء الله. ولما قال سفيان ذلك قيل له فماذا تقول؟ قال: قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا ولاي فرق بين أن يقول آمنا بالبحر وما أنزل إلينا وبين أن يقول أنا مؤمن؟ وقيل للحسن: أمؤمن أنت؟ فقال إن شاء الله، فقيل له: لم تستثنى يا أبا سعيد في الإيمان؟ فقال أخاف أن أقول نعم فيقول الله سبحانه كذبت يا حسن فتحن عليّ الكلمة. وكان يقول: ما يؤمنني أن يكون الله سبحانه قد أطلع عليّ في بعض ما يكره فمقتني وقال اذهب لا قبلت لك عملاً، غشاً لأعمل في غير معمل. وقال إبراهيم بن أحمد: إذا قيل لك أمؤمن أنت؟ فقل لا إله إلا الله وقال مرة: قل أنا لا أشك في الإيمان وسؤالك إياي بدعة. وقيل لمعلقة: أمؤمن أنت؟

(١) حديث «الإيمان بضع وسبعون باباً» وذكر هذا فزاد فيه فقلنا إمالة الأني من الطريق، فخرجه البخاري وسلم من حديث أبي هريرة «الإيمان بضع وسبعون» زاد مسلم في روايته موافقها قول لا إله إلا الله وأتبعناه فذكره ورواه بلطف المصنف الترمذي وصححه.

(٢) حديث ويخرج من النار من كان في قلبه مقلد دينار مطلق عليه من حديث أبي سعيد، وسبيل ذكر الموت وما بعده.

قال: أروجن إن شاء الله. وقال الثوري: نحن مؤمنون بالله وملائكته وكتبه ورسله وما ننري ما نحن عند الله تعالى؟ فما معنى هذه الاستثناءات؟ فالجواب: أن هذا الاستثناء صحيح وله أربعة أوجه؛ وجهان مستندان إلى الشك لا في أصل الإيمان ولكن في خاقته أو كماله، ووجهان لا يستندان إلى الشك. الوجه الأول - الذي لا يستند إلى معارضة الشك: الإحتراز من الجزم حقيقة ما فيه من تزكية النفس قال الله تعالى ﴿ فلا تزكوا أنفسكم ﴾ وإقل ﴿ ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم ﴾ وقال تعالى ﴿ أنظر كيف يفترون على الله الكذب ﴾ وقيل لحكيم: ما الصدق القبيح: فقال: ثناء المرء على نفسه. والإيمان من أعل صفات المجد والجزم تزكية مطلقة وصيغة الاستثناء كأنها نقل من عرف التزكية، كما يقال للإنسان أنت طيب أو فقيه أو مفسر؟ فيقول: نعم إن شاء الله، لا في معرض التشكيك ولكن لإخراج نفسه عن تزكية نفسه فالصفة صيغة التردد والتضعيف لنفس الخير ومعناه التضعيف للآزم من لوازم الخير وهو التزكية. وهذا التأويل لوسئل عن وصف ذم لم يحسن الاستثناء. الوجه الثاني: التأديب بذكر الله تعالى في كل حال وإحالة الأمور كلها إلى مشيئة الله سبحانه فقد أدب الله سبحانه نبيه ﷺ فقال تعالى ﴿ ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غداً إلا إن يشاء الله ﴾ ثم لم يقتصر على ذلك فيها لا يشك فيه بل قال تعالى ﴿ لتدخلن المسجد الحرام إن شاء الله آمنين محلقين رؤسكم ومقصرين ﴾ وكان الله سبحانه عالماً بأنهم يدخلون لا عالة وأنه شامه ولكن المقصود تعليمه ذلك فتأديب رسول الله ﷺ في ما كان يجبر عنه معلوماً كان أو مشكوكاً حتى قال ﷺ لما دخل المقابر والسلام عليكم دار قوم مؤمنين وإن إن شاء الله بكم لاحقون^(١) واللعوق بهم غير مشكوك فيه ولكن مقتضى الأدب ذكر الله تعالى وربط الأمور به. وهذه الصيغة دالة عليه حتى صار يعرف الإستعمال عبارة عن إظهار الرغبة والتسني، فإذا قيل لك إن فلاناً يموت سريعاً فتقول إن شاء الله بمعنى الرغبة فقد صارت الكلمة معلولة من معنى التشكيك إلى معنى الرغبة وكذلك ويصح فتقول إن شاء الله تعالى كيف كان الأمر: الوجه الثالث: مستند الشك ومعناه أنا مؤمن حقاً إن شاء الله، إذ قال الله تعالى لقوم مخصوصين بأعيانهم (أولئك هم المؤمنون حقاً فاتمسكوا إلى تسعين ويرجع هذا إلى الشك في كمال الإيمان لا في أصله، وكل إنسان شاك في كمال إيمانه وذلك ليس بكفر. والشك في كمال الإيمان حق من وجهين؛ أحدهما: من حيث إن النفاق يزول كمال الإيمان وهو خفي لا تتحقق البراءة منه. والثاني: أنه يكمل بأعمال الطاعات ولا يدري وجودها على الكمال: أما العمل فقد قال الله تعالى ﴿ إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله أولئك هم الصادقون ﴾ فيكون الشك في هذا الصدق وكذلك قال الله تعالى ﴿ ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتب والنبيين ﴾ فشرط عشرين وصفاً كالوفاء بالعهد والصبر على الشدائد. ثم قال تعالى ﴿ أولئك الذين صدقوا ﴾ وقد قال تعالى ﴿ يرضع الله الذين آمنوا ومنكم والذين أوتوا العلم درجات ﴾ وقال تعالى ﴿ لا يستوي منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ﴾ الآية وقد قال تعالى ﴿ هم درجات عند الله ﴾ وقال ﷺ ﴿ الإيمان عريان ولباسه التقوى ﴾ الحديث وقال ﷺ ﴿ الإيمان بضع وسبعون باباً أحدها إمالة الأذن عن الطريق ﴾ فهذا ما يدل على ارتباط كمال الإيمان بالأعمال وأما ارتباطه بالبراءة عن النفاق والشرك الخفي فقولهُ ﷺ ﴿ أربع من كنَّ فيه فهو منافق خالص وإن صام وصل وزعم أنه مؤمن: من إذا حدث كذب وإذا وعد أخلف وإذا أثنى خان وإذا خاصم فجر ﴾^(٢) وفي بعض الروايات «إذا عاهد غدر» وفي حديث أبي سعيد الخدري «القلوب أربعة: قلب أجرد وفيه سراج يزهو فذلك قلب المؤمن وقلب مصفح فيه إيمان ونفاق فمثل الإيمان فيه كمثل البقلة يدها الماء العذب ومثل النفاق فيه كمثل القرحة يدها الفتح والصديد فأي اللذتين غلب عليه حكم له بها»^(٣) وفي لفظ

(١) حديث لما دخل المقابر قال: السلام عليكم دار قوم مؤمنين... الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

(٢) حديث والإيمان عريان؛ تقدم في العلم.

(٣) حديث وأربع من كنَّ فيه فهو منافق... الحديث متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو.

(٤) حديث والقلوب أربعة: قلب أجرد... الحديث أخرجه أحمد من حديث أبي سعيد وفيه ليد ابن أبي سليم بخلافه فيه.

آخر وغلبت عليه ذهبت به وقال عليه السلام ﴿ أكثر منافقي هذه الأمة قرولها ﴾^(١) وفي حديث ﴿ الشرك أخفى في أمي من ديب التمل على الصفا ﴾^(٢) وقال حذيفة رضي الله عنه وكان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ يصير بها منافقاً إلى أن يموت وإني لأسمعها من أحكم في اليوم عشر مرات^(٣)، وقال بعض العلماة: أقرب الناس من النفاق من يرى أنه بريء من النفاق. وقال حذيفة: المنافقون اليوم أكثر منهم على عهد النبي ﷺ فكانوا إذ ذاك يخفونه وهم اليوم يظهرونه وهذا النفاق يضاد صدق الإيمان وكما له وهو خفي وأبعد الناس منه من يتخوفه وأقربهم منه من يرى أنه بريء منه. فقد قيل للحسن البصري: يقولون أن لا نفاق اليوم فقال يا أخي لو هلك المنافقون لاستوحشت في الطريق. وقال هو أو غيره: لو ثبت للمنافقين إزنان ما قدرنا أن نطأ على الأرض بأقدامنا وسمع ابن عمر رضي الله عنه رجلاً يتعرّض للحجاج فقال: أرايت لو كان حاضراً يسمع أكنت تتكلم فيه؟ فقال: لا، فقال: كنا نعد هذا نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ^(٤) وقال ﷺ ﴿ من كان ذا لسانين في الدنيا جملة الله ذا لسانين في الآخرة ﴾ وقال أيضاً ﷺ ﴿ شر الناس ذو الوجهين الذي يأتي هؤلاء بوجه ويأتي هؤلاء بوجه ﴾ وقيل للحسن: إن قوماً يقولون إننا لا نخاف النفاق، فقال: والله لأن أكون أعلم أني بريء من النفاق أحب إليّ من نلّاع الأرض ذهباً. وقال الحسن: إن من النفاق اختلاف اللسان والقلب، والسر والعلانية، والمدخل والمخرج. وقال رجل لحذيفة رضي الله عنه: إني أخاف أن أكون منافقاً، فقال: لو كنت منافقاً ما خفت النفاق إن المنافق قد آمن النفاق. وقال ابن أبي مليكة: لمرت ثلاثين ومائة - وفي رواية حسين ومائة - من أصحاب النبي ﷺ كلهم يخافون النفاق. وروى وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالساً في جماعة من أصحابه فذكروا رجلاً وأكثروا الثناء عليه فيبيناهم كذلك إذ طلع عليهم الرجل ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء وقد علق ثملته بيده وبين عينيه أثر السجود فقالوا: يا رسول الله هو هذا الرجل الذي وصفناه، فقال ﷺ: أرى على وجهه سبعة من الشيطان، فجاء الرجل حتى سلم وجلس مع القوم فقال النبي ﷺ: نشدتك الله هل حدثت نفسك حين أشرفت على القوم أنه ليس فيهم غير منك؟ فقال: اللهم نعم^(٥)، فقال ﷺ في دعائه ﴿ اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم، تقبل له: الخفاف يا رسول الله؟ فقال: وما يؤمنني والقلوب بين أصبعين من أصابع الرحمن يقبلها كيف يشاء! وقد قال سبحانه ﴿ وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحصّيون ﴾^(٦)، قيل في التفسير: عملوا أعمالاً ظنوا أنها حسنت فكانت في كفة السيئات. وقال سري السقطي: لو أن إنساناً دخل بستاناً فيه من جميع الأشجار عليها من جميع الطيور فخاطبه كل طير منها بلغة؛ فقال: السلام عليك يا وليّ الله، فسكنت نفسه إلى ذلك كان أسيراً في يديها فهذه الأخبار والآثار تعزّك خطر الأمر بسبب فقائق النفاق والشرك الخفي وأنه لا يؤمن منه حتى كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يسأل حذيفة عن نفسه وأنه هل ذكر في المنافقين؟ وقال أبو سليمان الداراني: سمعت من بعض الأمراء شيئاً فأردت أن أنكره فخفضت أن يامر يقتلي ولم أخف من الموت ولكن خشيت أن يعرض لقلبي التزيين للخلق عند خروج روعي فكففت. وهذا من النفاق الذي يضاد حقيقة الإيمان وصدقه وكما له وصفاه لا أصله. فالنفاق، نفاقان أحدهما: يخرج من الدين ويلحق بالكافرين ويسلك في رمة المخلفين في النار. والثاني:

- (١) حديث وأكثر منافقي هذه الأمة قرولها أخرجه أحمد والطبراني من حديث عمار
(٢) حديث والشرك أخفى في أمي من ديب التمل على الصفا أخرجه أبو يعلى وابن عدى وابن حبان في مصنفه من حديث أبي بكر ولاحد الطبراني نحوه من حديث أبي موسى، وصحفي في دم الجمل والقرابة
(٣) حديث حذيفة وكان الرجل يتكلم بالكلمة على عهد رسول الله ﷺ يصير بها منافقاً الحديث أخرجه أحمد بإسناد به جهالة، وحديث حذيفة والمنافقون اليوم أكثر منهم على عهد رسول الله ﷺ الحديث أخرجه البجلي (وشر) بعد أكثر
(٤) حديث سمع ابن عمر رجلاً يتعرّض للحجاج فقال أرايت لو كان حاضراً أكنت تتكلم فيه قال لا قال ك بعد هذا نفاقاً على عهد رسول الله ﷺ رواه أحمد والطبراني نحوه وليس فيه ذكر الحجاج
(٥) حديث وكان حاله في جماعة من أصحابه فذكروا رجلاً وأكثروا الثناء عليه فيما هم كذلك إذ طلع رجل عليهم ووجهه يقطر ماء من أثر الوضوء الحديث أخرجه أحمد والبيهقي والدارقطني من حديث أنس
(٦) حديث ﴿ اللهم إني أستغفرك لما علمت وما لم أعلم. الحديث أخرجه مسلم من حديث عائشة ﴿ اللهم إني أقرء بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم ولاي بكر من الضحك في الشفالي في حديث مرسل يوشر ما أعلم وشر ما لم أعلم

يفضي بصاحبه إلى النار مدة أو ينقص من درجات عليين ويحط من رتبة الصديقين وذلك مشكوك فيه وذلك حسن الإستثناء فيه. وأصل هذا الشك تباين بين السر والعلانية، والأمن من مكر الله، والعجب، وأمور آخر لا يتخلو عنها إلا الصديقون. الوجه الرابع: وهو أيضاً مستند إلى الشك وذلك من خوف الخاتمة فإنه لا يدري أيسلم له الإيمان عند الموت أم لا؟ فإن ختم له بالكفر حبط عمله السابق لأنه موقوف على سلامة الآخر، ولو سئل الصائم ضحوة النهار عن صحة صومه فقال: أنا صائم قطعاً، فلو أضر في أثناء نهاره بعد ذلك لتبين كذبه إذ كانت الصحة موقوفة على التمام إلى غروب الشمس من آخر النهار. وكما أن النهار ميقات تمام الصوم فالعصر ميقات تمام صحة الإيمان ووصفه بالصحة قبل آخره بناء على الاستصحاب وهو مشكوك فيه، والمعاقبة خوفاً ولاجلها كان بكاء أكثر الخائفين لأجل أنها ثمرة القضية السابقة والمشية الأزلية التي لا تظهر إلا بظهور المضي به ولا مطلع عليه لأحد من البشر، فنخوف الخاتمة كخوف السابقة وربما يظهر في الحال ما سبقت الكلمة بتقيضه، فمن الذي يدري أنه من الذين سبقت لهم من الله الحسنى؟ وقبل في معنى قوله تعالى ﴿وجاءت سكرة الموت بالحق﴾ أي بالسابقة يعني أظهرتها. وقال بعض السلف: إنما يوزن من الأعمال خواتمها. وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يحلف بالله ما من أحد يأمن أن يسلب إيمانه إلا سلبه. وقيل من الذنوب ذنوب عقوبتها سوء الخاتمة تعوذ بالله من ذلك. وقيل هي عقوبات دعوى الولاية والكرامة بالافتراء. وقال بعض المعارفين: لو عرضت عليّ الشهادة عند باب الدار والموت على التوحيد عند باب الحجرة لا اخترت الموت على التوحيد عند باب الحجرة لأني لا أدري ما يعرض لقلبي من التغير عن التوحيد إلى باب الدار؟ وقال بعضهم: لو عرفت واحداً بالتوحيد خمسين سنة ثم حال بيني وبينه سارية ومات لم أحكم أنه مات على التوحيد. وفي الحديث ومن قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل^(١)، وقيل في قوله تعالى ﴿وقت كلمت ربك صدقاً وعدلاً﴾ صدقاً لمن مات على الإيمان وعدلاً لمن مات على الشرك وقد قال تعالى ﴿وله عاقبة الأمور﴾ فيها كان الشك بهذه المثابة كان الإستثناء واجباً لأن الإيمان حيازة عما يفيد الجنة كما أن الصوم عبارة عما يريى الذمة. وما قد قبل الغروب لا يريى الذمة فيخرج من كونه صوماً كذلك الإيمان بل لا يبعد أن يسأل عن الصوم الماضي الذي لا يشك فيه بعد الفراغ منه فيقال أصحمت بالأمس؟ فيقول نعم إن شاء الله تعالى إذ الصوم الحقيقي هو القبول والقبول غالب عنه لا يطلع عليه إلا الله تعالى فمن هذا حسن الإستثناء في جميع أعمال البر ويكون ذلك شكاً في القبول، إذ يمنع من القبول بعد جريان الظاهر شروط الصحة أسباب خفيفة لا يطلع عليها إلا رب الأرباب جل جلاله فيحسن الشك فيه. فهذه وجوه حسن الإستثناء في الجواب عن الإيمان وهي آخر ما نختم به «كتاب قواعد العقائد» تم الكتاب بحمد الله تعالى ووصل الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى.

كتاب أسرار الطهارة.

وهو الكتاب الثالث من ربيع العبادات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي تلطف بعباده فتعبد بهم بالنظافة، وأفاض على قلوبهم تزكية لسائرهم أنواره وأطاعته، وأعدّ لظواهرهم تطهيراً لها الماء المخصوص بالبرقة واللطافة، وصل الله على النبي محمد المستغرق بنور الهدى أطراف العالم وأكتافه، وعلى آله الطيبين الطاهرين صلاة تنجيها بركاتها يوم المخافة، وتتصبب جنة بيتنا وبين كل

(١) حديث ومن قال أنا مؤمن فهو كافر ومن قال أنا عالم فهو جاهل، أخرجه الطبراني في الأوسط بالخط الأثير من حديث ابن عمر وفيه ليد بن أبي سلمة تقدم، والخط الأول روى عن قول يحيى بن أبي كثير روى الطبراني في الأوسط بالخط من قال أنا في الجنة فهو في النار وسنده ضعيف.

والموائد والشيع. فكانت عنايتهم كلها بنظافة الباطن حتى قال بعضهم: الصلاة في التعلين أفضل ولأن رسول الله ﷺ لما نزع تعلية في صلاته يخبر جبريل عليه السلام له أن بها نجاسة وخلع الناس نعالهم قال ﷺ لم غلتم نعالكم^(١)؟ وقال النخعي في الذين يخلعون نعالهم وحدث لو أن محتاجاً جاء إليها فاختدعها منكراً فخلع النعال. فهكذا كان تساهلهم في هذه الأمور بل كانوا يمشون في طين الشوارع حفاة ويمسحون عليها ويصلون في المساجد على الأرض، ويأكلون من دقيق البر والشعير وهو يداس بالدواب ويتول عليه، ولا يمترون من عرق الإبل والحيل مع كثرة تمرغها في النجاسات، ولم ينقل قط عن أحد منهم سؤال في دقائق النجاسات فهكذا كان تساهلهم فيها. وقد انتهت النوبة الآن إلى طائفة يسمون الرعونة نظافة فيقولون هي مبنى الدين فأكثروا أوقاتهم في تزيينهم الظواهر، فعمل المشاطة بعروصها والباطن غراب مشحون بخبائث الكبر والمجب والجهل والرياء والفتق ولا يستكبرون ذلك ولا يتمسجون منه! ولو اقتصر على الإستنجاء بالحجر أو مشي على الأرض حافياً أو صل على الأرض أو على بوارى المسجد من غير سجدة مفروشة أو مشي على الفرش من غير غلاف للقدم من لدم أو توضع آتية عجوز أو رجل غير متقشف أقاموا عليه القيامة شذوا عليه الكبر والقبور بالقدور وأخرجوه من زمهرهم واستكفوا عن مؤاكلته وغسلته. فسموا البذانة التي هي من الإيمان قذارة والرعونة نظافة فانظر كيف صار المنكر معروفاً والمعروف منكراً وكيف اندرس من الدين رسمه كما اندرس حقيقته وعلمه • فإن قلت: أفتقول إن هذه العادات التي أحدثها الصوفية في هيئاتهم ونظافتهم من المحظورات أو المنكرات؟ فأقول حاش لله أن أطلق القول فيه من غير تفصيل ولكي أقول إن هذا التنظيف والتكلف وإعداد الألوان والآلات واستعمال غلاف القدم والإزار المنع به لدفع الخبار وغير ذلك من هذه الأسباب إن وقع النظر إلى ذاتها على سبيل التعرض فهي من الجاهلات وقد يقرن بها أحوال ونيات تلحقها تارة بالمعروفات وتارة بالمنكرات، فأما كونها مباحة في نفسها فلا يعني أن صاحبها متصرف بها في ماله ويدنه وثابه فيفعل بها ما يريد إذا لم يكن فيه إضاعة

وإسراف، وأما مصيرها منكراً فبأن يجعل ذلك أصل الدين ويفسر به قوله ﷺ ﴿بي الدين على النظافة﴾ حتى ينكر به حل من يتساهل في الأولين أو يكون القصد به تزيين الظاهر للخلق وتحسين موقع نظره، فإن ذلك هو الرياء المحظور فيصير منكراً بهذين الإختبارين، أما كونه معروفاً فإن يكون القصد منه الخير دون التزيين وأن لا ينكر حل من ترك ذلك ولا يؤخر بسببه الصلاة عن أوائل الأوقات ولا يشتغل به عن عمل هو أفضل منه أو عن علم أو غيره، فإما لا يقرن به شيء من ذلك فهو مباح يمكن أن يجعل قربة بالتقوى ولكن لا يتيسر ذلك إلا للباطنين الذين لو لم يشتغلوا بصرف الأوقات فيه لاشتغلوا بنوم أو حديث فإيا لا يعني فيصير شغلهم به أولى لأن الإشتغال بالطهارات يحمد ذكر الله تعالى وذكر العبادات فلا بأس به إذا لم يخرج إلى منكر أو إسراف. وأما أهل العلم والعمل فلا ينبغي أن يصرفوا من أوقاتهم إليه إلا قدر الحاجة فالزينة عليه منكر في حقهم وتضييع العمر الذي هو أنس الجواهر وأعزها في حق من قدر حل الإنتفاع به. ولا يتجنب من ذلك فإن حسنت الأبرار سيئات المفترين. ولا ينبغي للباطل أن يترك النظافة وينكر حل المتصوفة ويزعم أنه يشبه بالصالحين إذ التشبه بهم في أن لا يتفرغ إلا لما هو أهم منه، كما قيل كدلود الطائي لم لا تسرح حيثك؟ قال: إني إنذ لفارغ. فلماذا لا أرى للعالم ولا للمتعلم ولا للعامل أن يضع وقته في غسل الثياب إحترافاً من أن يلبس الثياب المصنوعة وتوها بالمقصر تقصيراً في غسل؛ فقد كانوا في العصر الأول يصلون في الفراء المدبوغة ولم يعلم منهم من فرق بين المصنوعة والمديونة في الطهارة والنجاسة، بل كانوا يجتنبون النجاسة إذا شاهدوها ولا يصدقون نظره من استنباط الاحتمالات الدقيقة، بل كانوا يمشون في دقائق الرياء والظلم حتى قال سفيان الثوري لرفيق له كان يمشي معه فنظر إلى باب دار مرفوع معصوم: لا تفعل ذلك فإن الناس لو لم ينظروا إليه لكان صاحبه لا يتماطل هذا الإسراف. فالتأمل إليه معين له على الإسراف. فكانوا يمشون بجام الذهب لاستنباط مثل هذه الدقائق لا في احتمالات النجاسة. فلو وجد العالم عامياً يتماطل له غسل الثياب محتاطاً فهو

(١) حديث (خلع تعلية في الصلاة إذ أخبره جبريل عليه الصلاة والسلام أن عليه نجاسة) أخرجه مك وصححه من حديث أبي سعيد الخدري.

أفضل فاته بالإضافة إلى التساهل خير. وذلك العملي يتبع بتعامله إذ يشغل نفسه الأمارة بالسوء بعمل المباح في نفسه فيمتنع عليه المعاصي في تلك الحال. والنفس إن لم تشغل بشيء شغلت صاحبها وإذا قصد به التقرب إلى العالم صار ذلك عنده من أفضل القربات. فوقت العالم أشرف من أن يصرفه إلى مثله فيضي عفوفاً عليه، وأشرف وقت العملي أن يشتغل بمثله فيتفرغ الخير عليه من الجوانب كلها. وليتضمن بهذا المثل لظواهره من الأعمال وترتيب فضائلها ووجه تقديم البعض منها على البعض، فتدقيق الحساب في حفظ لحظات العمر بصرفها إلى الأفضل أهم من التدقيق في أمور الدنيا بخصايصها. وإذا عرفت هذه المقدمة وامتنعت أن الطهارة لها أربع مراتب. فاعلم أنا في هذا الكتاب لسنا نتكلم إلا في المرتبة الرابعة وهي نظافة الظاهر لأنها في الشطر الأول من الكتاب لا تتعرض قصداً إلا للظواهر. فنقول طهارة الظاهر ثلاثة أقسام: طهارة عن الحث وطهارة عن الخلد وطهارة عن فضلات البدن، وهي التي تحصل بالقلم والاستحدا واستعمال النورة والحلتان وغيره.

القسم الأول: في طهارة الحث، والنظر فيه يتعلق بالمزال والمزال به والإزالة.

الطرف الأول في المزال

وهي النجاسة. والأعيان ثلاثة: جمادات وحيوانات وأجزاء حيوانات. أما الجمادات فطاهرة كلها إلا الخمر وكل متبذ مسكر، والحيوانات طاهرة كلها إلا الكلب والخنزير وما تولد منها أو من أحدهما. فإذا ماتت فكلها نجسة إلا خمسة: الأدمى والسمك والجراد ودود التفاح - وفي معناه كل ما يستحيل من الأطعمة - وكل ما ليس له نفس سائلة كالذباب والخنفساء وغيرهما فلا ينجس الماء بوقوع شيء منها فيه. وأما أجزاء الحيوانات فظمان، أحدهما: ما يقطع منه وحكمه حكم الميت. والآخر لا ينجس بالجزء، والملوث والعظم ينجس. الثاني: الربويات الخارجة من باطنه فكل ما ليس مستحيلاً ولا له مقر طاهر كالدمع والعرق واللعاب والمخاط، وما له مقر وهو مستحيل فنجس، إلا ما هو مادة الحيوان كالغني والبيض. والقيح والدم والروث والبول نجس من الحيوانات كلها. ولا يعنى عن شيء من هذه النجاسات قليلها وكثيرها إلا من خمسة، الأول: أثر النجس بعد الاستجمار بالأحجار يعنى عنه ما لم يعد المخرج والثاني: طين الشوارع وغبار الروث في الطريق يعنى عنه مع تيقن النجاسة بقدر ما يتعذر الإحتراز عنه، وهو الذي لا ينسب المتلطع به إلى تقريب أو مسقط. الثالث: ما على أسفل الخلف من نجاسة لا يخلو الطريق عنها فيعفى عنه بعد الدلك للحاجة: الرابع: دم البراغيث ما قل منه أو كثر إلا إذا جاوز حد العادة سواء كان في ثوبك أو في ثوب غيرك فليسته. الخامس: دم البثرات وما انفصل منها من قيح وصيد. وذلك ابن عمر رضي الله عنه بثره على وجهه فخرج منها الدم وصل ولم يفشل. وفي معناه ما يترشح من لطخات الدمليل التي تدوم غالباً وكذلك أثر القصد إلا ما يقع نادراً من خراج أو غيره فليحرق بدم الإستحاضة، ولا يكون في معنى البثرات التي لا يخلو الإنسان عنها في أحواله. ومساحة الشرع في هذه النجاسات الخمس تعرفك أن أمر الطهارة على التساهل وما ابتدع فيها ونسوة لا أصل لها.

الطرف الثاني: في المزال به

وهو إما جامد وإما مائع؛ أما الجامد فحجر الإستنجاء وهو مطهر تطهر به يجهف بشرط أن يكون صلباً طاهراً منشقاً غير محترم، وأما المائعات فلا تزال النجاسات بشيء منها إلا الماء؛ ولا كل ماء بل الطاهر الذي لم يتعاشش تغيره بمخالطة ما يستغنى عنه. ويخرج الماء عن الطهارة بأن يتغير بملازمة النجاسة طعمه أو لونه أو ريحه. فإن لم يتغير وكان قريباً من مائتين وخمسين منا - وهو خمسمائة رطل برطل العراق - لم ينجس لقوله ﷺ ﴿إِذَا بَلَغَ الْمَاءُ قَلْتَيْنِ لَا يَحْمِلُ خَبَأً﴾^(١) وإن كان دونه صار نجساً عند الشافعي رضي الله عنه. هذا في الماء

(١) حديث (إذا بلغ الماء قلتين لم يحمل خبأ) أخرجه أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر

الراكذ وأما الماء الجاري إذا تغير بالنجاسة فالجارية المتغيرة نجسة دون ما فوقها وما تحته لأن حريات الماء متعاصلات. وكذا النجاسة الجارية إذا جرت بمجرى الماء فالنجس موقعها من الماء وما عن يمينها وشمالها إذا تقاصر عن قلتين وإن كان جرى الماء أقوى من جرى النجاسة فما فوق النجاسة طاهر وما أسفل عنها نجس وإن ساعد وكثر إلا إذا اجتمع في حوض قدر قلتين وإذا اجتمع قلتان من ماء نجس طهر ولا يعود نجس بالتصريح. هذا هو مذهب الشافعي رضي الله عنه. وكنت أود أن يكون مذهبه كذهب مالك رضي الله عنه في أن الماء وإن قل لا ينجس إلا بالتغير إذا الحاجة ماسة إليه ومثار الوسواس اشترط القلتين، ولأجله تنق على الناس ذلك. وهو لعمرى سبب المشقة ويعرفه من يجزئه ويتأمله. وما لا أشك فيه أن ذلك لو كان مشروطاً لكان أولى المواضع تنصير الطهارة. مكة والمدينة؛ إذ لا يكثر فيها المياه الجارية ولا الراكدة الكثيرة. ومن عصر رسول الله ﷺ إلى آخر عصر أصحابه لم تنقل في الطهارة ولا سؤال عن كيفية حفظ الماء عن النجاسات وكانت أواني مياههم يتعاطاها الصبيان والإماء الذين لا يمتدرون عن النجاسات. وقد نوصاً عمر رضي الله عنه بماء في جرة نصرانية، وهذا كالصریح في أنه لم يعول إلا على عدم تغير الماء وإلا فنجاسة النصرانية وإنالها عالية تعلم نظر قريب، فإذا عسر القيام بهذا المذهب. وعدم وقوع السؤال في تلك الأعصار. دليل أن وفعل عمر رضي الله عنه دليل ثان والدليل الثالث إصفاة رسول الله ﷺ الإماء للهرطقة وعدم عطية الأواني منها. بعد أن يرى أنها تأكل الفارة ولم يكن في بلادهم حياص تلغ السناير فيها وكانت لا تنزل إلا. والربيع أن الشافعي رضي الله عنه مصر على أن غسالة النجاسة طاهرة إذا لم تتغير وبسجة إن تغيرت. وفي فرق بين أن يلاقي الماء النجاسة بالورود عليها أو بورودها عليه؟ وأي معنى لقول القائل إن قوة الورد دفع النجاسة مع أن الورد لا يمنع غلاظة النجاسة؟ وإن أسبل ذلك على الحاجة فالحاجة أيضاً ماسة إلى حد فلا فرق بين طرح الماء في إجابة ثوب نجس أو طرح الثوب النجس في الإجابة وفيها ماء؟ وكل ذلك معتد في غسل الثياب والأواني، والخامس أنهم كانوا يستنجون على أطراف المياه الجارية القليلة، ولا خلاف في مذهب الشافعي رضي الله عنه أنه إذا وقع بول في ماء جار ولم يتغير أنه يجوز التوضؤ به وإن كان قليلاً. وأي فرق بين الجاري والراكذ؟ ولست شعري هل الحوالة على عدم التغير أولى أو على قوة الماء بسبب جريان؟ به ما حد تلك القوة تجري في المياه الجارية في أنابيب الحمامات أم لا؟ فإن لم تجر فما الفرق وإن جرت فما الفرق بين ما يقع فيها ويرى ما يقع في مجرى الماء من الأواني على الأبدان وهي أيضاً حارية؟ ثم البول أشد اختلاطاً بماء جارياً من نجاسة جامدة ثابتة إذا قضي بأن ما يجري عليها وإن لم يتغير نجس أو ينجس في مستنقع فلتان. فأي فرق بين الخامد والمائع والماء واحد والإختلاط أشد من المجاورة؟ والسادس أنه إذا وقع رجل من حوض في قلتين ثم فرقتا فكل كور يعترف منه طاهر، ومعلوم أن البول منتشر فيه وهو قليل ولست شعري هل يعني طهارته بعدم التغير أولى أو بقوة كثرة الماء بعد انقطاع الكثرة وزوالها مع تحقق بقاء أجزاء النجاسة فيها؟ والسابع أن الحمامات لم تنزل في الأعصار الحالية يتوضأ فيها المتشققون ويغسسون الأيدي والأواني في تلك الحياص مع قلة الماء ومع العلم بأن الأيدي النجسة والطاهرة كانت تتوارد عليها. فهذه الأمور مع الحاجة الشديدة تقوّي في النفس أنهم كانوا ينظرون إلى عدم التغير معولين على قوله ﷺ خلق الماء طهوراً لا ينجسه شيء إلا ما عبر طعمه أو لونه أو ريحه^(١) وهذا فيه تحقيق، وهو أن طبع كل مائع أن يقلب إلى صفة نفسه كل ما يقع فيه وكان مغلوباً من جهته؛ فكما ترى الكلب يقع في الملحفة فيستحيل ملحا ويحكم بطهارته بصيرورته ملحا وروال صفة الكلبيته عنه، فكذلك الخل يقع في الماء وكذا اللبن يقع فيه وهو قليل فتبطل صفته وتصور بصفته الماء ويطلع بطبعه إلا إذا كثر وغلب وتعرف غلبته بقلبه طعمه أو لونه أو ريحه فهذا المعيار. وقد أشار الشرع إليه في الماء القوي على إزالة النجاسة وهو جدير بأن يعول عليه فيندفع به الحرج ويظهر به معنى كونه طهوراً إذ يغلب عليه

(١) حديث [إصفاة الإماء للهرطقة، أخرجه الطبراني في الأوسط والدارقطني من حديث عائشة، روى أصحاب السنن ذلك من فضل أبي قتادة (٢) حديث [خلق الله الماء طهوراً لا ينجسه شيء إلا ما عبر طعمه أو لونه أو ريحه] أخرجه ابن ماجه من حديث أبي أمامة بإسناد صحيح، وقد رواه بدون الإسناده أبو داود والترمذي من حديث أبي سعيد وصححه أبو داود وغيره.

فيظهره، كما صار كذلك فيما بعد القلتين وفي القسالة وفي الماء الجاري وفي إصفاة الإناء للهرة ولا تظن ذلك عفواً إذ لو كان كذلك لكان أكثر الإستنجاء ودم البراغيث حتى يصير الماء الملاقي له نجساً ولا ينحس بالقسالة ولا ببولغ السور في الماء القليل. وأما قوله ﷺ «لا يحمل خبثاً» فهو في نفسه مبهم فإنه يحمل إذا تنبره فإن قيل أراد به إذا لم يتغير فيمكن أن يقال إنه أراد به أنه في الغالب لا يتغير بالنجاسات المعتادة؟ ثم هو تحسك بالمفهوم فيما إذا لم يبلغ قلتين، وترك المفهوم بأقل من الأدلة التي ذكرناها يمكن وقوله «لا يحمل خبثاً» ظاهره نهي الحمل أي يقبله إلى صفة نفسه، كما يقال للملححة لا تعمل كلباً ولا غيره أي ينقلب، وذلك لأن الناس قد يستنجون في المياه القليلة وفي الغدران ويغمسون الأواني النجسة فيها ثم يترددون في أنها تغيرت تغيراً مؤثراً أم لا؟ فتبين أنه إذا كان قلتين لا يتغير بهذه النجاسة المعتادة فإن قلت: فقد قال النبي ﷺ «لا يحمل خبثاً» ومهما كثرت حملها فهذا ينقلب عليك فإنها مهما كثرت حملها حكماً كما حملها حراً. فلا بد من التخصيص بالنجاسات المعتادة على المذهبين جميعاً. وعمل الجملة فمبطل في أمور النجاسات المعتادة إلى التساهل منها من سيرة الأولين وحسباً لمادة الوسواس وبذلك أفتيت بالطهارة فيما وقع الخلاف فيه في مثل هذه المسائل.

الطرف الثالث: في كيفية الإزالة

والنجاسة إن كانت حكمية وهي التي ليس لها جرم محسوس فيكفي إجراء الماء على جميع مواردها، وإن كانت عينية فلا بد من إزالة العين، وبقاء الطعم يدل على بقاء العين وكذا بقاء اللون إلا فيما يلتصق به فهو معفو عنه بعد الحت والقرص. أما الرائحة فيقلها يدل على بقاء العين ولا يفي عنها إلا إذا كان الشيء له رائحة فائحة يصير إزالتها قالدلك والمصر مرات متواليات يقوم مقام الحت والقرص في اللون، والمزيل للوسواس أن يعلم أن الأشياء خلقت طاهرة بيقين فما يشاهد عليه نجاسة ولا يلمها يقيناً يصلح معه، ولا ينبغي أن يتوصل بالإستنباط إلى تقدير النجاسات القسم الثاني: طهارة الأحداث، ومنها الوضوء والغسل والتيمم ويتقدمها الإستنجاء، فنورد كيفيةها على الترتيب مع آدابها وستبنا مبتدئين بسبب الوضوء وآداب قضاء الحاجة إن شاء الله تعالى.

باب آداب قضاء الحاجة

ينبغي أن يبعد عن أعين الناظرين في الصحراء وأن يستتر بشيء إن وجده وأن لا يكشف عورته قبل الإنتهاء إلى موضع الجلوس وأن لا يستقبل الشمس والقمر وأن لا يستقبل القبلة ولا يستديرها إلى إذا كان في بناء، والدخول أيضاً عنها في البناء أحب وإن استتر في الصحراء براحتة جازو كذلك بدله، وأن يتقي الجلوس في متحدث الناس وأن لا يبول في الماء الراكد ولا تحت الشجرة المثمرة ولا في الحجر، وأن يتقي الموضع الصلب ومهاب الرياح في البول استزاهها من رشاشه وأن يتكئ في جلوسه على الرجل اليسرى وإن كان في بياض يقدم الرجل اليسرى في الدخول واليمين في الخروج ولا يبول قائماً. قالت عائشة رضي الله عنها «من حدثكم أن النبي ﷺ كان يبول قائماً فلا تصدقوه» وقال عمر رضي الله عنه «رأيت رسول الله ﷺ وأنا أبول قائماً فقال يا عمر لا تبول قائماً» قال عمر: فما بليت قائماً بعد، وفيه رخصة إذ روى حذيفة رضي الله عنه «أنه عليه الصلاة والسلام بال قائماً فأثبته بوضوء فتوضأ ومسح على خفيه» ولا يبول في المختل قال ﷺ «عامة الوسواس منه» وقال ابن المبارك: قد وسع في البول في المختل إذا جرى الماء عليه ذكره الترمذي

- (١) حديث عائشة (من حدثكم أن النبي ﷺ كان يبول قائماً فلا تصدقوه) أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه قال الترمذي هو أحسن شيء في هذا الباب وأصح
- (٢) حديث عمر (رأيت النبي ﷺ وأنا أبول قائماً فقال يا عمر لا تبول قائماً) رواه ابن حبان من حديث ابن عمر ليس فيه ذكر لمس
- (٣) حديث (أنه عليه الصلاة والسلام بال قائماً) . (المحدث) متفق عليه
- (٤) حديث (قال البول في المختل: عامة الوسواس منه) أخرجه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن مغفل قال الترمذي غريب قلت وإسناده صحيح

وقال عليه الصلاة والسلام «لا يبولن أحدكم في مستجمعه ثم يتوضأ فيه فإن عامة الوسواس منه» وقال ابن المبارك: إن كان الماء جارياً فلا بأس به ولا يستحب شيئاً عليه اسم الله تعالى أو رسول الله ﷺ، ولا يدخل بيت الماء حاسر الرأس. وأن يقول عند الدخول: بسم الله أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم «وعند الخروج» الحمد لله الذي أنهب عني ما يؤذي وأبقى علي ما ينفعني» ويكون ذلك خارجاً عن بيت الماء وأن يعد التبل قبل الجلوس وأن لا يستنجي بالماء في موضع الحاجة وأن يسبى من البول بالتنجح والنثر - ثلاثاً - وإمرار اليد على أسفل القضيب ولا يكثر التكرار في الإستبراء فيتوسوس ويشق عليه الأمر وما يحس به من بطل فليقدر أنه بقية الماء. فإن كان يؤذي ذلك فليرش عليه الماء حتى يقوى في نفسه ذلك ولا يتسلط عليه الشيطان بالوسواس. وفي الخبر أنه ﷺ فعله أعني رش الماء^(١) وقد كان أنفهم استبراء أنفسهم فتدل الموسوسة فيه على قلة الفقه. وفي حديث سلمان رضي الله عنه «علمنا رسول الله ﷺ كل شيء حتى الحرامه فأمرنا أن لا تستنجي بعظم ولا روث ونهانا أن نستقبل القبلة بغائط أو بول»^(٢) وقال رجل لبعض الصحابة من الأعراب وقد خاصمه: لا أحسبك تحسن الخراء قال: بل وأبيك إني لأحسبنا وإني بها لحاذق أبعد الأثر وأعد المدر واستقبل الشئح واستدير الريح وأقمع الظبي وأجفل إجمال النعام - الشئح نبت طيب الرائحة بالبادية، والإقامة ههنا أن يستوفز على صدور قديمه، والإجمال أن يرفع عجزه ومن الرخصة أن يبول الإنسان قريباً من صاحبه مستراً عنه^(٣) فعل ذلك رسول الله ﷺ مع شدة حيائه ليعين للناس ذلك.

كيفية الإستنجاء

ثم يستنجي لمعدته بثلاثة أحجار، فإن أنقى بها كفى ولا يستعمل رابعاً، فإن أنقى استعمل خامساً لأن الإنقاء واجب والإيتار مستحب. قال عليه السلام: «من استجمر فليوتره»^(٤) ويأخذ الحجر بيساره ويضعه على مقدم المقعدة قبل موضع النجاسة ويكره المسح والإدارة إلى المؤخر، ويأخذ الثاني ويضعه على المؤخر كذلك ويكره إلى المقعدة، ويأخذ الثالث فيديره حول المسرة إدارة فإن عسرت الإدارة ومسح من المقعدة إلى المؤخرة أحزاه، ثم يأخذ حجراً كبيراً يمينه والقضيب بيساره ومسح الحجر بقضيبه ويحرك اليسار فيمسح ثلاثاً في ثلاثة مواضع أو في ثلاثة أحجار أو في ثلاثة مواضع من جدار إلى أن لا يرى الرطوبة في محل المسح، فإن حصل ذلك بمرتين أو بالثالثة، ووجب ذلك إن أراد الإقتصار على الحجر، وإن حصل بالرابعة استحب الخامسة للإيتار. ثم ينتقل من ذلك الموضع إلى موضع آخر ويستنجي بالماء بأن يفيضه باليمين على محل النجس وبذلك باليسرى حتى لا يبقى أثر يدركه الكف بحس اللبس، ويدرك الإستقصاء فيه بالتعرض للباطن فإن ذلك منبع الوسواس، وليعلم أن كل ما لا يصل إليه الماء فهو باطن ولا يثبت حكم النجاسة للفضلات الباطنة ما لم تظهر، وكل ما هو ظاهر وثبت له حكم النجاسة فحده ظهوره أن يصل الماء إليه فيزيله ولا معنى للوسواس. ويقول عند الفراغ من الإستنجاء: «اللهم طهر قلبي من التفات وحسن فرجي من الفواحش» ويدلك يده بحافط أو بالأرض إزالة للرائحة إن بقيت. والجمع بين الماء والحجر مستحب فقد روي وأنه لما نزل قوله تعالى: ﴿ في رجال يبيحون أن ينظفوا الله يجب المطهرين ﴾ قال رسول الله ﷺ لأهل قباء: ما هذه الطهارة التي أتى الله بها عليكم، قالوا: كنا نجعم بين الماء والحجر^(٥).

(١) حديث ورش الله بعد الوضوء وهو الانتضاح أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث سفيان بن الحكم التميمي أو الحكم بن سفيان وهو مضطرب كما قاله الترمذي وابن عبد البر

(٢) حديث سلمان وعلمنا رسول الله ﷺ كل شيء حتى الحرامه... الحديث أخرجه مسلم وقد تقدم في قواعد الفقهاء

(٣) حديث والبول قريباً من صاحبه متفق عليه من حديث حذيفة.

(٤) حديث من استجمر فليوتره متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث لما نزل قوله تعالى (فيه رجال يبيحون أن ينظفوا الله) الحديث في أهل قباء وجعهم بين الحجر والماء؟ « أخرجه البراء من حديث ابن عباس بسند ضعيف ورواه ابن ماجة والحاكم وصححه من حديث أبي أيوب وجابر وأنس في الاستنجاء بالماء، ليس في ذكر «الحجر» وقول التوري تهما لأن الصلاح فإن الجمع بين الماء والحجر في أهل قباء لا يبرهه مردود بما تقدم

كيفية الوضوء

إذا فرغ من الإستنجاء اشتغل بالوضوء فلم ير رسول الله ﷺ قط خارجاً من الغائط إلا توضأ وابتدئ بالسواك فقد قال رسول الله ﷺ: «إن أفواهكم طرق القرآن فليطوها بالسواك»^(١) فينبغي أن ينوي عند السواك تطهير فمه لقراءة القرآن وذكر الله تعالى في الصلاة وقال ﷺ: «صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك»^(٢) وقال ﷺ: «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة»^(٣) وقال ﷺ: «مالي أراكم تدخلون عليّ قلحاً استاكوا»^(٤) أي صفر الأسنان. وكان عليه الصلاة والسلام يستاك في الليلة مراراً^(٥).

وعن ابن عباس رضي الله عنه أنه قال: «لم يزل ﷺ يأمرنا بالسواك حتى ظننا أنه سيزل عليه فيه شيء»^(٦) وقال عليه السلام: «عليكم بالسواك فإنه مطهرة للقم ومرضة للرب»^(٧) وقال علي بن أبي طالب كرم الله وجهه: السواك يزيد في الحفظ ويذهب اليلغم^(٨) وكان أصحاب النبي ﷺ يروحون والسواك على أذانهم. وكيفية: أن يستاك بغضب الأراك أو غيره من قضبان الأشجار مما يجشش ويزيل الفلح ويستاك حرصاً وطولاً وإن اقتصر فعرضاً. ويستحب السواك عند كل صلاة وعند كل وضوء وإن لم يصل عقبه وعند تغير النكحة بالنوم أو طول الأزم أو كل ما تكره رائحته، ثم عند الفراغ من السواك يجلس للوضوء مستقبل القبلة ويقول: «بسم الله الرحمن الرحيم» قال ﷺ: «لا وضوء لمن لم يسم الله تعالى»^(٩) أي لا وضوء كامل. ويقول عند ذلك: «أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون» ثم يسل يديه ثلاثاً قبل أن يدخلها الإناء، ويقول: «اللهم إني أسألك اليمن والبركة وأعوذ بك من الشؤم والمهلكة» ثم ينوي رفع الحدث أو استباحة الصلاة ويستديم النية إلى غسل الوجه فإن نسيها عند الوجه لم يجزه، ثم يأخذ غرفة لقيه يمينه فيتمضمض بها ثلاثاً ويغفرر بأن يرد الماء إلى الخفصة إلا أن يكون صائلاً فيفرق ويقول: «اللهم أعني على تلاوة كتابك وكثرة الذكر لك» ثم يأخذ غرفة لائفه ويستنشق ثلاثاً ويصعد الماء بالنفس إلى خياشيمه ويستتر ما فيها ويقول في الإستنشاق: «اللهم أوجد لي راحة الجنة وأنت عني راضي» وفي الإستنشاق اللهم إني أعوذ بك من روائح النار ومن سوء الدارة لأن الإستنشاق إيصال والإستنثار إزالة، ثم يغرف غرفة لوجهه فيغسله من مبدأ سطح الجبهة إلى منتهى ما يقبل من الذقن في الطول، ومن الأذن إلى الأذن في العرض، ولا يدخل في حذّ الزعنات اللتان على طرفي الجبين فيما من الرأس، ويوصل الماء إلى موضع التذخيف وهو ما يعتاد النساء تحنّية الشعر عنه وهو القدر الذي يقع في جانب الوجه، مهما وضع طرف الخيط على رأس الأذن والطرف الثاني على زاوية الجبين، ويوصل الماء إلى منابت الشعور الأربعة: الحاجبان والشاربان والعذاران والأهداب: لأنها خفيفة في الغالب.

والعذاران هما ما يوازيان الأذنين من مبدأ اللحية. ويجب إيصال الماء إلى منابت اللحية الخفيفة أعني ما يقبل من الوجه وأما الكثيفة فلا، وحكم العتفة حكم اللحية في الكثافة والخفة، ثم يفعل ذلك ثلاثاً وفيض الماء

(١) حديث «إن أفواهكم طرق القرآن» أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث علي بن ورد بن ماجه مرفوعاً على حلي وكلاماً صحيحاً
(٢) حديث «صلاة على أثر سواك أفضل من خمس وسبعين صلاة بغير سواك» رواه أبو نعيم في كتاب السواك من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف

ورواه أبو داود والحاكم وصححه والبيهقي وضمنه من حديث عائشة وضمنه بلفظ من سبعين صلاة
(٣) حديث «لولا أن أشق على أمتي لأمرتهم بالسواك عند كل صلاة» متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث «مالي أراكم تدخلون عليّ قلحاً استاكوا» أخرجه الزوار والبيهقي من حديث العباس بن عبد المطلب وأبو داود والبيهقي من حديث غلام ابن العباس والبيهقي من حديث عبيد الله بن عباس وهو مضطرب

(٥) حديث «كان يستاك من الليل مراراً» أخرجه مسلم من حديث ابن عباس
(٦) حديث ابن عباس «لم يزل يأمرنا رسول الله ﷺ بالسواك حتى ظننا أنه سيزل عليه فيه شيء» رواه أحمد.

(٧) حديث «عليكم بالسواك فإنه مطهرة للقم مرضة للرب» أخرجه البخاري تعليقاً مجزوماً من حديث عائشة والنسائي وابن حزيمة موصولاً، قلت وصل المصنف هذا الحديث بحديث ابن عباس الذي قبله وقد رواه من حديث ابن عباس الطبراني في الأوسط والبيهقي في شعب

الإيمان
(٨) حديث «كان أصحاب رسول الله ﷺ يروحون والسواك على أذانهم» أخرجه الخطيب في كتاب أسباه من روى عن مالك وعند أبي داود

والترمذي وصححه «أن يزيد بن خالد كان يشهد الصلوات وسواك» على آفته موضع القلم من لفظ الكاتب
(٩) حديث «لا وضوء لمن لم يسم الله» أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث سعيد بن زيد أحد العشرة وتقرئ الترمذي عن البخاري أنه أحسن

شيء في هذا الباب

على ظاهر ما استرسل من اللحية ويدخل الأصابع في عاجر العينين وموضع الرمص ويجمع الكحل وينقيها. فقد روي أنه عليه السلام فعل ذلك^(١) ويأمل عند ذلك خروج الخطايا من عينه وكذلك عند كل عضو ويقول عنده: «اللهم بيض وجهي بتورق يوم تبيض وجوه أوليائك ولا تسود وجهي بظلمتك يوم تسود وجوه أعدائك» ويغسل اللحية الكثيفة عند غسل الوجه فإنه مستحب، ثم يضل يديه إلى مرفقيه ثلاثاً ويحرك الخاتم ويعطى القرء ويرفع الماء إلى أعلى المضد فأنهم يحشرون يوم القيمة غراً محجلين من آثار الوضوء، كذلك ورد الخبر. قال عليه السلام: «من استطاع أن يبطئ غرته فليقلع^(٢)» وروي أن الحلبه تبلغ مواضع الوضوء^(٣) ويبدأ باليمين ويقول: «اللهم أعطني كتابي يميني وحاسبي حساباً يسيراً» ويقول عند غسل الشمال: «اللهم إني أعوذ بك أن تعطيني كتابي بشمالي أو من وراء ظهري» ثم يستوعب رأسه بالمسح بأن يبل يديه ويلصق رؤوس أصابع يديه اليمنى باليسرى ويضعهما على مقدمة الرأس ويدها إلى الخفا ثم يردهما إلى المقدمة، وهذه مسحة واحدة، يفعل ذلك ثلاثاً ويقول: «اللهم غشي برحمتك وأزل عني من بركاتك وأظلي تحت ظل عرشك يوم لا ظل إلا ظلك» ثم يمسح أذنيه ظاهرهما وباطنهما بما جديده بأن يدخل مسبحته في صماخي أذنيه ويدير إبهاميه على ظاهر أذنيه ثم يضع الكف على الأذنين استظهاراً، ويكرره ثلاثاً ويقول «اللهم اجعلني من الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه اللهم اسمعني منادي الجنة مع الأبرار» ثم يمسح رقبته بما جديده لقوله ﷺ: «مسح الرقبة أمان من الغل يوم القيامة»^(٤) ويقول: «اللهم فك رقبتي من النار وأعوذ بك من السلاسل والأغلال» ثم يغسل رجله اليمنى ثلاثاً ويغسل باليد اليسرى من أسفل أصابع الرجل اليمنى ويبدأ بالخنصر من الرجل اليمنى ويغتم بالخنصر من الرجل اليسرى ويقول: «اللهم ثبت قدمي على الصراط المستقيم يوم تزل الأقدام في النار» ويقول عند غسل اليسرى: أعوذ بك أن تزل قدمي على الصراط يوم تزل فيه أقدام المنافقين ويرفع الماء إلى أنصاف الساقين. فإذا فرغ رفع رأسه إلى السماء وقال: «أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله سبحانهك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت عملت سوءاً وظلمت نفسي استغفرك اللهم وأتوب إليك فاغفر لي وتب عني إنك أنت التواب الرحيم اللهم اجعلني من التوابين واجعلني من المتطهرين واجعلني من عبادك الصالحين واجعلني عبداً صبوراً شكوراً واجعلني أذكرك كثيراً وأسبحك بكرة وأصلاً» يقال: إن من قال هذا بعد الوضوء ختم على وضوئه بخاتم ورفع له تحت العرش فلم يزل يسبح الله ويقدسه ويكتب له ثواب ذلك إلى يوم القيامة. ويكره في الوضوء أمور: منها أن يزيد على الثلاث فمن زاد فقد ظلم. وأن يسرف في الماء تواضعاً عليه السلام ثلاثاً وقال: «من زاد فقد ظلم وأساء»^(٥) وقال: «سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والطهورة»^(٦) ويقال: من وهن علم الرجل ولوعه بالماء في الطهورة^(٧) وقال إبراهيم بن أدهم: يقال إن أول ما يتلصق الوسواس من قبل الطهورة، وقال الحسن: إن شيطاناً يضحك بالناس في الوضوء يقال له الوهان. ويكره أن يغض اليد فيرش الماء وأن يتكلم في أثناء الوضوء وأن يلطم وجهه بالماء لطمًا. ويكره قوم التشنيف وقالوا: الوضوء يوزن، قاله سعيد بن المسيب والزهري، لكن روى معاذ رضي الله عنه: «أنه عليه السلام مسح وجهه بطرف ثوبه»^(٨) وروى عائشة رضي الله عنها: «أنه ﷺ كانت له منشفة»^(٩)

(١) حديث وإن غاله الأصبع في عاجر العينين وموضع الرمص ويجمع الكحل، أخرجه أحمد من حديث أبي لسانة كان يصاحبه المتأخرين ورواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف «والشراب للماء أبيضكم».

(٢) حديث ومن استطاع منك أن يبطئ غرته فليقلع أخرجه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث وتبلغ الحلبه من المأذن ما يبلغ ما ه الوضوء أخرجه من حديث

(٤) حديث مسح الرقبة أمان من الغل أخرجه أبو منصور الترمذي في سننه الفروع من حديث عمرو وهو ضعيف

(٥) حديث وتواضع ثلاثاً وقال من زاد فقد أساء وظلم أخرجه أبو داود والنسائي واللفظ له وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(٦) حديث «سيكون قوم من هذه الأمة يعتدون في الدعاء والطهورة» أخرجه أبو داود وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن مسفل

(٧) حديث ومن وهن علم الرجل ولوعه في الماء في الطهورة لم أجده إلا

(٨) حديث معاذ وأن النبي ﷺ مسح وجهه بطرف ثوبه وأخرجه الترمذي وقال غريب وإسناده ضعيف

(٩) حديث عائشة وأن النبي ﷺ كان له منشفة أخرجه الترمذي وقال ليس بالقائم، قال ولا يصح من النبي ﷺ في هذا الباب شيء.

ولكن طعن في هذه الرواية عن عائشة. ويكره أن يتوضأ في إناء صغر وإن يتوضأ بلاء الشمس وذلك من جهة الطب. وقد روي عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما كراهية إناء الصفر: وقال بعضهم: أخرجت لشعبة ماء في إناء صغر فإني أن يتوضأ منه. ونقل كراهية ذلك عن ابن عمر وأبي هريرة رضي الله عنهما. ومهما فرغ من وضوئه وأقبل على الصلاة فينبغي أن ينظر بباليه أنه طهر ظاهره وهو موضع نظر الخلق أن يستحي من مناجلة الله تعالى من غير تطهير قلبه وهو موضع نظر الرب سبحانه. وليتحقق أن طهارة القلب بالتوبة. وإخلاقه عن الأخلاق الذمومة والتخلق بالأخلاق الحميدة أولى. وأن من يقتصر على طهارة الظاهر كمن يدعو ملكاً إلى بيته فتركه مشحوناً بالقاذورات واشتغل بتجصيص ظاهر الباب البراني من الدار. وما أجدر مثل هذا الرجل بالتعرض للمقت والبرار! والله سبحانه وتعالى أعلم.

فضيلة الوضوء

قال رسول الله ﷺ: «من توضأ فأحسن الوضوء وصل ركعتين لم يجتث نفسه فيها بشيء من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه»^(١) وفي لفظ آخر: «ولم يسه فيها غفر له ما تقدم من ذنبه» وقال ﷺ أيضاً: «وَالَا أَنْبِئُكُمْ بِمَا يَكْفُرُ اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيُفْعِلُ بِهِ الدَّرَجَاتُ؟ إِسْبَاغُ الْوُضُوءِ عَلَى الْمَكَارِهِ وَنَقْلُ الْأَفْئَامِ إِلَى الْمَسَاجِدِ وَانْتِظَارُ الصَّلَاةِ بَعْدَ الصَّلَاةِ فَذَلِكَ الرِّبَاطُ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ -»^(٢) وتوضأ ﷺ مرة مرة وقال: «هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به، وتوضأ مرتين مرتين وقال: من توضأ مرتين مرتين أتاه الله أجره مرتين وتوضأ ثلاثاً ثلاثاً وقال هذا وضوئي ووضوء الأنبياء من قبلي ووضوء خليل الرحمن إبراهيم عليه السلام»^(٣) وقال ﷺ: «ومن ذكر الله عند وضوئه طهر الله جسده كله ومن لم يذكر الله لم يطهر منه إلا ما أصاب الماء»^(٤) وقال ﷺ: «ومن توضأ على طهر كتب الله به عشر حسنات»^(٥) وقال ﷺ: «الوضوء على الوضوء نور على نور»^(٦) وهذا كله حث على تجميد الوضوء وقال عليه السلام: «إذا توضأ العبد المسلم تتمعن خُرجت الخطايا من فيه فإذا استثر خُرجت الخطايا من أنفه فإذا غسل وجهه خُرجت الخطايا من وجهه حتى تخرج من تحت أشعار عينيه فإذا غسل يديه خُرجت الخطايا من يديه حتى تخرج من تحت أظفاره فإذا مسح برأسه خُرجت الخطايا من رأسه حتى تخرج من تحت أذنيه وإذا غسل رجله خُرجت الخطايا من رجله حتى تخرج من تحت أظفار رجله ثم كان مشياً إلى المسجد وصلاته نافذة له»^(٧) ويروي: «إن الطاهر كالصائم»^(٨) قال عليه الصلاة والسلام: «من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء»^(٩) وقال عمر رضي الله عنه: «إن الوضوء الصالح يطرد عنك الشيطان. وقال عمار: من استطاع أن لا يبيت إلا طاهراً ذاكراً مستغفراً فليضل فإن الأرواح تبعه على ما قبضت عليه.

- (١) حديث «من توضأ وأصبح الوضوء وصل ركعتين لم يجتث نفسه بشيء من الدنيا خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه وفي لفظ آخر لم يسه فيها غفر له ما تقدم من ذنبه» أخرجه ابن المبارك في كتاب الزهد والرقائق باللفظين مما وهو متفق عليه من حديث عثمان بن حسان دور فيهما «بشيء من الدنيا» ودون قوله لم يسه فيها وأخرجه أبو داود من حديث زيد بن خالد فهم صل ركعتين لا يسهو فيها الحديث
- (٢) حديث «وَالَا أَنْبِئُكُمْ بِمَا يَكْفُرُ اللَّهُ بِهِ الْخَطَايَا وَيُفْعِلُ بِهِ الدَّرَجَاتُ..» الحديث أخرجه مسلم عن أبي هريرة
- (٣) حديث «توضأ مرة مرة وقال هذا وضوء لا يقبل الله الصلاة إلا به..» الحديث أخرجه ابن ماجه من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف
- (٤) حديث «ومن ذكر الله عند وضوئه طهره جسده كله..» الحديث رواه الدارقطني من حديث أبي هريرة بإسناد ضعيف
- (٥) حديث «ومن توضأ على طهر كتب الله له عشر حسنات» أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر بإسناد ضعيف
- (٦) حديث «الوضوء نور على نور» في لفظ آخر لا يجتث
- (٧) حديث «إذا توضأ العبد المسلم أو المؤمن تتمعن خُرجت الخطايا من فيه الحديث» أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث الصائبي بإسناد صحيح، ولكن اختلف في صحته وعنه مسلم من حديث أبي هريرة وصبر بن عتبة نحوه مختصراً
- (٨) حديث «الطاهر كالصائم» أخرجه أبو نعور الديلمي من حديث عمرو بن حريث والطاهر كالصائم لفظه وسنده ضعيف
- (٩) حديث «من توضأ فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله..» الحديث أخرجه أبو داود من حديث عتبة بن عامر وهو عند مسلم دون قوله «ثم رفع» فكذلك عزاء المزي في الأطراف وقد رواه النسائي في اليوم والليله من رواية عتبة بن عامر وكذا رواه الدارمي في مسنده.

كيفية الغسل

وهو أن يضع الإناء من يمينه ثم يسمي الله تعالى ويغسل يديه ثلاثاً، ثم يستحي كما وصفت لك ويزيل ما على بدنه من نجاسة إن كانت، ثم يتوضأ وضوءه للصلاة كما وصفنا إلا غسل القدمين فإنه يؤخرهما فإن غسلهما ثم وضعهما على الأرض كان إضاعة للماء، ثم يصب الماء على رأسه ثلاثاً، ثم على شقه الأيمن ثلاثاً، ثم على شقه الأيسر ثلاثاً، ثم يذلك ما أقبل من بدنه ويغسل شعر الرأس والمخية ويوصل الماء إلى منابت ما كثف منه أو خف، وليس على المرأة نقض الضفائر إلا إذا علمت أنَّ الماء لا يصل إلى خلال الشعر، ويتعهد معاطف البدن وليتي أن لمس ذكره في أثناء ذلك فإن فعل ذلك غلبه الوضوء، وإن توضأ قبل الغسل فلا يعيده بعد الغسل. فهذه سنن الوضوء والغسل ذكرنا منها ما لا بدّ لسالك طريق الآخرة من علمه وعمله، وما عداه من المسائل التي يحتاج إليها في عوارض الأحوال فليرجع فيها إلى كتب الفقه. والواجب من جملة ما ذكرناه في الغسل أمران. النية واستيماع البدن بالغسل. وفروض الوضوء. النية وغسل الوجه وغسل اليدين إلى المرفقين ومسح ما ينطلق عليه الإسم من الرأس وغسل الرجلين إلى الكعبين والترتيب. ولما الموالاة فليست بواجبة. والغسل الواجب بأربعة: بخروج للمني والتقاء المحتاتين والحض والغسل، وما عداه من الأغسال سنة كغسل العيدين والجمعة والأعياد والإحرام والوقوف بحرفة ومزدلفة والدخول مكة وثلاثة أفعال أباهم التشريق ولطواف الوداع - على قول - والكافر إذا أسلم غير جنب والمجنون إذا أفاق ولمن غسل ميتاً، فكل ذلك مستحب.

كيفية التيمم

من تعلم عليه استعمال الماء - لفقده بعد الطلب أو لمجانته له عن الوصول إليه من سبيح أو حابس أو كان الماء الحاضر يحتاج إليه لعطشه أو لعطش رفيقه أو كان ملكاً لغيره ولم يمه إلا بأكثر من ثمن المثل أو كان به جراحة أو مرض وخالف من استعماله فساد العضو أو شدة الضنا - فيتهي أن يصبر حتى يدخل عليه وقت الفريضة، ثم يقصد صحيداً طيباً عليه تراب طاهر خالص لين بحيث يشر منه فيل، ويضرب عليه كفيه ضاماً بين أصابعه ومسح بها جميع وجهه مرة واحدة، وينوي عند ذلك استباحة الصلاة، ولا يكلف إصصال الغبار إلى ما تحته الشعور خفت أو كثفت، ويجتهد أن يستوعب بشرة وجهه بالغبار - ويحصل ذلك بالضربة الواحدة فإن عرض الوجه لا يزيد على عرض الكفين - ويكفي في الإستيماع غالب الظن، ثم يتزع خاتمه ويضرب ضربة ثانية يفرج فيها بين أصابعه ثم يلمص ظهور أصابع يده اليمنى ببطون أصابع يده اليسرى - بحيث لا يجاوز أطراف الأنامل من إحدى الجهتين عرض المسبحة من الأخرى - ثم يمر يده اليسرى من حيث وضعها على ظاهر مساعده الأيمن إلى المرفق، ثم يقلب بطن كفه اليسرى على باطن مساعده الأيمن ويمرهما إلى الكوع، ويمر بطن إبهامه اليسرى على ظاهر إبهامه اليمنى، ثم يفعل باليسرى كذلك. ثم مسح كفيه ويغسل بين أصابعه، وغرض هذا التكليف تحصيل الإستيماع إلى المرفقين بضربة واحدة فإن عسر عليه ذلك فلا بأس بأن يستوعب بضربتين وزيادة. وإذا صلى به الغرض فله أن ينتقل كيف شاء، فإن جمع بين فريضتين فيتهي أن يعيد التيمم للثانية. وهكذا يفرد كل فريضة بتيمم والله أعلم.

القسم الثالث من النظافة: التنظيف عن الفضلات الظاهرة وهي نوعان أوساخ وأجزاء

النوع الأول: الأوساخ والرطوبات المترشحة وهي ثمانية:

(الأول) ما يجتمع في شعر الرأس من الدون والقمل فالتنظيف عنه مستحب بالغسل ولترجيل والتدخين

إزالة للشعث عنه «وكان يدهن الشعر ويرجلهما»^(١) ويقول عليه الصلاة والسلام: «إدنهوا غباراً»^(٢)

(السابع) تنظيف الواجب^(١) أمر رسول الله ﷺ العرب بتنظيفها وهو رؤوس الأنامل وما تحت الأظفار من الوسخ لأنها كانت لا يحضرها القراض في كل وقت فتجتمع فيها أوساخ؛ فوقت لهم رسول الله ﷺ قلم الأظفار ونف الإبط وحلق العانة أربعين يوماً^(٢) لكنه أمر رسول الله ﷺ بتنظيف ما تحت الأظفار^(٣) وجاء في الأثر أن النبي ﷺ استبطا الوحي فلما حبط عليه جبريل عليه السلام قال له: كيف تنزل عليكم وأنتم لا تفعلون بواجبكم ولا تفعلون رواجبكم^(٤)؟ وقلحاً لا تستاكون. مر أمتك بذلك وآلاف وسخ الظفر، والنف وسخ الأذن وقوله عز وجل: ﴿فَلَا تَقُلْ لَهَا أَفْ﴾ تعيها أي بما تحت الظفر من الوسخ، وقيل لا تاذ بها كما تاذي بما تحت الظفر (الثامن) الدرن الذي يجتمع على جميع البدن يرشخ العرق وغبار الطريق، وذلك يزيله الحمام ولا بأس بدخول الحمام، دخل أصحاب رسول الله ﷺ حمامات الشام وقال بعضهم: نعم البيت بيت الحمام يظهر البدن ويذكر النار: روي ذلك عن أبي الدرداء وأبي أيوب الأنصاري رضي الله عنهما. وقال بعضهم: يش البيت بيت الحمام يبدى العورة ويذهب الحياء. فهذا تعرض لأفته وذلك تعرض لفائده ولا بأس بطلب فائده عند الإحتراز من أفته. ولكن على داخل الحمام وظائف من السنن والواجبات، فعليه واجبان في عورته وواجبان في عورة غيره. أما الواجبان في عورته فهو أن يصونها عن نظر الغير ويصونها عن مس الغير فلا يتعاطى أمرها وإزالة وسخها إلا بيده، ومنع الدلاك من مس الفخذ وما بين السرة إلى العانة، وفي إباحة مس ما ليس بسوء لإزالة الوسخ احتمال، ولكن الأقوى التحريم إذ الحق من السواقيين في التحريم بالنظر فكذلك ينبغي أن تكون بقية العورة أعني الفخذين. والواجبان في عورة الغير أن يفض بصر نفسه عنها وأن يهي عن كشفها لأن النبي عن المنكر واجب، وعليه ذكر ذلك وليس عليه القول ولا يسقط عنه وجوب الذكر إلا خوفاً ضرب أو شتم أو ما يجري عليه مما هو حرام في نفسه، فليس عليه أن ينكر حراماً يهون المنكر عليه إلى مباشرة حرام آخر. فاما قوله أعلم أن ذلك لا يفيد ولا يعمل به فهذا لا يكون حذراً بل لا بد من الذكر، فلا يتلو قلب عن التأت من سماع الإنكار واستشمار الإحتراز عند التعبير بالمعاصي وذلك يؤثر في تقيح الأمر في عينه وتغير نفسه فلا يجوز تركه، ولعل هذا صار الحزم ترك دخول الحمام في هذه الأوقات إذ لا تخلو عن عورات مكشوفة لا سيما ما تحت السرة إلى ما فوق العانة؛ إذ الناس لا يعدونها عورة وقد ألحقها الشرع بالعورة وجعلها كالحرير لها وهذا يستحب تخلية الحمام. وقال بشر بن الحارث: ما أعف رجلاً لا يملك إلا درهماً دفعه ليخل له الحمام. وروى ابن عمر رضي الله عنهما في الحمام ووجهه إلى الحائط وقد عصب عينيه بهصاية وقال بعضهم: لا بأس بدخول الحمام ولكن بأزارين: إزار للعورة وإزار للرأس يتقنع به ويحفظ عينه، وأما السنن فمشرة، فالأول: النية وهو أن لا يدخل لعاجل دنيا ولا عابثاً لأجل هوى بل يقصد به التنظيف المحبوب تزيئاً للصلاة، ثم يعطي الحمامي الأجرة قبل الدخول فإن ما يستوفيه مجهول وكذا ما ينتظره الحمامي، فتسليم الأجرة قبل الدخول دفع للجهاالة من أحد العوضين وتطليبه لنفسه، ثم يقدم رجله اليسرى عند الدخول ويقول بسم الله الرحمن الرحيم أعوذ بالله من الرجس النجس الخبيث المخبث الشيطان الرجيم؛ ثم يدخل وقت الخلوة أو يتكلف تخلية الحمام فإنه إن لم يكن في الحمام إلا أهل الدين والمحتاطين للعورات فالنظر إلى الأبدان مكشوفة فيه شائبة من قلة الحياء وهو مذكر للنظر في العورات، ثم لا يخلو الإنسان من الحركات عن انكشاف العورات بانعطاف في أطراف الإزار فيقع البصر على العورة من حيث لا يدري، ولأجله عصب ابن عمر رضي الله عنهما عينيه، ويسفل الجناحين عند الدخول ولا يجعل بدخول البيت الحار حتى يهرق في الأول، وأن لا يكثر صب الماء بل يقتصر

(١) الأمر بتنظيف الواجب أخرجه أحد من حديث ابن عباس أنه قيل له يا رسول الله قد لبأ عتق جبريل قبل ولم لا يظهر. وأنت لا تستنون ولا تفلتون أظفاركم ولا تقصون شواربكم ولا تنظرون رواجبكم وفيه إسمايل بن يحيى
(٢) حديث والثرقي في قلم الأظفار ونف الإبط وحلق العانة أربعين يوماً أخرجه مسلم من حديث أبي
(٣) حديث الأمر بتنظيف ما تحت الأظفار أخرجه الطبراني من حديث وابصة بن ساعد مسك النبي ﷺ عن كل شيء حتى سألته عن الوسخ الذي يكون بين الأظفار فقال دع ما يريبك إلى ما لا يريبك
(٤) حديث واستبطا الوحي: فلما حبط عليه جبريل قال له: كيف تنزل عليكم وأنتم لا تفعلون بواجبكم ولا تفعلون رواجبكم تقدم قبل هذا بمليين.

عل-قدر الحاجة فإنه المأذون فيه بقرينة الحال والزيادة عليه لو علمه الحمامي لكرهه، لا سيما الماء الحار فله مثونة وفي تعب وأن يتذكر حر النار بحرارة الحمام ويقدر نفسه محبوساً في البيت الحار ساعة ويقبسه إلى جهنم، فإنه أشبه بيت جهنم: النار من تحت والظلام من فوق نعوذ بالله من ذلك، بل العاقل لا يفتل عن ذكر الآخرة في لحظة فإنها مصيره ومستقره فيكون له في كل ما يراه من ماء أو نار أو غيرها عيرة وفوقظة، فإن المراء ينظر بحسب همت. فإذا دخل بزاز ونجار وبناء وحائك داراً معمورة مفروشة فإذا تفقدتهم رأيت البزاز ينظر إلى العرش يتأمل قيمتها والحائك ينظر إلى الثياب يتأمل نسجها والتجار ينظر إلى السقف يتأمل كيفية تركيبها والبناء ينظر إلى الحيطان يتأمل كيفية إحكامها واستقامتها. فكذلك سالك طريق الآخرة لا يرى من الأشياء شيئاً إلا ويكون له موعظة وذكرى للآخرة، بل لا ينظر إلى شيء إلا ويفتح الله عز وجل له طريق عبرة فإن نظر إلى سواد تذكر ظلمة اللحد وإن نظر إلى حية تذكر أفاعي جهنم وإن نظر إلى صورة قبيحة تشدق تذكر منكراً ونكيراً والزانية، وإن سمع صوتاً هائلاً تذكر نفخة الصور وإن رأى شيئاً حسناً تذكر نعيم الجنة وإن سمع كلمة رد أو قبول في سوق أو دار تذكر ما ينكشف من آخر أمره بعد الحساب من الرد والقبول وما أجدر أن يكون هذا هو الغالب على قلب العاقل إذ لا يصرفه عنه إلا مهمات الدنيا! فإذا نسب مدة المقام في الدنيا إلى مدة المقام في الآخرة استغفرها إن لم يكن ممن أغفل قلبه وأعميت بصيرته. ومن السنن: أن لا يسلم عند الدخول وإن سلم عليه لم يجب بلفظ السلام بل يسكت إن أجاب غيره وإن أحب قال: «عافاك الله» ولا بأس بأن يضافح الداخل ويقول: «عافاك الله» لابتداء الكلام. ثم لا يكثر الكلام في الحمام ولا يقرأ القرآن إلا سرّاً ولا بأس بإظهار الاستماعة من الشيطان ويكره دخول الحمام بين العشامين وقریباً من الغروب فإن ذلك وقت انتشار الشياطين، ولا بأس أن يدلّكه غيره فقد نقل ذلك عن يوسف بن أسباط أوصى بأن يغسله إنسان لم يكن من أصحابه وقال: إنه دلّك في الحمام مرة فأردت أن أكافئه بما يفرح به وإنه ليفرح بذلك. ويدل على جوازه ما روى بعض الصحابة أن رسول الله ﷺ: «نزل منزلاً في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمر ظهره فقلت: ما هذا يا رسول الله؟ فقال: إن الناقة تقحمت بي»^(١) ثم معها فرغ من الحمام شكر الله عز وجل على هذه النعمة. فقد قيل للماء الحار في الشتاء من النسيم الذي يسأل عنه. وقال ابن عمر رضي الله عنهما: الحمام من النسيم الذي أهدئوه. هذا من جهة الشرع. أما من جهة الطب فقد قيل: الحمام بعد النورة أمان من الجذام. وقيل: النورة في كل شهر مرة تطفىء المرة الصفراء وتنقي اللون وتزيد في الجماع. وقيل بولة في الحمام من النسيم الذي أهدئوه. هذا من جهة الشرع. أما من جهة الطب فقد قيل: الحمام بعد النورة أمان القدمين بماء بارد بعد الخروج من الحمام أمان من التقرص ويكره صب الماء البارد على الرأس عند الخروج وكذا شربه، هذا حكم الرجال: وأما النساء فقد قال ﷺ: «لا يجل للرجل أن يدخل حليته الحمام»^(٢) وفي البيت المستحم، والمشهور أن حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمئزره^(٣) وحرام على المرأة دخول الحمام إلا نفضاء أو مريضة. ودخلت عائشة رضي الله عنها حائضاً من سقم بها. فإن دخلت لضرورة فلا تدخل إلا بمئزر سايف، ويكره للرجل أن يطهها أجرة الحمام فيكون معيها لها على المكروه.

النوع الثاني: فيما يحدث في البدن من الأجزاء وهي ثمانية:

(الأول) شعر الرأس ولا بأس بحلقه لمن أورد التنظيف ولا بأس بتركه لمن يدهنه ويرجله إلا إذا تركه قزحاً، أي قطعاً وهو دأب أهل الشطارة، أو أرسل الذوائب على هيئة أهل الشرف حيث صاب ذلك شامراً هم

(١) حديث نزل منزلاً في بعض أسفاره فنام على بطنه وعبد أسود يغمر ظهره... الحديث أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث عمر سعد ضعيف

(٢) حديث «لا يجل للرجل أن يدخل حليته الحمام»... الحديث يأتي في الذي يليه مع اختلاف

(٣) حديث «حرام على الرجال دخول الحمام إلا بمئزر»... الحديث أخرجه النسائي والحاكم وصححه من حديث جابر من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل الحمام إلا بمئزر، ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فلا يدخل حليته الحمام، والمعاكم من حديث عائشة والحمام حرام على نساء النبي قال صحيح الإسناد وأبي حنيفة وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر «لا يدخلها الرجال إلا بالإزار وامنعوها النساء إلا من مريضة أو نفساء».

فإنه إذا لم يكن شريفاً كان ذلك تليساً (الثاني) شعر الشارب وقد قال صلى الله عليه وعلى آله وسلم «قصوا الشارب» وفي لفظ آخر «جروا الشارب» وفي لفظ آخر «قصوا الشارب وأعفوا اللحى» (١) أي اجعلوها حفاف الشفة أي حوها، وحذف الشئ: حوله. ومنه: ﴿وترى للملائكة حافين من حول العرش﴾ وفي لفظ آخر «أصفوا وهذا شعر بالإستصالة» وقوله «وصفوا يدل على ما دون ذلك. وقال الله عز وجل: ﴿إن يمشلكوها فيحكم تسخروا﴾ أي يستعصى عليكم، وأما الحلق فلم يرد. والإختلاف القريب من الحلق نقل عن الصحابة: نظر بعض التابعين إلى رجل أحصى شاربيه فقال: ذكرتني أصحاب رسول الله ﷺ. وقال المغيرة بن شعبه: «نظر إلى رسول الله ﷺ وقد طال شاربي فقال: تعالي فقصه لي على سواك» (٢) ولا بأس بترك سباليه وهما طرفا الشارب، فعل ذلك عمر وغيره لأن ذلك لا يستر القم ولا يقي فيه غمر الطعام إذ لا يصل إليه: وقوله ﷺ: «أعفوا اللحى» أي كثروها وفي الخبر: «إن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم» (٣) فخالقهم وكره بعض العلماء الحلق ورأه بدعة (الثالث) شعر الإبط ويستحب تنفه في كل أربعين يوماً مرة وذلك سهل على من تعود تنفه في الإبتداء، فلما من تعود الحلق فيكتفي الحلق إذ في التف تعذيب وإيلام، والمقصود النظافة وأن لا ينجس الوسخ في خلخلها ويحصل ذلك بالخلق (الرابع) شعر العانة ويستحب إزالة ذلك إما بالخلق أو بالنورة ولا ينبغي أن يتأخر عن أربعين يوماً (الخامس) الأظفار وتقليمها مستحب لشناعة صورتها إذا طالت ولما ينجس فيها من الوسخ قال رسول الله ﷺ: «يا أبا هريرة أقلم أظفارك فإن الشيطان يقعد على ما طال منها» (٤) ولو كان تحت الظفر وسخ فلا يمنع ذلك صحة الوضوء لأنه لا يمنع وصول الماء ولأنه يتسائل فيه للحاجة لا سيما في أظفار الرجل وفي الأوساخ التي تجتمع على البراجم وظهور الأرجل والأيدي من العرب وأهل السواد، وكان رسول الله ﷺ يأمرهم بالقلم ويكره عليهم ما يرى تحت أظفارهم من الأوساخ ولم يأمرهم بإعادة الصلاة، ولو أمر به لكان فيه فائدة أخرى وهو التخليط والزجر عن ذلك. ولم أر في الكتب خبراً مروياً في ترتيب قلم الأظفار ولكن سمعت وأنه ﷺ بدأ بمسحته اليمنى وختم بإبهامه اليمنى وأبتدأ في اليسرى بإبهامه إلى الإبهام» (٥) ولما تأملت في هذا خطر لي من اللقي ما يدل على أنَّ الرواية فيه صحيحة إذ مثل هذا المعنى لا يتكفف ابتداء إلا بنور النبوة، وأما العالم ذو البصرة فغابت أن تستبطه من العقل بعد نقل الفعل إليه. فالذي لاح لي فيه والعلم عند الله سبحانه أنه لا يد من قلم أظفار اليد والرجل، واليد أشرف من الرجل فيبدأ بها، ثم اليمنى أشرف من اليسرى فيبدأ بها، ثم على اليمنى خمسة أصابع والمسبحة أشرفها إذ هي المشيرة في كلمتي الشهادة من جملة الأصابع، ثم بعدها يميني أن يبتدئ بها على يمينها إذ الشرع يستحب إدارة الطهور وغيره على اليمنى، وإن وضعت ظهر الكف على الأرض فالإبهام هو اليمين، وإن وضعت بطن الكف فالوسطى هي اليمنى، واليد إذا تركت بطبعها كان الكف مثلاً إلى جهة الأرض إذ جهة حركة اليمين إلى اليسار واستتمام الحركة إلى اليسار يجعل ظهر الكف عالياً في يقتضيه الطبع أولى، ثم إذا وضعت الكف على الكف صارت الأصابع في حكم حلقة دائرية، فيقتضي ترتيب الدور الذهاب عن يمين المسبحة إلى أن يعود إلى المسبحة، فتقع البداية بخصر اليسرى واليمنى بإبهامها ويقي إبهام اليمنى فيختم به التقليم. وإنما قدرت الكف موضوعة على الكف حتى

(١) حديث وقصوا وفي لفظ «جروا» وفي لفظ «قصوا الشارب وأعفوا اللحى» متفق عليه من حديث ابن عمر بلفظ «أصفوا» وسلم من حديث أبي هريرة «جروا» ولأحد من حديثه وقصوا

(٢) حديث المغيرة ابن شعبه «نظر إلى رسول الله ﷺ وقد طال شاربي فقال: تعالي فقصه لي على سواك» أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي في المشال.

(٣) حديث «إن اليهود يعفون شواربهم ويقصون لحاهم فيخلقونهم» أخرجه أحمد من حديث أبي أمامة قلنا يا رسول الله إن أهل الكتب يقصون عاتيتهم ويوزنون سلبهم فقال قصوا سلبكم ووزنوا عاتيتكم وقالوا أهل الكتب قلت والشهور أن هذا فعل للجوس قبي صحيح ابن عمر في الجوس وأهم يوزنون سلبهم ويحلقون خالفهم فيخفقونهم.

(٤) حديث «يا أبا هريرة فلم تقرك فإن الشيطان يقعد على ما طال منها» أخرجه أخرجه الحافظ في الجمع بإسناد ضعيف من حديث جابر وقصوا أظفاركم فإن الشيطان يمرى ما بين اللحم والظفر.

(٥) حديث البداية في قلم الأظفار بمسحة اليمنى واليمنى بإبهامها وفي اليسرى باليمنى إلى الإبهام» من أحمد له أصلاً وقد أنكره أبو عبد الله المزاري في الرد على الغزالي وشرح عليه به.

نصر الأصابع كأشخاص في حلقة ليظهر ترتيبها. وتقدير ذلك أولى من تقدير وضع الكف على ظهر الكف أو وضع ظهر الكف على ظهر الكف فإن ذلك لا يقتضيه الطبع. وأما أصابع الرجل فالأولى عندي - إن لم يثبت فيها نقل - أن يبدأ بخنصر اليمنى ويختم بخنصر اليسرى كما في التخليل، فإن المعاني التي ذكرها في اليد لا تنجس ههنا إذ لا مسحة في الرجل. وهذه الأصابع في حكم صف واحد ثابت على الأرض فيبدأ من جانب اليمنى فإن تقديرها حلقة بوضع الأصبع على الأصبع يأباه الطبع بخلاف اليمين. وهذه الدقائق في الترتيب تنكشف بنور النبوة في لحظة واحدة وإنما يطول التعب علينا. ثم لو مثلنا ابتداء عن الترتيب في ذلك ربما لم يخطر لنا. وإذا ذكرنا فعله ﷺ وترتيبه ربما تسر لنا عما عاينه ﷺ بشهادة الحكم وتبنيه على المعنى استنباط المعنى، ولا نظن أن أفعاله ﷺ في جميع حركاته كانت خارجة عن وزن وقانون وترتيب بل جميع الأمور الاختيارية التي ذكرناها بتردد فيها الفاعل بين قسمين أو أقسام كان لا يقدم على واحد معين بالإتفاق بل بمعنى يقتضي الإقدام والتقديم، فإن الإسترسال مهملًا - كما يتفق - سجية البهائم، وضبط الحركات بموازين المعاني سجية أولياء الله تعالى. وكلما كانت حركات الإنسان وخطراته إلى الضبط أقرب وعن الإهمال وتركه سدى أبعد: كانت مرتبته إلى رتبة الأنبياء والأولياء أكثر وكان قرب من الله عز وجل أظهر؛ إذ القريب من النبي ﷺ هو القريب من الله عز وجل والقريب من الله لا بد أن يكون قريباً فالقريب من القريب قريب بالإضافة إلى غيره فتعود بالله أن يكون زمام حركاتنا وسكناتنا في يد الشيطان بواسطة الهوى. واعتبر في ضبط الحركات باكتحاله ﷺ: فإنه كان يتكفل في عينه اليمنى ثلاثة وفي اليسرى اثنين^(١) فيبدأ باليمنى لشرفها. وتفاوت بين العينين لتكون الجملة وترًا، فإن للوتر فضلاً عن الزوج فإن الله سبحانه وتر يحب الوتر فلا ينبغي أن يتخلو فعل العبد من مناسبة لوصف من أوصاف الله تعالى. ولذلك استحب الإيتار في الإستجمار. وإنما لم يقتصر على الثلاث وهو وتر لأن اليسرى لا يخصها إلا واحدة والغالب أن الواحدة لا تستوعب أصول الأجناف بالكحل، وإنما خصص اليمين بالثلاث لأن التفضيل لا بد منه للإيتار واليمين أفضل فهي بالزيادة أحق • فإن قلت: فلم أقتصر على اثنين لليسى وهي روح؟ فالجواب أن ذلك ضرورة إذ لو جعل لكل واحدة وترًا لكان المجموع زوجاً إذ الوتر مع الوتر زوج، ورعايته الإيتار في مجموع الفعل وهو في حكم الحصلة الواحدة أحب من رعايته في الأحاديث. ولذلك أيضاً وجه وهو أن يتكفل في كل واحدة ثلاثاً على قياس الضوء^(٢) وقد نقل ذلك في الصحيح وهو الأول. ولو ذهبت استقصى دقائق ما راعاه ﷺ في حركاته لطال الأمر ففس بما سمعته ما لم تسمعه. وأعلم أن العال لا يكون وارثاً للشيء ﷺ إلا إذا اطلع على جميع معاني الشريعة حتى لا يكون بينه وبين النبي ﷺ إلا درجة واحدة وهي درجة النبوة، وهي الدرجة الفارقة بين الوارث والموروث، إذ الموروث هو الذي حصل المال له واشتغل بتحصيله واقتدر عليه والوارث هو الذي لم يحصل ولم يقدر عليه ولكن انتقل إليه وتلقاه منه بعد حصوله له، فأمثال هذه المعاني مع سهولة أمرها بالإضافة إلى الأغوار والأسرار لا يستقل بذكرها ابتداء إلا الأنبياء ولا يستقل باستنباطها تلقياً بعد تنبيه الأنبياء عليها إلا العلماء الذي هم ورثة الأنبياء عليهم السلام (السادس والسابع) زيادة السرة وقلفة الحشفة؛ أما السرة فتقطع في أول الولادة وأما التطهير باحتقان فعادة اليهود في اليوم السابع من الولادة ومخالفتهم بالتأخير إلى أن يشتر الولد أحب وأبعد عن الخطر قال ﷺ: «احتقان سنة للرجال ومكرمة للنساء»^(٣) وينبغي أن لا يبلغ في خفص المرأة قال ﷺ: «لام عطية أشعي ولا تنهكي فإد أسرى للوجه وأخطى عن الزوج»^(٤) أي أكثر لما للوجه ودمه وأحسن في جماعها فانظر إلى جزالة لفظه ﷺ في الكناية وإلى إشراق نور النبوة من مصالحي الآخرة التي هي أهم مقاصد النبوة إلى مصالح الدنيا حتى انكشف له

(١) حديث وكان يتكفل في عينه اليمنى ثلاثاً وفي اليسرى اثنين أخرجه الطبراني من حديث ابن عمر بإسناد صحيح

(٢) حديث «لاكتحال في كل عين ثلاثة قال الغزالي ونقل ذلك في الصحيح، قلت هو عند الترمذي وابن ماجه من حديث امر عرس قال الترمذي حديث حسن.

(٣) حديث واحتقان سنة الرجال مكرمة أخرجه الترمذي من رواية أبي للحبح عن أبيه بإسناد صحيح

(٤) حديث «ام عطية أشعي ولا تنهكي» أخرجه الحاكم والبيهقي من حديث الفضل بن عيسى وأبي داود نحوه من حديث أم عطية وكلاماً ضيف.

وهو أمي من هذا الأمر النازل قدره ماله وقعت الغفلة عنه خيف ضرره فسيحان من أرسله رحمة للعالمين ليجمع لهم بين بعثه مصالح الدنيا والدين ﷺ (الثامنة) ما طال من اللحية وإنما أخرناها لنلحق بها ما في اللحية من السن والبدع إذ هذا أقرب موضع يليق به ذكرها وقد اختلفوا فيها طال منها فقبل إن قبض الرجل على لحيته وأخذ ما فضل من القبضة فلا بأس فقد فعله ابن عمر وجماعة من التابعين واستحسنه الشعبي وابن سيرين وكرهه الحسن وتقاته وقالوا تركها عاقبة أحب لقوله ﷺ «أعفوا اللحية» والأمر في هذا قريب إن لم يته إلى تقصيص اللحية وتلويعها من الجوانب فإن الطول المفرط قد يشوه الخلقه ويطلق السنة المتأين بالنبد إليه فلا بأس بالإحتراز عنه على هذه النية. وقال النخعي عجبت لرجل عاقل طويل اللحية كيف لا يأخذ من لحيته ويجعلها بين لحيتين فإن التوسط في كل شيء حسن، ولذلك قيل كلما طالت اللحية تشمر العقل.

فصل

وفي اللحية عشر خصال مكروهة وبعضها أشد كراهة من بعض؛ خضابها بالسواد وتبييضها بالكبريت ونضها ونفث الشيب منها والتقصان منها والزياة وتسريحها تصنعاً لأجل الرياء وتركها شعنة إظهاراً للزهة والنظر إلى سوادها عجباً بالشباب وإلى بياضها تكبراً بعلو السن وخضابها بالحمرة والصفر من غريزة تشبه بالصالحين. أما الأول وهو الخضاب بالسواد فهو منهي عنه لقوله ﷺ: «خير شبابكم من تشبه بشيوخكم وشتر شيوخكم من تشبه بشبابكم»^(١) والمراد بالتشبه بالشيوخ في الوفا لا في تبييض الشعر وهي عن الخضاب بالسواد^(٢) وقال هو خضاب أهل النار^(٣) وفي لفظ آخر: «الخضاب بالسواد خضاب الكفار» وتزوج رجل على عهد عمر رضي الله عنه وكان يعضب بالسواد فنصل خضابه وظهرت شيبة فرغه أهل المرأة إلى عمر رضي الله عنه فرد نكاحه وأوجعه ضرباً وقال: غررت القوم بالشباب وليست عليهم شيئتك ويقال أول من خضب بالسواد فرعون لعنه الله وعن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: «يكون في آخر الزمان قوم يعضون بالسواد كحواصل الحمام لا يرجون راحة الجنة»^(٤) الثاني: الخضاب بالصفرة والحمرة وهو جائز تليسا للشيب على الكفار في الغزو والجهاد فإن لم يكن على هذه النية بل للتشبه بأهل الدين فهو مذموم وقد قال رسول الله ﷺ: «الصفرة خضاب المسلمين والحمرة خضاب المؤمنين»^(٥) وكانوا يعضون بالحناء للحمرة وبالخلوق والكتم للصفرة، وخضب بعض العلماء بالسواد لأجل الغزو وذلك لا بأس به إذا صحت النية ولم يكن فيه هوى وشهوة. الثالث: تبييضها بالكبريت استمجالاً لإظهار علو السن توصلاً إلى التوفير وقبول الشهادة والتصديق بالرواية عن الشيوخ وترفعاً عن الشباب وإظهاراً لكثرة العلم ظناً بأن كثرة الأيام تمنع به فضلاً وهيئات فلا يزيد كبر السن للجاهل إلا جهلاً فالعلم ثمرة العقل وهي غريزة ولا يؤثر الشيب فيها ومن كانت غريزته الحق فطول المدة يؤكد حقايقه وقد كان الشيوخ يقدمون الشباب بالعلم. كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه يقدم ابن عباس وهو حديث السن على أكابر الصحابة ويسأله دونهم. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ما أتى الله عز وجل عبداً علماً إلا شاباً والخير كله في الشباب ثم تلا قوله عز وجل: ﴿ قالوا سمعنا فحق بذكرهم يقال له إبراهيم ﴾ وقوله تعالى: ﴿ إنهم فتية آمنوا بربهم وزدناهم هدى ﴾ وقوله تعالى: ﴿ وآتيناه الحكم صبياً ﴾ وكان أنس رضي الله عنه يقول: «قبض رسول الله ﷺ وسلم وليس في رأسه ولحيته عشرون

(١) حديث غير شايك من تشبه بشيوخكم... الحديث أخرجه الطبراني من حديث وثالة يستند ضيف

(٢) حديث دعي عن الخضاب بالسواد أخرجه ابن سعد في الطبقات من حديث عمرو بن العاص بإسناد منقطع، ولمسلم من حديث جابر ووفروا هذا بشيء وأجبتوا السوداء قاله حين رأى يابس شمر أبي قتادة.

(٣) حديث والخضاب بالسواد خضاب أهل النار وفي لفظ خضاب الكفار أخرجه الطبراني والحاكم من حديث ابن عمر بلفظ «الكفار» قال ابن أبي حاتم منكر.

(٤) حديث ويكون في آخر الزمان قوم يعضون بالسواد... الحديث أخرجه أبو داود والترمذي من حديث ابن عباس يستند جيد.

(٥) حديث الصفرة خضاب المسلمين والحمرة خضاب المؤمنين أخرجه الطبراني والحاكم بلفظ الإفراد من حديث ابن عمر قال ابن أبي حاتم منكر.

شعرة بيضاء فليل له يا أبا حزة فقد أسن فقال لم يشته الله بالشيب فليل أهو شين فقال كلكم يكرهه^(١) ويقال أن يحي بن أكرم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة فقال له رجل في مجلسه يريد أن يجلبه بصغر سنه كم سن القاضي أيده الله فقال مثل من عتاب بن أسيد حين ولاد رسول الله ﷺ إمارة مكة وقضاءها فأنصحه^(٢) وروى عن مالك رحمه الله أنه قال قرأت في بعض الكتب لا تتزنكم اللحى فإن النيس له خية وقال أبو عمرو بن العلاء إذا رأيت الرجل طويل القامة صغير الملمعة عريض اللحية فاقض عليه بالحق ولو كان أمية بن عبد شمس وقال أيوب السخيتاني أدركت الشيخ ابن ثمانين سنة يتبع الغلام يتعلم منه . وقال علي بن الحسين من سبق فيه المعلم قبلك فهو إمامك فيه وإن كان أصغر سنًا منك، وقيل لأبي عمرو بن العلاء أيجس من الشيخ أن يتعلم من الصغير فقال إن كان الجهل يقيح به فالتعلم يمحس به وقال يحي بن معين لأحد من حنبل وقد رآه يحشي خلف بغلة الشافعي يا أبا عبد الله تركت حديث سفيان بعلوه وتغشي خلف بعله هذا الفتي وتسمع منه فقال له أحمد لو عرفت لكنت تغشي من الجانب الآخر إن علم سفيان إن فاتي بعلو أدركته بنزول وإن عقل هذا الشاب إن فاتي لم أدركه بعلو ولا نزول (الرابع) نف بياضها استكافًا من الشيب ، وقد نهي عليه السلام عن نف الشيب وقال هو نور المؤمن^(٣) وهو في معنى الخضاب بالسواد وعللة الكراهية ما سبق والشيب نور الله تعالى والرغبة عنه رغبة عن النور (الخامس) تنفها أو نف بعضها بحكم البعث وأهوس وذلك مكروه ومشوهٌ وللخلفة ونف الفتيكين بدعة وهما جانبًا المتنفقة . شهد عند عمر بن عبد العزيز رجل كان ينتف فتيكه فرأه شهادته وردَّ عمر بن الخطاب رضي الله عنه وابن أبي ليل قاضي المدينة شهادة من كان ينتف لحية وأما تنفها في أول الثبات تشبهًا بالمرء فمن المنكرات الكبار فإن اللحية زينة الرجال فود الله سبحانه ملائكة يسمون والذي زين بني آدم باللحى وهو من تمام الخلق وبها يتميز الرجال عن النساء وقيل في غريب التأويل اللحية هي المراد بقوله تعالى: ﴿ يَزِيدُ فِي الْخَلْقِ مَا يَشَاءُ ﴾ قال أصحاب الأحف بن قيس ودد أن نشري للأحف لحية ولو بعشرين ألفًا وقال شريح القاضي وددت أن لي لحية ولو بعشرة آلاف وكيف نكره اللحية وفيها تعظيم الرجل والنظر إليه بعين العلم والوقار والرفع في المجالس وإقبال الوجوه إليه والتقديم عن الجماعة ووقاية العرض؟ فإن من يشتم يعرض باللحية إن كان للشتم لحية وقد قيل إن أهل الجنة مرد إلا هرون أنما موسى صل الله عليها وسلم فإن له لحية إلى سترته تخصيصاً له وتفضيلاً (السادس) تفصيله كالتصية طاقة على طاقة للتزين للنساء والتصنع قال كعب: يكون في آخر الزمان أقوام يقصون خناهم كدس الحمامة ويعربون نعالهم كالتناجل أولئك لا خلاق لهم (السابع) الزيادة فيها وهو أن يزيد في شعر العذصير من الصديدين وهو من شعر الرأس حتى يجاوز عظم اللحى وينتهي إلى نصف الحذ وذلك يباين هيئة أهل الصلاح. (الثامن) تسريحها لأجل الناس قال بشر: في اللحية شركان: تسريحها لأجل الناس وتركها متعنتة لإظهار الزهد. (التاسع) العاشرة) النظر في سوادها أو في بياضها بعين العجب وذلك مذموم في جميع أجزاء البدن بل في جميع الأخلاق والأفعال على ما سيأتي بيانه فهذا ما أردنا أن نذكره من أنواع التزين والمطافة وقد حصل من ثلاثة أحاديث من سنن الحجد اثنتا عشرة خصلة خمس منها في الرأس وهي فرق شعر الرأس^(٤) والمضمضة والإستنشاق^(٥) وقص الشارب والسواك وثلاثة في اليد والرجل وهي القلم وغسل البراجم وتطييب

(١) حديث دقش رسول الله ﷺ في رأسه ولحيته عثرون شعرة بيضاء فليل له يا أبا حزة وقد أسن فقال لم يشته الله بالشيب متفق عليه من حديث أبي ذؤن قوله وقيل . . . البغ، وسلم من حديث دقش عن شيب رسول الله ﷺ قال ما شته الله بيضاء.

(٢) حديث يحيى بن أكرم ولي القضاء وهو ابن إحدى وعشرين سنة فليل له كم سن القاضي فقال مثل من شيب بن أسيد حين ولاد رسول الله ﷺ إمارة مكة وقضاءها يوم الفتح وأنا أكبر من معاذ ابن جبل حين وجبه به رسول الله ﷺ فأنصاه على أهل اليمن، أخرجه الخطيب في التاريخ يسند فيه نظر وما ذكره ابن أكرم صحيح بالنسبة إلى عتاب بن أسيد فإنه كان حين الولاية ابن عشرين، وما بالنسبة إلى معاذ فإنه بنه له ذلك أي قول يحيى ابن سعيد الأنصاري ومالك وابن أبي حاتم إنه كان حين مات ابن ثمان وعشرين سنة والمرجع إلى مات ابن ثلاث وثلاثين سنة في الطاهون سنة ثمانية عشر والله أعلم

(٣) حديث أبي بن نفث الشيب وقال هو نور المؤمن، أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه النسائي وابن ماجه من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده.

(٤) حديث فرق شعر الرأس . . . الشيخ من حديث ابن عباس وأن رسول الله ﷺ كان يسلط شعره إلى أن قال ثم فرق رسول الله ﷺ رأسه،

(٥) حديث وعثر من القطرة . . . الحديث أخرجه مسلم من حديث عائشة وانظروا بعض الشارب وأعضاء اللحية والسواك واستنشاق الماء ونقص

الرواجب^(١) وأربعة في الجسد وهي نفث الإبط والإستحداد والختان والإستنجاء بالماء فقد وردت الأخبار بمجموع ذلك وإذا كان غرض هذا الكتاب التعرّض للطهارة الظاهرة دون الباطنة فلنقتصر على هذا ولينحقيق أنّ فضلات الباطن وأوساخه التي يجب التنظيف منها أكثر من أن تحصى وسأبي تفصيلها في ربيع المهلكات مع تعريف الطرق في إزالتها وتطهير القلب منها إن شاء الله عز وجل.

تم كتاب أسرار الطهارة بحمد الله تعالى وعونه. ويتلوه إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصلاة والحمد لله وحده وصل الله على سيدنا محمد وعلى كل عبد مصطفى.

كتاب أسرار الصلاة ومهمات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي غمر العباد بلطائفه، وعمر قلوبهم بأنوار الدين ووظائفه التي تنزل عن عرش الجلال إلى الساء الدنيا من درجات الرحمة إحدى عواطفه فارق الملوك مع التفرّد بالجلال والكبرياء بترغيب الخلق في السؤال والدعاء فقال: هل من داع فاستجب له وهل من مستغفر فأغفر له؟ وبأين السلاطين يفتح الباب، ورفع الحجاب فرخص للعباد في المناجاة بالصلوات كيفما تقلبت بهم الحالات في الجماعات والخلوات ولم يقتصر على الرخصة بل تلطّف بالترغيب والدعوة وغيره من ضعفه الملوك لا يسمح بالخلوة إلا بعد تقديم الهدية والرشوة صبحانه ما أعظم شأنه وأقوى سلطانه، وأتم لطفه، وأعم إحسانه؛ والصلاة على محمد نبيه المصطفى ووليه المجتبى وعلى آل وأصحابه مقامات الهدى ومصابيح الدجى وسلم تسليماً. أما بعد: فإن الصلاة عماد الدين، وعصام اليقين، ورأس القربات، وغرّة الطاعات؛ وقد استقصينا في فن الفقه - في سبيل المذهب ووسيطه ووجيزه - أصولها وفروعها، صارفين جام العناية إلى تفاريحها النادرة. ووقائعها الشاذة لتكون خزنة للمعقّب منها يستمدّ ومؤلّحاً له إليها يفزع ويرجع. ونحن الآن في هذا الكتاب تقتصر على ما لا بدّ للمريد منه من أعلامها الظاهرة وأسرارها الباطنة، وكاشفون من دقائق معانيها الخفية في معاني الخشوع والإخلاص والتبّية ما لم نجر العادة بذكره في فنّ الفقه؛ ومرتبون الكتاب على سبعة أبواب. الباب الأول: في فضائل الصلاة. الباب الثاني: في تفضيل الأعمال الظاهرة من الصلاة. الباب الثالث: في تفضيل الأعمال الباطنة منها. الباب الرابع: في الإمامة والقنوة. الباب الخامس: في صلاة الجمعة وأدائها. الباب السادس: مسائل متفرقة تعم بها البلوى يحتاج المريد إلى معرفتها. الباب السابع: في التطوعات وغيرها.

الباب الأول: في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها

فضيلة الأذان

قال ﷺ: «ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يحولهم حساب ولا ينالهم فزع حتى يمرغوا بين الناس: رجل قرأ القرآن ابتغاء وجه الله عز وجل وأم يقوم وهم به راضون؛ ورجل أذن في مسجد ودعا إلى الله عز وجل ابتغاء وجه الله؛ ورجل ابتلى بالرزق في الدنيا فلم يشغله ذلك عن عمل الآخرة^(٢)» وقال ﷺ: «لا يسمع نداء المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة^(٣)» وقال ﷺ: «يدد الرحمن على

الافتقار وحمل البراجم ونفث الإبط وحلق العانة واتقاس الماء - قال وكيع يعني الاستنجاء - قال مصعب وسبت الماشية إلا أن تكون للخصبة تنصف النسائي وأبي داود وابن ماجه من حديث عمار بن ياسر نحوه وذكره في الصحة والاحتشاح والانتصاح ولم يذكر إصعاح اللحية واتقاس الماء قال أبو داود روى نحوه عن ابن عباس، قال وحس كلها في الرأس، وذكر منها «الفرقة» ولم يذكر «الدماء» والنية؛ وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة «القطرة تحس: الختان... الخيشة»

(١) حديث وتلخيص الرواجب تقدم

باب أسرار الصلاة

(٢) حديث «ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك... الخيشة أخرجه الترمذي وحسنه من حديث ابن عمر نحوها وهو في الصغير نحوها ذكره المؤلف

(٣) حديث «لا يسمع صوت المؤذن جن ولا إنس ولا شيء إلا شهد له يوم القيامة» أخرجه البخاري من حديث أبي سعيد

رأس المؤذنة حتى يفرغ من أذانه^(١) وقيل في تفسير قوله عز وجل: ﴿ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً﴾ نزلت في المؤذنين، وقال ﷺ: «إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن»^(٢) وذلك مستحب إلا في الجملتين فإنه يقول فيها: لا حول ولا قوة إلا بالله؛ وفي قوله قد قامت الصلاة أقامها الله وأدامها ما دامت السموات والأرض وفي التشويب صدقت ويررت ونصحت؛ وعند الفراغ يقول: اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آتِ محمدًا الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وأبعثه المقام المحمود الذي وعدته إنك لا تخلف الميعاد. وقال سعيد بن المسيب من صلى بأرض فلاه صلى عن بينه ملك وعن شماله ملك فإن أذن وأقام صلى وراءه أمثال الجبال من الملائكة.

فضيلة المكتوبة

قال الله تعالى: ﴿إن الصلاة كانت على المؤمنين كتاباً موقوتاً﴾ وقال ﷺ: «خمس صلوات كتبهن الله على العباد فمن جاء بهن ولم يضع منهن شيئاً استخفافاً بحقهن كان له عند الله عهد أن يدخله الجنة ومن لم يأت بهن فليس له عند الله عهد إن شاء عليه وإن شاء أدخله الجنة»^(٣) وقال ﷺ: «مثل الصلوات الخمس كمثل نهر عذب غمر بباب أحدكم يقتحم فيه كل يوم خمس مرات فما ترون ذلك يبقى من درنه قالوا لا شيء قال ﷺ: فإن الصلوات الخمس تذهب اللزب كما يذهب الماء الدرن»^(٤) وقال ﷺ: «إن الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر»^(٥) وقال ﷺ: «بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستليهن»^(٦) وقال ﷺ: «من لقي الله وهو مضيق للصلاة لم يعبأ الله بشيء من حسنته»^(٧) وقال ﷺ: «الصلاة عماد الدين فمن تركها فقد هدم الدين»^(٨) وسئل ﷺ: «أي الأعمال أفضل فقال الصلاة لموافقتها»^(٩) وقال ﷺ: «من حافظ على الخمس ياكمل طهورها وموافقتها كانت له نوراً ويرهناً يوم القيامة ومن ضيعها حشر مع فرعون وهامان»^(١٠) وقال ﷺ: «مفتاح الجنة الصلاة»^(١١) وقال: «ما افترض الله على خلقه بعد التوحيد أحب إليه من الصلاة ولو كان شيء أحب إليه منها لتعبد به ملائكته فمنهم راكم ومنهم ساجد ومنهم قائم وقاعده»^(١٢) وقال النبي ﷺ: «من ترك الصلاة متعمداً فقد كفر»^(١٣) أي قارب أن يتخلع عن الإيمان بالاحلال مروته وسقوط عبادته كما يقال لمن قارب البلدة إنه بلغها ودخلها. وقال ﷺ: «ومن ترك صلاة متعمداً فقد يرى من ذمة محمد عليه السلام»^(١٤) وقال أبو هريرة رضي الله عنه: «من توضأ فأحسن وضوءه ثم خرج حامداً إلى الصلاة فإنه في صلاة

(١) حديث عبد الرحمن بن راس المؤذنة حتى يفرغ من أذنيه أخرجه الطبراني في الأوسط والبخاري عن سعيد بن مسعود عن حديث أنس بن مالك صحيح

(٢) حديث «إذا سمعتم النداء فقولوا مثل ما يقول المؤذن» متفق عليه من حديث أبي سعيد

(٣) حديث «خمس صلوات كتبهن الله على المؤمنين» أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث عباد بن الصامت وصححه ابن عبد البر

(٤) حديث «مثل خمس صلوات كمثل نهر... الحديث» أخرجه مسلم من حديث جابر وفيما نحوه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث «الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة

(٦) حديث «بيننا وبين المنافقين شهود العتمة والصبح لا يستليهن» أخرجه مسلم في السبب مرسلاً

(٧) حديث «من لقي الله مضيقاً للصلاة لم يعبأ الله بشيء من حسنته» وفي معناه حديث داود بن أبي عبد الله عن أبيه عن النبي ﷺ: «من ترك صلاة متعمداً فقد يرى من ذمة محمد عليه السلام»

(٨) حديث «الصلوات كفارة لما بينهن ما اجتنبت الكبائر» أخرجه مسلم من حديث جابر وفيما نحوه من حديث أبي هريرة

(٩) حديث «من ترك صلاة متعمداً فقد يرى من ذمة محمد عليه السلام» أخرجه مسلم من حديث جابر وفيما نحوه من حديث أبي هريرة

(١٠) حديث «من ترك صلاة متعمداً فقد يرى من ذمة محمد عليه السلام» أخرجه مسلم من حديث جابر وفيما نحوه من حديث أبي هريرة

(١١) حديث «مفتاح الجنة الصلاة» أخرجه مسلم من حديث جابر وفيما نحوه من حديث أبي هريرة

(١٢) حديث «من ترك صلاة متعمداً فقد يرى من ذمة محمد عليه السلام» أخرجه مسلم من حديث جابر وفيما نحوه من حديث أبي هريرة

(١٣) حديث «من ترك صلاة متعمداً فقد يرى من ذمة محمد عليه السلام» أخرجه مسلم من حديث جابر وفيما نحوه من حديث أبي هريرة

(١٤) حديث «من ترك صلاة متعمداً فقد يرى من ذمة محمد عليه السلام» أخرجه مسلم من حديث جابر وفيما نحوه من حديث أبي هريرة

ما كان يعتمد إلى الصلاة وأنه يكتب له بإحدى خطوته حسنة ويحى عنه بالأخرى ميتة فإذا سمع أحدكم الإقامة فلا ينبغي له أن يتأخر فإن اعتصمكم أجراً أبعدكم داراً، قالوا لم يا أبا هريرة؟ قال: من أجل كثرة الخطأ. ويروى: «إن أول ما ينظر فيه من عمل العبد يوم القيامة الصلاة»^(١) فإن وجدت تامة قبلت منه وسائر عمله وإن وجدت ناقصة ردت عليه وسائر عمله وقال ﷺ: «يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة فإن الله يأتيك بالرزق من حيث لا تحسبه»^(٢) وقال بعض العلماء: مثل المصلي مثل التجار الذي لا يحصل له الربح حتى يخلص له رأس المال، وكذلك المصلي لا تقبل له نافلة حتى يؤدى الفريضة. وكان أبو بكر رضي الله عنه يقول: إذا حضرت الصلاة قوموا إلى نورك التي أوتدقوها فاطفئوها.

فضيلة إتمام الأركان

قال ﷺ: «مثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى»^(٣) وقال يزيد الرقاشي: «كانت صلاة رسول الله ﷺ مستوية كأنها موزونة»^(٤) وقال ﷺ: «إن الرجلين من أمى ليقوما إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد وإن ما بين صلاتيهما ما بين السماء والأرض»^(٥) وأشار إلى الخشوع وقال ﷺ: «لا ينظر الله يوم القيامة إلى العبد لا يقيم عليه بين ركوعه وسجوده»^(٦) وقال ﷺ: «أما يخاف الذي يجوز وجهه في الصلاة أن يجوز الله وجهه وجه حله»^(٧) وقال ﷺ: «من صلى صلاة لوقتها وأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهي بيضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظني ومن صلى لغبر وقتها ولم يسبغ وضوءها ولم يتم ركوعها ولا سجودها ولا خشوعها عرجت وهي سوداء مظلمة تقول ضيعك الله كما ضيعني حتى إذا كانت حيث شاء الله لفت كما يلف الثوب الخلق فيضرب بها وجهه»^(٨) وقال ﷺ: «أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته»^(٩) وقال ابن مسعود رضي الله عنه وسلمان رضي الله عنه: الصلاة مكيال فمن أوفى استوفى، ومن طلف فقد علم ما قال الله في المطففين.

فضيلة الجماعة

ﷺ: «صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة»^(١٠) وروى أبو هريرة أنه ﷺ فقد ناسأ في بعض الصلوات فقال: «لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأحرق عليهم بيوتهم»^(١١) وفي رواية أخرى «ثم أخالف إلى رجال يتخلفون عنها فأمر بهم فتحرق عليهم بيوتهم يحزم

(١) حديث أول ما ينظر الله فيه يوم القيامة من عمل العبد الصلاة. الحديثه رويته في الطواريح من حديث أبي سعيد بنسند ضعيف
(٢) ولاصحاب السنن الحاكم وصححه إسناده نحوه من حديث أبي هريرة وسيل

حديث «يا أبا هريرة مر أهلك بالصلاة فإن الله يأتيك الرزق من حيث لا تحسبه» لم أتف له على أصل
(٣) حديث ومثل الصلاة المكتوبة كمثل الميزان من أوفى استوفى أخرجه ابن المبارك في الزهد من حديث الحسن مرسلاً وأسنده البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس بإسناد فيه جهالة.

(٤) حديث يزيد الرقاشي وكانت صلاة رسول الله ﷺ مستوية كأنها موزونة روى ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة وهو مرسل ضعيف

(٥) حديث «إن الرجلين من أمى ليقوما إلى الصلاة وركوعهما وسجودهما واحد. الحديثه أخرجه ابن الجبير في المظل من حديث أبي أيوب الأنصاري بنحوه وهو موضوع ورواه الحارث ابن أبي أسامة في مسنده من ابن الجبير

(٦) حديث «لا ينظر الله إلى عبد لا يقيم عليه بين ركوعه وسجوده أخرجه أحمد من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح
(٧) حديث «أما يخاف الذي يجوز وجهه في الصلاة أن يجوز الله وجهه وجه حله أخرجه ابن عدى في عزالي مشايخ مصر من حديث جابر وما يؤمنه إذا التفت في صلاة أن يجوز الله عز وجل وجهه وجه كلب أو وجه خنزير» قال منكر هذا الإسناد. وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة وأما يخشى الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يجعل الله وجهه وجه حله

(٨) حديث «من صلى الصلاة لوقتها وأسبغ وضوءها وأتم ركوعها وسجودها وخشوعها عرجت وهي بيضاء مسفرة تقول حفظك الله كما حفظني. الحديثه أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أس بنسند ضعيف والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث عبادة ابن الصامت بنسند ضعيف نحوه

(٩) حديث «أسوأ الناس سرقة الذي يسرق من صلاته» أخرجه أحمد والحاكم وصححه إسناده من حديث أبي تاذة
(١٠) حديث «صلاة الجماعة تفضل صلاة الفرد بسبع وعشرين درجة» متفق عليه من حديث ابن عمر

(١١) حديث أبي هريرة «لقد هممت أن أمر رجلاً يصلي بالناس ثم أخالف إلى رجال يتخلفون. الحديثه متفق عليه

الخطب ولو علم أحدهم أنه يحد عظمًا سمياً أو مرمتين لشهدهما يعني صلاة العشاء. وقال عثمان رضي الله عنه مرفوعاً: «من شهد العشاء فكأنما قام نصف ليلة ومن شهد الصبح فكأنما قام ليلة»^(١) وقال ﷺ: «من صل صلاة في جماعة فقد ملا تحره عبادة»^(٢) وقال سعيد بن المسيب: ما أذن مؤذن منذ عشرين سنة إلا وأنا في المسجد. وقال محمد بن واسع: ما أشتني من الدنيا إلا ثلاثة: أحبا إن تعجبت قومي وقوتا من الرزق عفواً من غير تبعة وصلاة في جماعة يرفع عني سهوها ويكتب لي فضلها. وروي أن أبا عبيدة بن الجراح أم قوماً مرة فلما انصرف قال: ما زال الشيطان بي أنفأ حتى رأيت أن لي فضلاً عن غيره لا يؤم أبداً. وقال الحسن: لا تصلوا خلف رجل لا يختلف إلى العلماء. وقال النخعي: مثل الذي يؤم الناس بمير علم مثل الذي يكيل الماء في البحر لا يدرى زيادته في نقصانه؟ وقال حاتم الأصم: فائتني الصلاة في الجماعة فزاني أبو إسحق البخاري وحله، ولو مات لي ولد لعزاني أكثر من عشر آلاف لأن مصيبة الدين أهون عند الناس من مصيبة الدنيا. وقال ابن عباس رضي الله عنهما من سمع المنادي فلم يرد خيراً لم يرد به خيراً. وقال أبو هريرة رضي الله عنه: لأن محملاً أذن ابن آدم رصاصاً مذاباً خير له من أن يسمع النداء ثم لا يجيب. وروي أن ميمون بن مهران أن المسجد فقيل له: إن الناس قد انصرفوا فقال: ﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾ فنفض هذه الصلاة أحب إلي من ولاية العراق. وقال ﷺ: «من صلى أربعين يوماً الصلوات في جماعة لا تقوته فيها تكبيرة الإحرام كتب الله له برامتين: برامة من التفاق وبرامة من النار»^(٣) ويقال إنه إذا كان يوم القيام يحشر قوم وجوههم كالكوكب الدرّي فضول لهم الملائكة: ما كانت أعمالكم؟ فيقولون: كنا إذا سمعنا الأذان قمنا إلى الطهارة لا يشغلنا غيرها ثم نحشر طائفة وجوههم كالشمس فيقولون: كنا نسمع الأذان في المسجد. وروي أن السلف كانوا يمزون أنفسهم ثلاثة أيام إذا فاتتهم التكبيرة الأولى ويعززون سبعا إذا فاتتهم الجماعة.

فضيلة السجود

قال رسول الله ﷺ: «ما تقرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود خفي»^(١) وقال رسول الله ﷺ: «وما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه بها سيئة»^(٢) وروي: «أن رجلاً قال لرسول الله ﷺ: أدع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك وأن يرزقني مراقتك في الجنة فقال ﷺ: أعني بكثرة السجود»^(٣) وقيل: «إن أقرب ما يكون العبد من الله تعالى أن يكون ساجداً»^(٤) وهو معنى قوله عز وجل: ﴿واسجد واقترب﴾ وقال عز وجل: ﴿سبحانه في وجوههم من أثر السجود﴾ فقيل هو ما يلتصق بوجوههم من الأرض عند السجود وقيل هو نور الخشوع فإنه يشرق من الباطن على الظاهر، وهو الأصح وقيل هي الفرر التي تكون في وجوههم يوم القيامة من أثر الوضوء وقال ﷺ: «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي ويقول يا ويلاه أمر هذا بالسجود فسجد فله الجنة وأمرت أنا بالسجود فقصبت في النار»^(٥) ويروى عن علي بن عبد

(١) حديث عثمان عن شهد صلاة العشاء فكأنما قام نصف ليلة. الحديث أخرجه مسلم من حديث مرفوعاً قال الترمذي وروى عن عثمان مرفوعاً

(٢) حديث «من صلى صلاة في جماعة فقد ملا تحره عباده» وإنا هو من قول سعيد بن المسيب رواه محمد بن نصر في كتاب الصلاة.

(٣) حديث من صلى أربعين يوماً الصلوات في جماعة لا تقوته تكبيرة الإحرام. الحديث أخرجه الترمذي من حديث أنس بن ساجد روى عنه

(٤) حديث «تقرب العبد إلى الله بشيء أفضل من سجود خفي» رواه ابن المبارك في الزهد من حديث ضمرة بن حبيب مرفوعاً

(٥) حديث «ما من مسلم يسجد لله سجدة إلا رفعه الله بها درجة وحط عنه خطيئة» أخرجه ابن ماجه من حديث عباد بن الصامت يساند صحيح ولسلم نحوه من حديث ثوبان وأبي الدرداء

(٦) حديث «إن رجلاً قال لرسول الله ﷺ أدع الله أن يجعلني من أهل شفاعتك ويرزقني مراقتك في الجنة. الحديث أخرجه مسلم من حديث ربيعة بن كعب الأسلمي نحوه وهو الذي سأله ذلك

(٧) حديث «إن أقرب ما يكون العبد إلى الله أن يكون ساجداً» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة

(٨) حديث «إذا قرأ ابن آدم السجدة فسجد اعتزل الشيطان يبكي. الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

الله بن عباس أنه كان يسجد في كل يوم ألف سجدة وكانوا يسمونه السجادة. ويروى أن عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه كان لا يسجد إلا على التراب. وكان يوسف بن أسباط يقول: يا معشر الشباب بادروا بالصحة قبل المرض فما بقي أحد أسجد إلا رجل يتم ركوعه وسجوده وقد حيل بيني وبين ذلك. وقال سعيد بن جبير: ما آسى على شيء من الدنيا إلا على السجود. وقال عتبة بن مسلم: ما من خصلة في العبد أحب إلى الله عز وجل من رجل يحب لقاء الله عز وجل وما من ساعة العبد فيها أقرب إلى الله عز وجل منه حيث يمر ساجداً. وقال أبو هريرة رضي الله عنه: أقرب ما يكون العبد إلى الله عز وجل إذا سجد فأكثروا الدعاء عند ذلك.

فضيلة الخشوع

قال الله تعالى: ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي﴾ وقال تعالى: ﴿وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ وقال عز وجل: ﴿لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ قيل سكارى من كثرة الهم وقيل من حب الدنيا. وقال وهب: المراد به ظاهره ففيه تنبيه على سكر الدنيا إذ بين فيه العلة فقال: ﴿حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ﴾ وكلم من مصل لم يشرب خراً وهو لا يعلم ما يقول في صلاته. وقال النبي ﷺ: «من صل ركعتين لم يمضت نفسه فيها بشيء من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه»^(١) وقال ﷺ: «إذا الصلاة تمسكن وتواضع وتضرع وتأوه وتأدبه وتضع يديك فتقول اللهم اللهم فمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَهِيَ خِدَاجٌ»^(٢) وروى عن الله سبحانه وتعالى في الكتب السالفة وتضع يديك فتقول اللهم اللهم فمَنْ لَمْ يَفْعَلْ فَهِيَ خِدَاجٌ. وروى عن الله سبحانه وتعالى في الكتب السالفة أنه قال: «ليس كل مصل أتقبل صلاته إنما أتقبل صلاة من تواضع لعظمتي ولم يتكبر على عبادتي وأطعم الفقير الجائع لوجهي» وقال ﷺ: «إذا فرضت الصلاة وأمر بالمحج والطواف وأشهرت المناسك لإقامة ذكر الله تعالى فإذا لم يكن في قلبك للمذكور الذي هو المقصود والبتنى عظمة ولا هبة فما قيمة ذكره»^(٣) وقال ﷺ: «لدي أوصاء: وإذا صليت فصل صلاة مودع» أي مودع نفسه مودع هواه مودع لعمره سائر إلى مولاة كما قال عز وجل: ﴿يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمِلَاقِي﴾ وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ﴾ وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ﴾ وقال ﷺ: «مَنْ لَمْ تَنْبِهْ صَلَاتَهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بَعْدًا»^(٤) والصلاة مناجاة فكيف تكون مع الغفلة؟ وقال بكر بن عبد الله: يا ابن آدم إذا شئت أن تدخل على مولاك بشير إذن وتكلمه بلا ترجمان دخلت، قيل: وكيف ذلك؟ قال: تسبغ وضوءك وتدخل بحرامك فإذا كنت قد دخلت على مولاك بشير إذن فتكلمه بشير ترجمان. وعن عائشة رضي الله عنها قالت: «كان رسول الله ﷺ يحدثننا ونحدثه فإذا حضرت الصلاة فكانه لم يعرفنا ولم نعرفه»^(٥) اشتغلاً بعظمة الله عز وجل وقال ﷺ: «لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه»^(٦) وكان إبراهيم الخليل إذا قام إلى الصلاة يسمع وجيب قلبه على ملين. وكان سعيد التنوخي إذا صل لم تنقطع الدعوى من خديه على لحيته وورأى رسول الله

- (١) حديث من صل ركعتين لم يمضت فيها نفسه شيء من الدنيا غفر له ما تقدم من ذنبه أخرجه ابن أبي شيبة في المصنف من حديث ابن أبي شيبة مرسل وهو في الصحيحين من حديث عثمان بن عفان في أوله دون قوله «بشيء» من الدنيا وزاد الطبراني إلا بغير
- (٢) حديث وإذا الصلاة تمسكن وتواضع وتضرع... الحديث أخرجه الترمذي والنسائي بنحوه من حديث الفضل بن عباس بإسناد مضطرب
- (٣) حديث «إذا فرضت الصلاة وأمر بالمحج والطواف وأشهرت المناسك لإقامة ذكر الله» أخرجه أبو داود والترمذي من حديث عائشة بنحو دون ذكر الصلاة قال الترمذي حسن صحيح
- (٤) حديث وإذا صليت فصل الصلاة مودع أخرجه ابن ماجه من حديث أبي أيوب والحكم سعد بن أبي وقاص وقال صحيح الإسناد ونسيفي في الزهد من حديث ابن عمر ومن حديث بصير
- (٥) حديث من لم تنبه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزدد من الله إلا بعداء أخرجه علي بن ميمون في كتاب الطهارة والمصيبة من حديث الحسن مرسل بإسناد صحيح ورواه الطبراني وأسنده ابن عروبة في تفسيره من حديث ابن عباس بإسنادين وأبو طيراني من قول ابن مسعود ومن
- (٦) حديث «لا ينظر الله إلى صلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه» أخرجه أحمد بن حنبل في مسنده صحيح
- (٧) حديث «مَنْ لَمْ يَنْبِهْ صَلَاتَهُ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ لَمْ يَزِدْ مِنْ اللَّهِ إِلَّا بَعْدًا» أخرجه الأزهري في الضعفاء من حديث سويد بن غفلة مرسل وكان النبي ﷺ إذا سمع الأذان كأنه لا يعرف أحدا من الناس
- (٨) حديث «لا ينظر الله إلى الصلاة لا يحضر الرجل فيها قلبه مع بدنه لا أبعد بهذا اللفظ وروى عنه بن نصر في كتاب الصلاة من رواية عثمان بن دهرش مرسل لا يثبت الله من عبد صلا حتى يهد قلبه مع بدنه وهو أبو منصور الديلمي في سننه القردوسي من حديث أبي بن كعب وإسناده ضعيف.

رجلاً يبعث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه^(١) ويروى أن الحسن نظر إلى رجل يبعث بالخصى ويقول: «اللهم زوجني الحور العين» فقال: يش الخاطب أنت تخطب الحور العين وأنت تبعث بالخصى. وقال حلف بن أيوب: ألا يؤذيك الذباب في صلاتك فتطردها قال: لا أعود نفسي شيئاً يفسد علي صلاتي، قيل له: وكيف تصبر على ذلك؟ قال: بلخي أن الفساق يصيرون تحت أسواط السلطان ليقاتل فلان صبور ويفتخرون بذلك فأنا قائم بين يدي ربي أفأتحرك للذباب؟ ويروى عن مسلم بن يسار أنه كان إذا أراد الصلاة قال لأهله: تحذثوا أنتم ظني لست أسمعكم. ويروى عنه أنه كان يصلي يوماً في جامع البصرة فسقطت ناحية من المسجد فاجتمع الناس لذلك فلم يشعر به حتى انصرف من الصلاة. وكان علي بن أبي طالب رضي الله عنه وكرم وجهه إذا حضر وقت الصلاة يتزلزل ويتلون وجهه فقيل له: ما لك يا أمير المؤمنين؟ فيقول جاء وقت أمانة عرضها الله على السموات والأرض والجبال فأبين أن يحملنها وأشفقن منها وحملتها. ويروى عن علي بن الحسين أنه كان إذا توضأ اصفر لونه فيقول له أهله: ما هذا الذي يعترك عند الرضوء؟ فيقول: أتدرون بين يدي من أريد أن أقوم؟ ويروى عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال: وقال داود عليه السلام في مناجاته: إلهي من يسكن بيتك وعن تتقبل الصلاة؟ فأوحى الله إليه: يا داود إنما يسكن بيتي وأقبل الصلاة منه من تواضع لعظمي وقطع ناره بذكرى وكف نفسه عن الشهوات، من أجل يعلم الخائف ويؤوي الغريب ويرحم المصاب فذلك الذي يضيء نوره في السموات كالشمس، إن دعائي لبيته وإن سألتني أعطيت، أجعل له في الجهل حلياً وفي الغفلة ذكراً وفي الظلمة نوراً، وإما مثله في الناس كالفرديوس في أهل الجنان لا تيس أهلها ولا تتغير ثمارها ويروى عن حاتم الأصم رضي الله عنه أنه سئل عن صلاته فقال: إذا حانت الصلاة أسبغت الرضوء وأتيت الموضع الذي أريد الصلاة فيه فأقعد فيه حتى يجتمع جوارحي، ثم أقوم إلى صلاتي وأجمل الكعبة بين حاجبي والصراف تحت قدمي والجنة والنار عن شمالي وملك الموت ورائي أظنها آخر صلاتي: «ثم أقوم بين الرجاء والخوف وأكبر تكبيراً بنحيق وأقرأ قراءة ترتيل وأركع ركوعاً بتواضع وأسجد سجوداً بتخشع وأقعد على الورك الأيسر وأفرش ظهر قدمها وأنصب القدم اليمنى على الإبهام وأتبعم الإخلاص، ثم لا أدري أقبلت مني أم لا؟» وقال ابن عباس رضي الله عنهما: ركعتان مقتصدتان في تفكير خير من قيام ليلة والقلب ساه.

فضيلة المسجد وموضع الصلاة

قال الله عز وجل: ﴿إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ وقال عليه السلام: «من بنى لله مسجداً ولو كحفص قطعة بقي الله له قصرًا في الجنة»^(٢) وقال عليه السلام: «من ألب المسجد ألفه الله تعالى»^(٣) وقال عليه السلام: «إذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس»^(٤) وقال عليه السلام: «لا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد»^(٥) وقال عليه السلام: «اللائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه الذي يصلي فيه تقول: اللهم صل عليه اللهم إرحمه اللهم اغفر له ما لم يجتد أو يخرج من المسجد»^(٦) وقال عليه السلام: «يباتي في آخر الزمان ناس من أممي يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقاً حلقاً ذكروهم الدنيا وحب الدنيا لا تحالسونهم فليس لله بهم حاجة»^(٧) وقال عليه السلام:

- (١) حديث مرئي رجلاً يبعث بلحيته في الصلاة فقال لو خشع قلب هذا لخشعت جوارحه أخرجه الترمذي المحكم في التواتر من حديث أبي هريرة بسند ضعيف أنه من قول سعيد بن المسيب ابن أبي شبة في اللصق وفيه رجل لم يسم
- (٢) حديث مرئي من بني هـ مسجداً ولو مثل حفص قطعة... الحديث أخرجه ابن ماجه من حديث جابر بسند صحيح وابن حبان من حديث أبي ذر وهو مرئي عليه من حديث عثمان دون قوله ولو مثل حفص قطعة.
- (٣) حديث مرئي أن النبي صلى الله عليه وآله أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي سعيد بسند ضعيف
- (٤) حديث وإذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل أن يجلس، متفق عليه من حديث أبي قتادة
- (٥) حديث ولا صلاة لجار المسجد إلا في المسجد أخرجه الدارقطني من حديث جابر وأبي هريرة ببائتين ضعيفين والمحكم من حديث أبي هريرة.
- (٦) حديث واللائكة تصلي على أحدكم ما دام في مصلاه... الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة.
- (٧) حديث يباتي في آخر الزمان ناس من أممي يأتون المساجد فيقعدون فيها حلقاً حلقاً ذكروهم الدنيا... الحديث أخرجه ابن حبان من حديث ابن مسعود والمحكم من حديث كسي وقال صحيح الإسناد

وقال الله عز وجل في بعض الكتب إن يبوي في أرضي المساجد وإن زوّري فيها عمارها تطوي لعبد تطهر في بيته ثم زارني في بقي فحق على الزور أن يكرم زائرهم^(١) وقال ﷺ: «إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان»^(٢) وقال سعيد بن المسيب من جلس في المسجد فإنما يجالس في الأثر أو الخير والحديث في المسجد يأكل الحسنة كما تأكل البهائم الحشيش»^(٣) وقال النخعي: كانوا يرون أن المشي في الليلة المظلمة إلى المسجد موجب للجنة: وقال أنس بن مالك: من أسرج في المسجد سراجاً لم تزل الملائكة رحمة المرش يستغفرون له ما دام في ذلك المسجد ضوءه. وقال علي كرم الله وجهه: إذا مات العبد يبكي عليه مصلاه من الأرض ومصعد عمله من السماء، ثم قرأ: ﴿فيا بكت عليهم السماء والأرض وما كانوا منظرين﴾ وقال ابن عباس: تبكي عليه الأرض أربعين صباحاً. وقال عطاء الخراساني: ما من عبد يسجد لله سجدة في بقعة من بقاع الأرض إلا شهدت له يوم القيامة وبكت عليه يوم يموت. وقال أنس بن مالك: ما من بقعة يذكر الله تعالى عليها بصلاة أو ذكر إلا افتخرت على ما حولها من البقاع واستبشرت بذكر الله عز وجل إلى متنها من سبع أرضين وما من عبد يقوم يصلي إلا تزخرت له الأرض. ويقال: ما من منزل ينزل فيه قوم إلا أصبح ذلك المنزل يصلي عليهم أو يلعنهم.

الباب الثاني: في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبداءة والتكبير وما قبله

ينبغي للمصلي إذا فرغ من الوضوء والطهارة من الحث في البدن والمكان والثياب وسر العورة من السرة إلى الركبة أن يتنصب قائماً متوجهاً إلى القبلة ويراوح بين قدميه ولا يضمهما فإن ذلك مما كان يستدل به على فقه الرجل وقد: «نسى ﷺ عن الصنن والصفد في الصلاة»^(٤) والصفد هو اقتران القدمين معاً. ومنه قوله تعالى: ﴿مقرنين في الأصفا﴾ والصفن هو رفع إحدى الرجلين ومنه قوله عز وجل: ﴿الصفافات الجياد﴾ هذا ما يراعيه في رجله من القيام ويأعي في ركبته ومعقد نطاقه الإنتصاب، وأما رأسه إن شاء تركه على استواء القيام وإن شاء أطرق والإطراق أقرب للمخشوع وأغض للبصر ولكن يصير محصوراً على مصلاه الذي يصلي عليه، فإن لم يكن له مصلي فليقرب من جدار الحائط أو ليخط خطاً، فإن ذلك بقصر مسافة البصر ومنع تفرق الفكر وليحجر على بصره أن يجاوز أطراف المصلي وحدود الخط؟ وليدم على هذا القيام كذلك إلى الركوع من غير التفتت. هذا أدب القيام فإذا استوى قيامه واستقبله وإطرقه كذلك فليقرأ: ﴿قل أعوذ برب الناس﴾ تحصناً به من الشيطان، ثم ليأت بالإقامة وإن كان يرجو حضور من يقتدي به فليؤذن أولاً ثم ليحضر التنية وهو أن ينوي في الظهر مثلاً ويقول بقله: لؤدي فريضة الظهر لله، ليميزها بقوله لؤدي: عن القضاء والفريضة عن النفل، وبالظهر عن العصر وغيره، ولتكن معاني هذه الألفاظ حاضرة في قلبه فإنه هو التنية، والألفاظ مذكريات وأسباب لحضورها، ويجهت أن يستديم ذلك إلى آخر التكبير حتى لا يعزب فإذا حضر في قلبه ذلك فليرفع يديه إلى حلقه منكبته بعد إرسالها بحيث يجاذي بكفيه منكبته ويأباهمه شحمتي أذنيه ويرؤوس أعبامه رؤوس أذنيه»^(٥) ليكون جامعاً بين الأخبار الواردة فيه، ويكون مقبلاً بكفيه وإياهمه إلى القبلة ويسيطر الأصابع

- (١) حديث وقال الله تعالى فإن يبوي في أرضي المساجد وإن زوّري فيها عمارها. الحديث أخرجه أبو نعيم من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وبقر الله عز وجل يوم القيامة ابن جبرائي فتقول للملائكة من هذا الذي ينبغي له أن يجاوز فيقول ابن جبرائيل فقرأ القرآن وصار المساجد وهو في الشعب نحوه موقوفا على أصحاب رسول الله ﷺ بسند صحيح. وسند ابن جبر في الصفد آخر الحديث من حديث سلمان ووضعه (٢) حديث إذا رأيتم الرجل يعتاد المسجد فاشهدوا له بالإيمان رواه الترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد (٣) حديث والمطوف في المسجد يأكل الحسنة كما تأكل البهيمة الحشيش لم أقف له على أصل

الأيام التي

- (٤) حديث «نسى ﷺ عن الصنن والصفد في الصلاة» عزاه زوين إلى الترمذي ولم أجده عنده ولا عنه غيره وإنما ذكره أصحاب الترمذي كابن الأثير في التمهيد. وروى سعيد بن منصور أن ابن مسعود رضي الله عنه سأل أو سألنا قدميه فقال: أصابنا هذه السنة (٥) حديث دفع الدين إلى حلقه للتكبيره وورد «ال شحمة أكتفه» وورد «ال رموس أكتفه» متفق عليه من حديث ابن عمر باللفظ الأول وأبو داود من حديث والابن بن حجر إسناده ضعيف «ال شحمة أكتفه» وسلم من حديث مالك بن الحويرث «وروس أكتفه»

ولا يقبضها، ولا يتكلف فيها تقريباً ولا ضماً بل يتركها على مقتضى طبيعتها، إذ نقل في الأثر الشر والضم^(١) وهذا بينها فهو أولى « وإذا استقرت اليدين في مقرها ابتداء التكبير مع إرسائها وإحضار النية، ثم يضع اليدين على ما فوق السرة وتحت الصدر ويضع اليمنى على اليسرى إكراماً لليمنى بأن تكون محمولة، وتشر المسبحة والوسطى من اليمنى على طول الساعد ويقبض بالإبهام والخنصر والبصر على كوع اليسرى، وقد روي أن التكبير مع رفع اليدين^(٢) ومع استقرارهما^(٣) ومع الإرسال^(٤) فكل ذلك لا حرج فيه وأراه بالإرسال أليق فإنه كلمة العقد، ووضع إحدى اليدين على الأخرى في صورة العقد ومبلوؤه الإرسال وآخره الوضع. ومبدأ التكبير الألف وآخره الراء فليبق مراعاة التطابق بين الفعل والعقد، ولما رفع اليد فكالقائمة لهذه البداية. ثم لا ينبغي أن يرمع يديه إلى قدام رقبته عند التكبير ولا يردهما إلى خلف عنقه ولا ينفضهما عن يمين وشمال نفصاً إذا فرغ من التكبير ويرسلهما إرسالاً خفيفاً رقيقاً ويستأنف وضع اليدين على الشمال بعد الإرسال، وفي بعض الروايات أنه صل الله عليه وسلم: «كان إذا كبر أرسل يديه وإذا أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى»^(٥) فإن صح هذا فهو أولى مما ذكرناه. وأما التكبير فينبغي أن يضم الهاء من قوله «الله» ضمة خفيفة من غير مبالغة ولا يدخل بين الهاء والألف شبه الواو، وذلك ينساق إليه بالمبالغة: ولا يدخل بين باء أكبر ورائه ألفاً، كأنه يقول «أكبره» ويجزم راء التكبير ولا يضمها فهذه هيئة التكبير وما معه.

القراءة

ثم يتلوه بدعاء الاستفتاح وحسن أن يقول عقب قوله الله أكبر: «الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً»^(٦) وجهت وجهي - إلى قوله - وأنا من المسلمين^(٧) ثم يقول: «سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا إله غيرك»^(٨) ليكون جامعاً بين متفرقات ما ورد في الأخبار. وإن كان خلف الإمام اختصر إن لم يكن للإمام سكتة طويلة يقرأ فيها ثم يقول: «أعوذ بالله من الشيطان الرجيم» ثم يقرأ الفاتحة يتلوه فيها بـ: «بسم الله الرحمن الرحيم» بتعلم تشديداتها وحروفها ويجهده في الفرق بين الضاد والظاء ويقول: «أمين» في آخر الفاتحة في آخر الفاتحة ويكدها مدّاً، ولا يصل «أمين» في: «ولا الضالين» وصلاً. ويجهر بالقراءة في الصبح والمغرب والعشاء إلا أن يكون مأموماً، ويجهر بالتأمين. ثم يقرأ السورة أو قدر ثلاث آيات من القرآن فما فوقها، ولا يصل آخر السورة بتكبير الهوى بأن يفصل بينها بقدر قوله: «سبحان الله» ويقرأ في الصبح من السور الطوال من المفصل وفي المغرب من قصاره، وفي الظهر والعصر والعشاء نحو: ﴿والسجدة ذات البروج﴾ وما قاربها. وفي الصبح في السفر: ﴿قل يا أيها الكافرون قل هو الله أحد﴾ وكذلك في ركعتي الفجر والطواف والتحية وهو في جميع ذلك مستلهم للقيام ووضع اليدين كما وصفنا

(١) حديث «نشر الأصابع عند الانتحاح ونقل وضعاها وقال صلواته وابن خزيمة من حديث أبي هرير والبيهقي ولم يرفعه ولم يضمها ولم أجد الصريح بضم الأصابع

(٢) حديث التكبير مع رفع اليدين أخرجه البخاري من حديث ابن عمر وكان يرفع يديه حين يكبره وأبو داود من حديث وائل «يرفع يديه مع التكبير»

(٣) حديث التكبير مع استقرار اليدين أي مرفوعين أخرجه مسلم من حديث ابن عمر وكان إذا قام إلى الصلاة رفع يديه حتى يكونا حذو عنقه ثم كبره زاد أبو داود «وهما كذلك»

(٤) حديث «التكبير مع إرسال اليدين» أخرجه أبو داود من حديث أبي حنيفة «كان إذا قام إلى الصلاة يرفع يديه حتى يجلي يديه عن عنقه ثم كبر حتى يقرأ كل عظم في موضعه مفعلاً قال ابن الصلاح في التلخيص فكله مفعلاً» الذي هي للفتحة تدل باللفظ على ما ذكره أي من انتهاء التكبير مع الإرسال

(٥) «وكان إذا كبر أرسل يديه نفخاً أراد أن يقرأ وضع اليمنى على اليسرى أخرجه الطبراني من حديث معاذ بإسناد ضعيف

(٦) حديث أنه يقول بعد قوله الله أكبر: الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً أخرجه مسلم من حديث ابن عمر قال «وبنا نحن نصل مع رسول الله ﷺ إذ قال رجل من القوم الله أكبر كبيراً.. الحديث أخرجه أبو داود وابن ماجه بن حديث جابر بن مطعم وأنه روى رسول الله ﷺ «يصل صلاة قال: الله أكبر كبيراً.. الحديث»

(٧) حديث «دعاء الاستفتاح وجهت وجهي.. الحديث» أخرجه مسلم من حديث علي

(٨) حديث «سبحانك اللهم وبحمدك.. الحديث» في الاستفتاح أيضاً أخرجه أبو داود والترمذي والحاكم وصححه من حديث عائشة وضمه الترمذي والدرناطني ورواه مسلم مرفوعاً عن عمر وعبد الله بن جابر الجعفي من حديث جابر الجعفي بن «وجهت وجهي وسبحانك اللهم»

في أول الصلاة.

الركوع ولواحقه

ثم يركع ويراعي فيه أموراً وهو أن يكر للركوع وأن يرفع يديه في تكبيرة الركوع وأن يمد التكبير مدّاً إلى الإنتهاء إلى الركوع وأن يضع راحتيه على ركبتيه في الركوع وأصابعه منشورة موجهة نحو القبلة على طول الساق و أن ينصب ركبتيه ولا يثنىها وأن يمد ظهره مستوياً وأن يكون عنقه ورأسه مستويين مع ظهره كالصفحة الواحدة لا يكون رأسه أخفض ولا أرفع وأن يحاذي مرفقيه عن جنبه. وتضم المراء مرفقيها إلى جنبها. وأن يقول «سبحان ربي العظيم» ثلاثاً والزيادة إلى السبعة وإلى العشرة حسن، إن لم يكن إماماً، ثم يرتفع من الركوع إلى القيام ويرفع يديه ويقول: «سمع الله لمن حمده» ويطمئن في الإعتدال ويقول: «ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعده ولا يطول هذا القيام إلا في صلاة التسبيح والكسوف والصبح. ويقت في الصبح في الركعة الثانية بالكلمات المأثورة قبل السجود^(١).

السجود

ثم جرى إلى السجود مكبراً فيضع ركبتيه على الأرض ويضع جبهته وأنفه وكفيه مكشوفة ويكبر عدد الهوى ولا يرفع يديه في غير الركوع، وينبغي أن يكون أول ما يقع منه على الأرض ركبته وأن يضع بعدها يديه ثم يضع بعدها وجهه وأن يضع جبهته وأنفه على الأرض وأن يحاذي مرفقيه عن جنبه: ولا تفعل المرأة ذلك. وأن يفرج بين رجليه. ولا تفعل المرأة ذلك. وأن يكون في سجوده غوياً على الأرض. ولا تكون المرأة غوية.

والنخوة: رفع البطن عن الفخذين والضمير عن الركبتين. وأن يضع يديه على الأرض حذاء منكبيه ولا يفرج أصابعها بل يضمها ويضم الإبهام إليها، وإن لم يضم الإبهام فلا بأس، ولا يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش الكلب^(٢) فإنه منهي عنه. وأن يقول: «سبحان ربي الأعلى» ثلاثاً فإن زاد فحسن إلا أن يكون إماماً. ثم يرفع من السجود فيطمئن جالساً معتدلاً فيرفع رأسه مكبراً ويجلس على رجله اليسرى وينصب قدمه اليمنى ويضع يديه على فخذيه والأصابع منشورة ولا يتكلف ضمها ولا تفريجها. ويقول: «رب اغفر لي وارحمني وارزقني واهدني واجبرني وعافني واهدني وارزقني» ولا يطول الجلسة إلا في سجود التسبيح. ويأتي بالسجدة الثانية كذلك ويستوي منها جالساً جلسة خفيفة للإسترخاء في كل ركعة لا تشهد عقيبها. ثم يقوم فيضع اليد على الأرض ولا يقيم إحدى رجليه في حال الإرتفاع وبعد التكبير حتى يستفرق ما بين وسط إرتفاعه من القعود إلى وسط إرتفاعه إلى القيام. بحيث تكون الماء من قوله «الله» عند استوائه جالساً وكاف وأكبره عند اعتماده على اليد للقيام، وراءه وأكبره في وسط إرتفاعه إلى القيام ويستدعي في وسط إرتفاعه إلى القيام حتى يقع التكبير في وسط انتقاله ولا يخلو عنه إلا طرفه وهو أقرب إلى التميم. ويصلي الركعة الثانية كالأولى ويمد التمدد كالإبتداء.

التشهد

ثم يتشهد في الركعة الثانية التشهد الأول. ثم يصلي على رسول الله وسلم وعلى آله ويضع يده اليمنى على فخذه اليمنى ويقبض أصابعه اليمنى إلى المسبحة، ولا بأس بإرسال الإبهام أيضاً، ويشير بمسبحة يمينه وحدها عند قوله «لا إله إلا الله» لا عند قوله «لا إله» ويجلس في هذا التشهد على رجله اليسرى كما بين السجدين. وفي التشهد

(١) حديث «الفرق في الصبح بالكلمات المأثورة أخرجه البيهقي من حديث ابن عباس «كان النبي ﷺ يفتي في صلاة الصبح وفي وتر الليل يقول: «الكلمات: اللهم أعطني نعيم حديث... الحديث أخرجه أبو داود والترمذي وصححه والنسائي من حديث الحسن وأن النبي ﷺ كان يمدد الكلمات بقرآن في الوتر» ويستأنه صحيح.

(٢) حديث «الذي عن أن يفرش ذراعيه على الأرض كما يفرش الكلب» متفق عليه من حديث أنس

الآخر يستكمل الدعاء المأثور^(١) بعد الصلاة على النبي ﷺ وسنة كسب الشاهد الأول لكن يجلس في الأخير على وركه الأيسر، لأنه ليس مستوفزاً للقيام بل هو مستقر، ويضع رجله اليسرى خارجة من تحته وينصب اليمنى ويضع رأس الإجماع إلى جهة القبلة إن لم يشق عليه. ثم يقول «السلام عليكم ورحمة الله» ويلتفت يميناً بحيث يرى خده الأيمن من وراه من الجانب اليمين ويلتفت شمالاً كذلك. ويسلم تسليمه ثانية وينوي الخروج من الصلاة بالسلام وينوي بالسلام من على يمينه الملائكة والمسلمين في الأولى، وينوي مثل ذلك في الثانية. ويجزم التسليم^(٢) ولا يمد مدأً فهو السنة. وهذه هيئة صلاة المفرد، ويرفع صوته بالتكبيرات ولا يرفع صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه. وينوي الإمام لئلا الفضل فإن لم ينو صحت صلاة القوم إذا نواوا الإقتداء ونالوا فصل الجماعة، ويسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد، ويجهر بالقائمة والسورة في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب. وكذلك المفرد ويجهر بقوله «آمين» في الصلاة الجهرية وكذلك المأموم. ويفرن المأموم تأمينة بتأمين الإمام معاً لا تعقياً. وسكت الإمام سكتة عقيب القائمة ليثوب إليه نفسه ويقرا المأموم القائمة في الجهرية في هذه السكتة ليتمكن من الاستماع عند قراءة الإمام. ولا يقرا المأموم السورة في الجهرية إلا إذا لم يسمع صوت الإمام. ويقول الإمام «سمع الله من حمده» عند رفع رأسه من الركوع وكذا المأموم. ولا يزيد الإمام على الثلاث في تسبيحات الركوع والسجود، ولا يزيد في التشهد الأول بعد قوله «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد» ويقتصر في الركعتين الأخيرتين على القائمة ولا يطول على القوم ولا يزيد على دعائه في التشهد الأخير على قدر التشهد والصلاة على رسول الله ﷺ. وينوي عند السلام: السلام على القوم والملائكة. وينوي القوم بتسليمهم جوابه ويثبت الإمام ساعة حتى يفرغ الناس من السلام ويقبل على الناس بوجهه. والأولى أن يثبت إن كان خلف الرجال نساء لينصرفن قبله، ولا يقوم واحد من القوم حتى يقوم. وينصرف الإمام حيث يشاء عن يمينه وشماله واليمين أحب إلي. ولا يخص الإمام نفسه بالدعاء في قنوت الصبح بل يقول «اللهم أهدنا» ويجهر به ويؤمن القوم ويرفعون أيديهم هذه الصدور، ويمسح الوجه عند ختم الدعاء. الخليفة تقبل فيه، ولا فالقياس أن لا يرفع اليد كما في آخر التشهد.

المنهيات

نهي رسول الله ﷺ عن الصفن في الصلاة والصفد وقد ذكرناهما وعن الإقعاء^(٣) وعن السدل^(٤) والكفت^(٥) وعن الإختصار^(٦) وعن الصلب^(٧) وعن المواصلة^(٨) وعن صلاة الحاقق^(٩) والحاقب^(١٠) والحافق^(١١)

(١) حديث «الدعاء المأثور بعد التشهد أخرجه مسلم من حديث علي بن دعاء الاستفتاح قل لله يكون من آخر ما يقول بين التشهد والسلام: اللهم اغفر لي ما قدمت... الحديث» وفي الصحيحين من حديث عائشة «إذا تشهد أحدكم فليستد بالله من أربع: من عذاب جهنم»

الحديثه وفي الباب غير ذلك جميعاً في الأصل

(٢) حديث «يجزم السلام سنة» أخرجه أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح وضعفه ابن السكيت.

(٣) حديث «النهي عن الإقعاء» أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث علي بن بسند ضعيف لا ينع بين السجودتين» ومسلم من حديث عائشة «كان النبي من عتبة الشيطان» والحاكم من حديث سمرة وصححه «نهي عن الإقعاء»

(٤) حديث «نهي عن السدل في الصلاة» أخرجه أبو داود والترمذي والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة

(٥) حديث «النهي عن الكفت في الصلاة» متفق عليه من حديث ابن عباس «أمرونا النبي ﷺ أن نسجد له سبعة أعظم ولا تكفت شراً ولا ثوباً»

(٦) حديث «النهي عن الاختصار» أخرجه أبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة وهو متفق عليه بلفظ «هي الرجل مختصراً»

(٧) حديث «النهي عن الصلب في الصلاة» أخرجه أبو داود والنسائي من حديث ابن عمر بإسناد صحيح

(٨) حديث «النهي عن المواصلة» مزاد زعين إلى الترمذي ولم أجده عنده، وقد غرسه المغزالي بوصف القراءة بالتكبير ووصل القراءة بالركوع وغير ذلك. وقد روى أبو داود والترمذي وصحة وابن ماجه من حديث سمرة وسكت ابن حنبلها من رسول الله ﷺ إذا دخل في صلاته: إذا فرغ من قراءة القرآن» وفي الصحيحين من حديث أبي هريرة «كان يسكت بين التكبير والقراءة إسكاته... الحديث»

(٩) حديث «النهي عن صلاة الحاقق» أخرجه ابن ماجه والترمذي من حديث أبي أمامة أن رسول الله ﷺ «نهي أن يصلي الرجل وهو حافق» وأبو داود من حديث أبي هريرة «لا يجزئ الرجل يؤمن بالله واليوم الآخر أن يصلي وهو حافق» وله والترمذي وصحة نحوه من حديث ثوبان ومسلم من حديث عائشة «لا صلاة بصخرة طعم ولا وهو يدلفه الأثنيان»

(١٠) حديث «النهي عن صلاة الحاقب» لم أجده بهذا اللفظ وفسره المصنف تبعاً للأزهري بمداينة الحاقب وفيه حديث عائشة الذي قبله

(١١) حديث «النهي عن صلاة الحافق» مزاد زعين إلى الترمذي ولم أجده عنده والذي ذكره أصحاب القريب حديث «لا رأي لحافق» وهو صاحب الحف الضيق

وعن صلاة الجائع والغضبان والمتلثم^(١) وهو ستر الوجه. أما الإتمام: فهو عند أهل اللغة أن يجلس على ركبته وينصب ركبتيه ويحمل يديه على الأرض كالكلب. وعند أهل الحديث أن يجلس على ساقيه جاثياً وليس على الأرض منه إلا رؤوس أصابع الرجلين والركبتين. وأما السدل: فمذهب أهل الحديث فيه أن يلتحف بثوبه ويدخل يديه من داخل فيركع ويسجد كذلك. وكان هذا فعل اليهود في صلاتهم فنوا عن التشبه بهم. والقميص في معناه فلا ينبغي أن يركع ويسجد ويده في بدن القميص. وقيل معناه أن يضع وسط الإزار على رأسه ويرسل طرفيه عن يمينه وشماله من غير أن يجعلها على كتفيه. والأول أقرب. وأما الكف فهو أن يرفع يديه من بين يديه أو من خلفه إذا أراد السجود. وقد يكون الكف في شعر الرأس فلا يصلين وهو عاقص شعره والهي للرجال. وفي الحديث وأمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا أكف شعراً ولا ثوباً^(٢) وذكره أحمد بن حنبل رضي الله عنه أن يأتزر فوق القميص في الصلاة ورأه من الكف، وأما الإختصار: فإن يضع يديه على خاصرته. وأما الصلب فإن يضع يديه على خاصرته في القيام ويجافي بين عضديه في القيام. وأما المواصل: فهي خمسة؛ إثنان على الإمام أن لا يصل قراءته بتكبيره الإحرام ولا ركوعه بقراءته وإثنان على المأموم أن لا يصل تكبيرة الإحرام بتكبيره الإمام ولا تسليمه بتسليمه، وواحدة بينهما أن لا يصل لتسليمه الفرض بالتسليم الثانية وليفصل بينهما وأما الحلق: فمن البول، والحلق: من الغائط. والحافق: صاحب الخف الضيق. فإن كل ذلك يمنع من الخشوع. وفي معناه الجائع والمهتم. وفهم نهي الجائع من قوله ﷺ: «إذا حضر المشاء وأقيمت الصلاة فابدؤوا بالمشاة إلا أن يضيق الوقت أو يكون ساكن القلب»^(٣) وفي الخبر «لا يدخلن أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان»^(٤) وقال الحسن: كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع. وفي الحديث وسبعة أشياء من الصلاة من الشيطان: الرعاف والتعاس والوسوسة والتثاوب والحكاك والاتفات والحيث بالشيء^(٥) يوزاد بعضهم السهو والشك وقال بعض السلف أربعة في الصلاة من الجفاء الاتفات ومسح الوجه وتسوية الحصى وأن تصلي بطريق من يمر بين يديك «ونى أيضاً عن أن يشبك أصابعه»^(٦) أو يفرق أصابعه^(٧) أو يستر وجهه^(٨) أو يضع إحدى كتفيه على الأخرى يدخلها بين فخذه في الركوع^(٩) وقال بعض الصحابة رضي الله عنهم: كنا نفعل ذلك فنبينا عنه. ويكره أيضاً أن ينفخ في الأرض عند السجود للتطيف وأن يسوي الحصى بيده فلها أفعال مستغنى عنها ولا يرفع إحدى قدميه فيسهما على فخله ولا يستند في قيامه إلى حائط فإن استند بحيث لوصل ذلك الحائط لسطق فالأظهر بطلان صلاته والله أعلم.

تمييز الفرائض والسنن

جملة ما ذكر يشتمل على فرائض وسنن وأداب وهيئات مما ينبغي لمريد طريق الآخرة أن يراعي جميعها.

- (١) حديث والهي عن التلثم في الصلاة أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي هريرة بسند حسن حتى أن يغطي الرجل فاه في الصلاة روى الحاكم وصححه قال الخطمي هو التلثم على الآثاء
- (٢) حديث وأمرت أن أسجد على سبعة أعضاء ولا ألتفت شعراً ولا ثوباً متفق عليه من حديث ابن عباس
- (٣) حديث وإذا حضر المشاء وأقيمت الصلاة فابدؤوا بالمشاة متفق عليه من حديث ابن عمر ومعاوية
- (٤) حديث ولا يدخل أحدكم الصلاة وهو مقطب ولا يصلين أحدكم وهو غضبان لم أحمد
- (٥) حديث وسبعة أشياء من الشيطان في الصلاة: الرعاف والتعاس والوسوسة والتثاوب والاتفات وزاد بعضهم «السهو والشك» أخرجه الترمذي من رواية علي بن ثابت عن أبيه من جده فذكر منها الرعاف والتعاس والتثاوب وزاد ثلاثة أخرى وثلاث حديث حرب وإسلم من حديث عثمان بن أبي العاصي «يا رسول الله إن الشيطان قد حال بيني وبين صلاتي وحديثي وللشيطان من حديث عائشة في الاتفات في الصلاة مو امتلاص يخطئه الشيطان من صلاة أحدكم وللشيطان من حديث أبي هريرة التثاوب من الشيطان وفيما من حديث أبي هريرة إن أحدكم إذا قام يصلي جاء الشيطان ليس عليه صلاة حتى لا يدري كم صل
- (٦) حديث والهي عن تشبيك الأصابع أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة وأبو داود والترمذي وابن ماجه وإسحاق بن سنان من حديث كعب بن جحرة
- (٧) حديث والهي تفقيص الأصابع في الصلاة أخرجه ابن ماجه من حديث علي بن مسكين ضعيف لا تقضي في أصابعك الصلاة.
- (٨) حديث والهي عن ستر الوجه أخرجه أبو داود وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة
- (٩) حديث والهي عن التطبيق في الركوع متفق عليه من حديث سعد بن أبي وقاص: كنا نفعل فنبينا عنه وأمرنا أن نضع الأيدي على الركب

فالفرض من جعلتها اثنتا عشرة خصلة: الثبة والتكبير والقيام والفاضة، والإنحناء في الركوع إلى أن تنال راحتها ركبتيه مع الطمأنينة والإعتدال عنه قائماً، والسجود مع الطمأنينة ولا يجب وضع اليدين والإعتدال عنه قاعداً، والجلوس للشهد الأخير والشهد الأخير والصلاة على النبي ﷺ، وأما نية الخروج فلا يجب وما عدا هذا فليس بواجب بل هي سنن وهيئات فيها وفي القرائن: أما السنن فمن الأفعال أربعة: رفع اليدين في تكبيرة الإحرام وعند الموى إلى الركوع وعند الإرتفاع إلى القيام. والجلسة للشهد الأول. فأما ما ذكرناه من كيفية نشر الأصابع وحذّ رقبتها فهي هيئات تابعة لهذه السنة، والتورك والإفتراش هيئات تابعة للجلسة والإطراق وترك الإلتفات هيئات للقيام وتحسين صورته، وجلسة الإستراحة لم نعدّها من أصول السنة في الأفعال لأنها كالتحسين لينة الإرتفاع من السجود إلى القيام لأنها ليست مقصودة في نفسها ولذلك لم نغرد بذكر. وأما السنن من الأذكار فدعاء الاستفتاح ثم التعوذ ثم قوله «أَمِينَ» فإنه سنة مؤكدة ثم قراءة السورة ثم تكبيرات الإنتقالات، ثم الذكر في الركوع والسجود والإعتدال عنها، ثم الشهد الأول والصلاة على النبي ﷺ، ثم الدعاء في آخر الشهد الأخير، ثم التسليمة الثانية وهذه وإن جمعناها في اسم السنة فلها درجات متفاوتة إذ نغير أربعة منها بسجود السهو. وأما من الأفعال فواحدة: وهي الجلسة الأولى للشهد الأول فإنها مؤثرة في ترتيب نظم الصلاة في أعين الناظرين حتى يعرف بها أنها رباعية أم لا؟ بخلاف رفع اليدين فإنه لا يؤثر في تغيير النظم فغير من ذلك بالبيض. وقيل الأبعاض نغير بالسجود: وأما الأذكار فكلها لا تقتضي سجود السهو إلا ثلاثة: الفوت والشهد الأول والصلاة على النبي ﷺ فيه، بخلاف تكبيرات الإنتقالات وأذكار الركوع والسجود والإعتدال عنها، لأن الركوع والسجود في صورتها مخالفتان للعادة ويحصل بها معنى العبادة مع السكوت عن الأذكار وعن تكبيرات الإنتقالات فعدم تلك الأذكار لا تغير صورة العبادة. وأما الجلسة للشهد الأول ففعل معتاد وما زيدت إلا للشهد فتركها ظاهر التأثير. وأما دعاء الإستفتاح والسورة فتركها لا يؤثر من أن القيام صار معموراً بالفائفة ومميزاً عن العادة بها، وكذلك الدعاء في الشهد الأخير والفوت أبعد ما يغير بالسجود ولكن شرع مدّ الإعتدال في الصبح لأجله فكان كمد جلسة الإستراحة إذ صارت بالذم مع الشهد جلسة للشهد الأول. فبقي هذا قياماً معمولاً معتاداً ليس فيه ذكر واجب وفي الممدود احتراز عن غير الصبح وفي خلوه عن ذكر واجب احتراز عن أصل القيام في الصلاة • فإن قلت: تميز عن القرائن معقول إذ تفوت الصحة بفوت الفرض دون السنة ويتوجه العقاب به دونها فأما تميز سنة عن سنة والكل مأمور به على سبيل الإستحباب ولا عقاب في ترك الكل والثواب موجود على الكل فما معناه؟ فاعلم أنّ اشتراكها في الثواب والعقاب والإستحباب لا يرفع تفاوتها، ولتكشف ذلك لك بمثال: وهو أنّ الإنسان لا يكون إنساناً موجوداً كاملاً إلا بمعنى باطن وأعضاء ظاهرة، فلهي الباطن هو الحياة والروح، والظاهر أجسام أعضائه. ثم بعض تلك الأعضاء يعدم الإنسان بعدمها كالقلب والكبد والدماغ، وكل عضو نفوت الحياة بفواته. وبعضها لا تفوت بها الحياة ولكن يفوت مقاصد الحياة كالعين واليد والرجل واللسان وبعضها لا يفوت بها الحياة ولا مقاصدها ولكن يفوت بها الحسن كالحاجبين واللحية والأهداب وحسن اللون، وبعضها لا يفوت بها أصل الجمال ولكن كماله كاستقواس الحاجبين وسواد شعر اللحية والأهداب وتناسب خلقه الأعضاء وامتزاج الحمرة بالبياض في اللون فهذه درجات متفاوتة؛ فكذلك العبادة صورة صورها الشرع وتعبدها باكتسابها فروعها وحياتها الباطنة الخشوع والنية وحضور القلب والإخلاص - كما سيأتي - ونحن الآن في أجزائها الظاهرة فالركوع والسجود والقيام وسائر الأركان تجري منها مجرى القلب والرأس والكبد إذ يفوت وجود الصلاة بفواتها. والسنن التي ذكرناها من رفع اليدين ودعاء الإستفتاح والشهد الأول تجري منها مجرى اليدين والعينين والرجلين ولا تفوت الصحة بفواتها كما لا تفوت الحياة بفوات هذه الأعضاء ولكن يصير الشخص بسبب فواتها مشوّه الخلق مدموماً غير مرغوب فيه، فكذلك من اقتصر على أقل ما يميز من الصلاة كان كمن أهمل إلى ملك من الملوك عبداً حياً مقطوع الأطراف. وأما الهيئات وهي ما وراء السنن فتجري مجرى أسباب الحسن من الحاجبين

واللحية والأهداب وحسن اللون، وأما وظائف الأذكار في تلك السنن فهي مكملات للحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة اللحية وغيرها. فالصلاة عندك قريبة وتحفة تتقرب بها إلى حضرة ملك الملوك وحسن اللون، وأما وظائف الأذكار في تلك السنن فهي مكملات للحسن كاستقواس الحاجبين واستدارة اللحية وغيرها. فالصلاة عندك قريبة وتحفة تتقرب بها إلى حضرة ملك الملوك كوصيفة يهتديا طالب القربة من السلاطين إليهم وهذه التحفة تعرض على الله عز وجل. ثم ترد عليك يوم العرض الأكبر فإليك الخيرة في تحسب صورتها وتقبيحها. فإن أحسنت فلنفسك وإن أسأت فعلتها. ولا ينبغي أن يكون حظك من ممارسة الفقه أن يتمير لك السنة عن الفرض فلا يعلق بفهمك من أوصاف السنة إلا أنه يجوز تركها فتركها فإن ذلك يضاهي قول الطبيب: إن فقه العين لا يبطل وجود الإنسان ولكن يخرج عن أن يصدق رجاء المتقرب في قبول السلطان إذا أخرج في معرض الهدية - فهكذا ينبغي أن تفهم مراتب السنن والمهيات والآداب، فكل صلاة لم يتم الإنسان ركوعها وسجودها فهي الخضم الأول على صاحبها تقول: ضيعك الله كما ضيعتني. فطالع الأخبار التي أوردناها في كمال أركان الصلاة ليظهر لك وقعها.

الباب الثالث: في الشروط الباطنة من أعمال القلب

ولنذكر في هذا الباب ارتباط الصلاة بالخشوع وحضور القلب. ثم نذكر المعاني الباطنة وحدودها وأسباب وعلاجها. ثم لنذكر تفصيل ما ينبغي أن يحضر في كل ركن من أركان الصلاة لتكون صالحة لزاد الآخرة.

بيان اشتراط الخشوع وحضور القلب

أعلم أن أدلة ذلك كثيرة فمن ذلك قوله تعالى: ﴿ اقم الصلاة لذكرى ﴾ وظاهر الأمر الوحوب، والغفلة تضاد الذكر فمن غفل في جميع صلاته كيف يكون مقبلاً للصلاة لذكره؟ وقوله تعالى: ﴿ ولا تكن من الغافلين ﴾ نهي وظاهره التحريم وقوله عز وجل ﴿ حتى تعلموا ما تقولون ﴾ لتبيل لربي السكران وهو مطرد في الغافل المستغرق الهم بالوسواس وأفكار الدنيا وقوله ﷺ: «إنما الصلاة تمسكن وتواضع» حصر بالألف واللام وكلمة «إنما» للتحقيق والتوكيد، وقد فهم الفقهاء من قوله عليه السلام: «إنما الشفعة فيها لم يقصره الخضر والإيتان والنهي، وقوله ﷺ: «من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم يزد من الله إلا بعداً» وصلاة الغافل لا تمنع من الفحشاء والمنكر، وقال ﷺ: «كم من قائم حظه من صلاته التنب والنصب»^(١) وما أراد به إلا الغافل وقال ﷺ: ﴿ ليس للبدن من صلاته إلا ما عقل منها ﴾^(٢)، والتحقيق فيه أن المصلح مناج ربه عز وجل^(٣) وكما تمتحن البدن بمشاق الحج، و تمتحن القلب بمشقة إخراج الزكاة واقتطاع المال المعشوق. ولا شك أن هذا القسم نفسها مخالفة للشهوة شديدة على النفس، وكذا الصوم قاهر للقوى كاسر لسلطة الهوى الذي هو آلة للشيطان عدو الله، فلا يبعد أن يحصل من الغفلة، وكذلك الحج أفعاله شاقة شديدة وفيه من المحاهدة ما يحصل به الإيلاء كان القلب حاضراً مع أفعاله أو لم يكن؟ أما الصلاة فليس فيها إلا ذكر وقراءة وركوع وسجود وقيام وقعود، فأما الذكر فإنه محاور ومناجاة مع الله عز وجل فأما أن يكون المقصود منه كونه حطاً ومحاوراً أو المقصود منه الحروف والأصوات إمتحاناً للسان بالعمل كما تمتحن المعدة والعرج بالإمسك في الصوم، وكما تمتحن البدن بمشاق الحج، و تمتحن القلب بمشقة إخراج الزكاة واقتطاع المال والمعشوق. ولا شك أن هذا القسم باطل فإن تحريك اللسان بالهذيان ما أخفه على الغافل فليس فيه امتحان من حيث أنه عمل بل المقصود الحروف من حيث أنه نطق، ولا يكون نطقاً إلا إذا أعرب عما في الضمير ولا يكون معرباً إلا بحضور القلب.

الباب الثالث

(١) حديث «كم من قائم حظه من صلاته التنب والنصب أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة روى عنه قتادة ليس له من قيامه إلا السهر» وأما «درب قائم حظه من صلاته السهر» وسناده حسن.

(٢) حديث «ليس للبدن من صلاته إلا ما عقل» لا ما عقل، لم أجده مرغوا روى عنه من نصر المروزي في كتاب الصلاة من رواية عثمان ابن أبي هريرة مرسل ولا يثبت له من عبد صالح حتى يشهد قلبه مع بدنه ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي ابن كعب وأبو المار في الزهد مرغوا على صابر لا يكتب للرجل من صلاته ما صاعته.

(٣) حديث «المصلي يناجي ربه متق عليه من حديث أنس

فأي سؤال في قوله: ﴿إهدنا الصراط المستقيم﴾ إذ كان القلب غافلاً؟ وإذا لم يقصد كونه تضرعاً ودعاءً فأي مشقة في تحريك اللسان به مع الغفلة لا سيما بعد الإعتقاد؟ هذا حكم الأذكار بل أقول لو حلف الإنسان وقال: لا أشكرن فلاناً وإثني عليه وأساله حاجة؛ ثم جرت الألفاظ الفدالة على هذه المعاني على لسانه في النوم لم يبر في يمينه، ولو جرت على لسانه في ظلمة وذلك الإنسان حاضر وهو لا يعرف حضوره ولا يراه لا يصير بارأ في يمينه إذ لا يكون كلامه خطاباً ونطقاً معه ما لم يكن هو حاضراً في قلبه، فلو كانت تجري هذه الكلمات على لسانه وهو حاضر إلا أنه في بياض النهار غافل لكونه مستغرق الهم بفكر من الأفكار ولم يكن له قصد توجيه الخطاب إليه عند نطقه لم يصر بارأ في يمينه. ولا شك في أن المقصود من القراءة والأذكار الحمد والثناء والتضرع والدعاء، والمخاطب هو الله عز وجل وقلبه بحجاب الغفلة محجوب عنه فلا يراه ولا يشاهده بل هو غافل عن المخاطب ولسانه يتحرك بحكم العادة فما أبعد هذا عن المقصود بالصلاة التي شرعت لتصفيل القلب وتجهيد ذكر الله عز وجل ورسوخ عقد الإيمان به! هذا حكم القراءة والذكر. وبالجملة فهذه الخاصية لا سبيل إلى إنكارها في النطق وتجهيزها عن الفعل. وأما الركوع والسجود فالمقصود بهما التعظيم قطعاً ولو جاز أن يكون معطفاً حرّ عز وجل بفعله وهو غافل عنه لجاز أن يكون معطفاً لصنم موضوع بين يديه وهو غافل عنه، أو يكون معطفاً للحائط الذي بين يديه وهو غافل عنه، وإذا خرج عن كونه تعظيماً لم يبق إلا مجرد حركة الظهر والرأس وليس فيه من المشقة ما يقصد الإمتحان به، ثم يجعله عماد الدين والفصل بين الكفر والإسلام ويقدم على الحج وسائر العبادات ويجب القتل بسبب تركه على الخصوص، وما أرى أن هذه العظيمة كلها للصلاة من حيث أفعالها الظاهرة إلا أن يضاف إليها مقصود المجاهدة فإن ذلك يتقدم على الصوم والزكاة والحج وغيره بل الضحايا والقرابين التي هي مجاهدة للنفس بتفويض المال قال الله تعالى: ﴿لن ينال الله قومها ولا يعلموا ولكن يناله التقوى منك﴾ أي الصفة التي استرلت على القلب حتى جعلته على امتثال الأوامر هي المطلوبة فكيف الأمر في الصلاة ولا أرب في أفعالها؟ فهذا ما يدل من حيث المعنى على اشتراط حضور القلب * فإن قلت: إن حكمت بطلان الصلاة وجعلت حضور القلب شرطاً في صحتها خالفت إجماع الفقهاء فإنهم لم يشترطوا إلا حضور القلب عند التكبير؛ فاعلم أنه قد تقدم في كتاب العلم: أن الفقهاء لا يتصرفون في الباطن ولا يشقون من القلوب ولا في طريق الأخرى بل يبنون ظاهراً بحكم الدين على ظواهر أعمال الجوارح؛ وظاهر الأعمال كاف لسقوط القتل وتعزيز السلطان؛ فلما أنه ينفع في الأخرى فليس هذا من حدود الفقه على أنه لا يمكن أن يدهي الإجماع. فقد نقل عن بشر بن الحارث فيها رواه عنه أبو طالب المكي عن سفيان الثوري أنه قال: من لم يمتنع فسدت صلاته وروي عن الحسن أنه قال: كل صلاة لا يحضر فيها القلب فهي إلى العقوبة أسرع. وعن معاذ بن جبل: من عرف من عل يمينه وشماله متعمداً وهو في الصلاة فلا صلاة له. وروي أيضاً مسنداً قال رسول الله ﷺ: «إن العبد ليصل الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها وإنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل»^(١) منها؛ وهذا لو نقل عن غيره لجعل مذنباً فكيف لا يتمسك به؟ وقال عبد الواحد بن زيد: أجمعت العلماء على أنه ليس للعبد من صلاته إلا ما عقل منها، فجعله إجماعاً، وما نقل من هذا الجنس عن الفقهاء المتوزعين وعن علماء الأخرى أكثر من أن يحصى. والحق الرجوع إلى أدلة الشرع والأخبار، والآثار ظاهرة في هذا الشرط إلا أن مقام التقوى في التكليف الظاهر يتقدر بقدر قصور الحلق. فلا يمكن أن يشترط على الناس إحضار القلب في جميع الصلاة فإن ذلك يعجز عنه كل البشر إلا الأقلين وإذا لم يمكن اشتراط الإستمعاب للضرورة فلا مرة له إلا أن يشترط منه ما يطلق عليه الإسم ولو في اللحظة الواحدة، وأولى الملاحظات به لحظة التكبير فاقترعنا على التكليف بذلك. ونحن مع ذلك نرجو أن لا يكون حال الغافل في جميع صلاته مثل حال التارك بالكلية. فإنه على الجملة أقدم على الفعل ظاهراً وأحضر القلب لحظة. وكيف لا والذي صل مع الحديث ناسياً صلاته باطله عند الله تعالى ولكن له أجر ما بحسب فعله وحل قدر قصوره وعذره، ومع هذا الرجاء فيخشى أن يكون حاله

(١) حيث فإن العبد ليصل الصلاة لا يكتب له سدسها ولا عشرها.. الخفصة لمرجه أبو داود والتماني وابن حبان من حديث معاذ بن بشر بنحوه

أشد من حال التارك وكيف لا والذي يحضر الخدمة ويتهاون بالحضرة ويتكلم بكلام الغافل المستحق أشد حالاً من الذي يعرض عن الخدمة؟ وإذا تمارض أسباب الخوف والرجاء وصار الأمر خطراً في نفسه فذلك الحيرة بعلة في الإحتياط والتساهل. ومع هذا فلا مطمع في مخالفة الفقهاء فيها أفتوا به من الصحة مع الغفلة فإن ذلك من ضرورة الفتوى - كما سبق التنبيه عليه - ومن عرف سر الصلاة علم أن الغفلة تضادها. ولكن قد ذكرنا في باب الفرق بين العلم الباطن والظاهر في كتاب قواعد العقائد أن قصور الخلق أحد الأسباب المانعة عن التصريح بكل ما ينكشف من أسرار الشرع. فلنقتصر على هذا القدر من البحث فإن فيه مقنعاً للمريد الطالب لطريق الآخرة. وأما المجادل المشغب فلسنا نقصد غماطته الآن وحاصل الكلام أن حضور القلب هو روح الصلاة وإن أقل ما يبقى به رمق الروح الحضور عند التكبير. فالتقصان منه هلاك ويقدر الزيادة عليه تنبسط الروح في أجزاء الصلاة. وكم من حي لا حراك به قريب من ميت؟ فصلاة الغافل في جميعها إلا عند التكبير كمثل حي لا حراك به نسال الله حسن العون.

بيان المعاني الباطنة التي تتم لها حياة الصلاة

إعلم أن هذه المعاني تكثر المبادات عنها ولكن يجمها ست جل وهي: حضور القلب والتفهم والتعظيم والهيبة والرجاء والحياء. فلنذكر تفاصيلها ثم أسببها ثم الملاج في اكتسابها. أما التفاصيل: فالأول حضور القلب ونعني به أن يفرغ القلب عن غير ما هو ملابس له ويتكلم به، فيكون العلم بالفعل والقول مفروناً بها، ولا يكون الفكر جائلاً في غيرها، ومهما انصرف في الفكر عن غير ما هو فيه وكان في قلبه ذكر لما هو فيه ولم يكن فيه غفلة من كل شيء فقد حصل حضور القلب ولكن التفهم لمعنى الكلام أمر وراء حضور القلب، فربما يكون القلب حاضراً مع اللفظ ولا يكون حاضراً مع معنى اللفظ؛ فاشتمال القلب على العلم بمعنى اللفظ هو الذي أوردناه بالتفهم. وهذا مقام يتفاوت الناس فيه إذ ليس يشترك الناس في تفهم المعاني للقرآن والتسبيحات. وكم من ممان لطيفة يفهمها المصلي في أثناء الصلاة ولم يكن قد خطر بقلبه ذلك قبله؛ ومن هذا الوجه كانت الصلاة ناعمة عن الفحشاء والمنكر، فإنما تفهم أموراً؛ تلك الأمور تمنع عن الفحشاء لا عمالة. وأما التعظيم فهو وراء حضور القلب والفهم إذا الرجل يخاطب عبده بكلام هو حاضر القلب فيه ومتفهم لمعناه ولا يكون معظماً له فالتعظيم زائد عليها. وأما الهيبة فزائدة على التعظيم بل هي عبارة عن خوف منشؤه التعظيم لأن من لا يخاف لا يسمى هائباً، والخافة من المقرب وسوء خلق العبد وما يجري مجراه من الأسباب الخفية لا تسمى مهابة، بل الخوف من السلطان المعظم يسمى مهابة، والهيبة خوف مصدرها الإجلال. وأما الرجاء فلا شك أنه زائد فكم من معظم ملكاً من الملوك يهابه أو يخاف سطوته ولكن لا يرجو ثورته. والعبد ينبغي أن يكون راجياً بصلاته ثواب الله عز وجل كما أنه خائف بتقصيره عقاب الله عز وجل، وأما الحياء فهو زائد على الجملة لأن مستنده استشعاره تقصير وتوهم ذنب ويتصور التعظيم والخوف والرجاء من غير حياء حيث لا يكون توهم تقصير وارتكاب ذنب. وأما أسباب هذه المعاني الستة فاعلم أن حضور القلب سببه الهمة فإن قلبك تابع لهمتك فلا يحضر إلا فيما يهتك. ومهما أهملك أمر حضر القلب فيه شاء أم أبى فهو مجبول على ذلك ومسر فيه. والقلب إذا لم يحضر في الصلاة لم يكن متعللاً بل جائلاً فيها الهمة مصروفة إليه من أمور الدنيا، فلا حيلة ولا علاج لإحضار القلب إلا بصرف الهمة إلى الصلاة، والهمة لا تنصرف إليها ما لم يتبين أن الغرض المطلوب منوط بها وذلك هو الإيمان والتصديق بأن الآخرة وأبقى وأن الصلاة وسيلة إليها، فإذا أضيف هذا إلى حقيقة العلم بجفارة الدنيا ومهماتها حصل من مجموعها حضور القلب في الصلاة، وبمثل هذه العلة يحضر قلبك إذا حضرت بين يدي بعض الأكابر عن لا يقدر على مضرتك ومفتتلك، فإذا كان لا يحضر عند المناجاة مع ملك الملوك الذي بيده الملك والملكوت والنفع والضرب فلا تقتنى أن له سبباً سوى ضعف الإيمان فأجتهد الآن في تقوية الإيمان. وطريقه يستقصي في غير هذا الموضع. وأما التفهم فسيبه بعد حضور القلب إيمان الفكر وصرف الذهن إلى إدراك المعنى وعلاجه ما هو علاج إحضار القلب مع الإقبال على الفكر والتشمر للرفع

الخواطر. وعلاج دفع الخواطر الشاغلة قطع موادها أعني التزوع عن تلك الأسباب التي تنجذب الخواطر إليها، وما لم تنقطع تلك المواد لا تصرف عنها الخواطر فمن أحب شيئاً أكثر ذكره فذكر المحبوب يجم على القلب بالضرورة، لذلك ترى أن من أحب غير الله لا تصفوله صلاة عن الخواطر. وأما التعظيم فهي حالة للقلب تتولد من معرفتين، إحداهما: معرفة جلال الله عز وجل وعظمته وهو من أصول الإيمان فإن من لا يعتقد عظمته لا تدعن النفس لتعظيمه. الثانية، معرفة حقارة النفس وخساستها وكونها عبداً مسخراً مربوباً حتى يتولد من المعرفتين الاستكانة والانكسار والخشوع لله سبحانه فيعبر عنه بالتعظيم، ومالم تمتزج معرفة حقارة النفس بمعرفة جلال الله لا تنظم حالة التعظيم والخشوع والمعرفة حالة لأن القرينة الأخرى وهي معرفة حقارة النفس وحاجتها لم تقترن إليه، وأما الهيبة والخوف فعالة للنفس تتولد من المعرفة بقدرة الله وسطوته ونفوذ مشيئته فيه مع قلة المبالاة به، وأنه لو أهلك الأكرين والأخريين لم ينقص من ملكه ذرة هذا مع مطالعة ما يجري على الأنبياء والأولياء من المصائب وأنواع البلاء مع القدرة على الدفع على خلاف ما يشاهد من ملوك الأرض. وبالجملة كلما زاد العلم بالله زادت الخشية والهيبة - وسببها أسباب ذلك في كتاب الخوف من رب العالمين - وأما الرجاء فسيببه معرفة لطف الله عز وجل وكرمه وعميم إنعامه ولطائف صنعه ومعرفة صدقه في وعده الجنة بالصلاة، فإذا حصل اليقين بوعدته والمعرفة بطقه انبثت من مجموعها الرجاء لا محالة: وأما الحياء فباستشاره التخصير في العبادة وعلمه بالعجز عن القيام بعظيم حق الله عز وجل ويقوي ذلك بالمعرفة بعيوب النفس وآفاتنا وقلة إخلاصها ونحيب دخلتها وميلها إلى الخط العاجل في جميع أفعالها مع العلم بعظيم ما يقتضيه جلال الله عز وجل والعلم بأنه مطلع على السر وخطرات القلب وإن دقت وخفيت، وهذه المعارف إذا حصلت يقيناً انبثت منها بالضرورة حالة تسمى الحياء فهذه أسباب هذه الصفات وكل ما طلب تحصيله فعلاجه إحضار سببه ففي معرفة السبب معرفة العلاج. ورباطة جميع هذه الأسباب الإيمان. واليقين أعني به هذه المعارف التي ذكرناها ومعنى كونها يقيناً انتفاء الشك واستيلائها على القلب، كما سبق في بيان اليقين من كتاب العلم - وبقدر اليقين يمتنع القلب ولذلك قالت عائشة رضي الله عنها وكان رسول الله ﷺ يمددنا ونحذنه فإذا حضرت الصلاة كأنه لم يعرفنا ولم نعرفه وقد روى أن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام ﴿ يا موسى إذا ذكرتني فاذكرني وأنت تنتفض أعضاؤك وكن عند ذكرتي خاشعاً مطعماً وإذا ذكرتني فأجعل لسانك من وراء قلبك وإذا قمت بين يدي فقم قيام العبد الذليل واناجي بقلب وجل ولسان صادق ﴾ وروى أن الله تعالى أوحى إليه ﴿ قل لعصاة أمتك لا يذكروني غلبي آليت على نفسي أن من ذكرني ذكرته فإذا ذكروني ذكرتهم باللعنة ﴾ هذا في عاص غير غافل في ذكره فكيف إذا اجتمعت الخفة والعصيان؟ وبإختلاف المعاني التي ذكرناها في القلوب انقسم الناس إلى غافل يتمم صلاته ولم يحضر قلبه في لحظة منها. وإلى من يتمم ولم يغيب قلبه في لحظة بل ربما كان مستوعبهم بها بحيث لا يحس ما يجري بين يديه. ولذلك لم يحضر مسلم بن يسار بسقوط الاسطوانة في المسجد اجتمع الناس عليها. وبعضهم كان يحضر الجماعة مدة ولم يعرف قط من على بينه ويساره. ووجب قلب إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان يسمع على مليون. وجماعة كانت تصغر وجوههم وترتعد فرائضهم. وكل ذلك غير مستبعد فإن أضعافه مشاهد في هم أهل الدنيا وخوف ملوك الدنيا مع عزهم وضعفهم وحساسة الحفظ والحاسة الحاصلة منهم حتى يدخل الواحد على ملك أو وزير ويحدثه بمهمته ثم يخرج، ولو سئل عن حواله أو عن ثوب الملك لكان لا يقدر على الإخبار عنه لاشتغال همه به عن ثوبه وعن الحاضرين حواله في تلك درجات مما عملوا في حفظ كل واحد من صلاته بقدر خوفه وخشوعه وتعظيمه فإن موقع نظر الله سبحانه القلوب دون ظاهرها الحركات. ولذلك قال بعض الصحابة رضي الله عنهم: يحشر الناس يوم القيامة على مثال هيتهم في الصلاة من الطمأنينة والهدوء ومن وجود النعم بها واللذة، ولقد صدق فإنه يحشر كل على ما مات عليه ويموت على ما عاش عليه: ويراعي في ذلك حال شخصه فمن صفات القلوب تصاغ الصور في الدار الآخرة ولا ينجو إلا من أتى الله بقلب سليم، ونسال الله حسن التوفيق بطقه وكرمه.

بيان الدواء النافع في حضور القلب

اعلم أن المؤمن لا بد أن يكون معظاً لله عز وجل وخائفاً منه ورابحاً له ومستحيماً من نقصه فلا يفتك من هذه الأحوال بعد إيمانه، وإن كانت قوتها بقدر قوته يقينه فانفكاكه عنها في الصلاة لا سبب له إلا تفرق الفكر وتقسيم الخاطر وغية القلب عن المناجاة والغفلة عن الصلاة. ولا يلهي عن الصلاة إلا الخواطر الواردة الشاغلة، فالدواء في إحضار القلب هو دفع تلك الخواطر ولا يدفع الشيء إلا بدفع سببه فلتعلم سببه. وسبب موارد الخواطر إما أن يكون أمراً خارجاً أو أمراً في ذاته باطلاً. أما الخارج فما يقرع السمع أو يظهر للبصر فإن ذلك قد يحتاج المهم حتى يتعمق ويتصرف فيه ثم تنجر منه الفكرة إلى غيره ويتسلسل، ويكون الإبصار سبباً للافتكار، ثم تصير بعض تلك الأفكار سبباً للبصر. ومن قوت نية وعلمت همت لم يله ما جرى على حواسه ولكن الضمير لا بد وأن يتفرق به فكره. وعلاجه قطع هذه الأسباب بأن يغض بصره أو يصلي في بيت مظلم أو لا يترك بين يديه ما يشغل حسه ويقرب من حافظ عند صلاته حتى لا تتسع مسافة بصره، ويحترز من الصلاة على الشوارع وفي المواضع المتفرقة المصنوعة وعلى الفرش المصبوغة. ولذلك كان المتعبون يتعبون في بيت صغير مظلم سمته قدر السجود ليكون ذلك أجمع للهمم. والأقوياء منهم كانوا يحضرون المساجد ويغضون البصر ولا يجاوزون به موضع السجود ويرون كمال الصلاة في أن لا يعرفوا من على بينهم وشماهم. وكان ابن عمر رضي الله عنهما لا يدع في موضع الصلاة مصحفاً ولا سيفاً إلا نزعها ولا كتاباً إلا عمه. وأما الأسباب الباطنة فهي أكثر فإن من تشعبت به الموم في أودية الدنيا لا ينحصر فكره في فرد واحد بل لا يزال يطير من جانب إلى جانب وغض البصر لا يغنيه، فإن ما وقع في القلب من قبل كلف للشغل فهذا طريقه أن يرد النفس قهراً إلى فهم ما يقرؤه في الصلاة ويشغلها به عن غيره، ويعينه على ذلك أن يستعمل له قبل التحريم بأن يجتهد على نفسه ذكر الآخرة وموقف المناجاة وخطر المقام بين يدي الله سبحانه وهو المطلع ويفرغ قلبه قبل التحريم بالصلاة عما يحبه فلا يترك لنفسه شغلاً يلتفت إليه خاطره. قال رسول الله ﷺ لعثمان بن أبي شيبة «إني نسيت أن أقول لك أن تحضر القدر الذي في البيت»^(١) فإنه لا ينبغي أن يكون في البيت شيء يشغل الناس عن صلاتهم؛ فهذا طريق تسكين الأفكار. فإن كان لا يسكن هوائج أفكاره بهذا الدواء المسكن فلا ينبغي إلا السهل الذي يقع مائة الداء من أصماق المروق وهو أن يترك في الأمور الصارقة الشاغلة عن إحضار القلب، ولا شك أنها تعود إلى مهماتها وأنها إما صارت مهمات لشهواته فيعاقب نفسه بالتزويج عن تلك الشهوات وقطع تلك العلائق، فكل ما يشغله عن صلاته فهو ضد دينه وجند إبليس عدوه فأمسكه أصراً عليه من إخراجها فيخلص منه بإخراجها كما روى أنه ﷺ «ما ليس الحميمة التي أتاه بها أبو جهم وعليها علم وصل بها نزعها بعد صلاته، وقال ﷺ: انهبوا بها إلى أبي جهم فإنها أحتي أنفاً عن صلاتي وأتوني بأنحانية أبي جهم»^(٢). وأمر رسول الله ﷺ بتجديد شرك نعله ثم نظر إليه في صلاته إذ كان جديداً فأمر أن ينزع منها ويرد الشرك الخلق»^(٣). وكان ﷺ قد احتلى نملأ فأصبجه حسنها ففسده وقال: تواضعت لربي عز وجل كي لا يفتني، ثم خرج بها فدفنها إلى أول سائل لقيه، ثم أمر علياً رضي الله عنه أن يشتري له نعلين سبطين جرداوين فلبسهما»^(٤). وكان ﷺ في يده خاتم من ذهب قبل التحريم وكان على المنبر فرماه وقال شغفني هذا: نظرة إليه ونظرة إليكم»^(٥) وروى أن أبا طلحة صل في حافظ وفيه شجر فأصبجه ديس طائر في الشجر يلتصق

(١) حديث والي نسي أن أقول لك بغير الفريين الذين في البيت... الحديث أخرجه أبو طرد من حديث عثمان الجهمي وهو عثمان بن طلحة كما في مسند أحمد وروى للمصنف أنه قال ذلك لعثمان بن أبي شيبة وهو وحده.

(٢) حديث نزع الحميمة وقال أكثرني بأنحانية أبي جهم مضاف عليه من حديث عائشة وقد تقدم في العلم.

(٣) حديث «لم يترك الشرك الخلق» أخرجه أبو طرد في صلاته أخرجه ابن المبارك في الزهد من حديث أبي النضر عماراً بإسناد صحيح.

(٤) حديث واحتلى نملأ فأصبجه حسنها ففسده وقال تواضعت لربي... الحديث أخرجه أبو عبد الله ابن حنبل في شرف الفقهاء من حديث عائشة بإسناد صحيح.

(٥) حديث دربه بالحلقم الذهب من يده وقال شغفني هذا نظرة إليه ونظرة إليكم أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس بإسناد صحيح وليس فيه بيان أن الحلقم كان نملأ ولا نفضة إنما هو مطبق.

خرجاً فاقبمه بصره ساعة ثم لم يدر كم صلى؟ فذكر لرسول الله ﷺ ما أصابه من الفتنة ثم قال: يا رسول الله هو صدقة فضمه حيث شئت^(١). وعن رجل آخر أنه صلى في حائط له والنخل مطوقة بشعرها فنظر إليها فأعجبته ولم يدر كم صلى؟ فذكر ذلك لثمان رضي الله عنه وقال: هو صدقة فأجمعه في سبيل الله عز وجل فباعه عثمان بخمسين ألفاً. فكانوا يفعلون ذلك قطعاً للغة الفكر وكفارة لما جرى من نقصان الصلاة وهذا هو الدواء القامع للغة العلة ولا يفي غيره. فاما ما ذكرته من التلطف بالتسكين والرد إلى فهم الذكر فذلك ينفع في الشهوات الضعيفة والحلم التي لا تشغل إلا حواشي القلب. فاما الشهوة القوية المرفعة فلا ينفع فيها التسكين بل لا تزال تجلبها وتجذبك ثم تغلبك جميع صلاتك في شغل المجاذبة. ومثاله. رجل تحت شجرة أراد أن يصفوله ففكره وكانت أصوات العصافير تشتت علىه، فلم يزل يطيرها بخشبة في يده ويعود إلى فكره فتعود العصافير فيعود إلى التفكير بالخشبة، ففيل له: إن هذا سير السواني ولا ينقطع فإن أردت الخلاص فاطلع الشجرة. فكللك شجرة الشهوات إذا تشتت وتفرقت أعضائها انتجبت إليها الأفكار انتجذب العصافير إلى الأشجار وانتجذب الذباب إلى الأقدار والشغل يطول في دفعها فإن الذباب كلما ذب أب ولأجله سمي ذباباً. فكللك الحواطي، وهذه الشهوات كثيرة وقلها العبد يخلو عنها ويمحها أصل واحد وهو حب الدنيا، وذلك رأس كل عطفة وأساس كل نقصان ومنع كل فساد. ومن انطوى بباطنه على حب الدنيا حتى مال إلى شيء منها لا ليتزود منها ولا ليستعين بها على الآخرة فلا يطمئن في أن تصفوا له لغة المناجاة في الصلاة. فإن من فرح بالدنيا لا يفرح بالله سبحانه ويمجده. وهمة الرجل مع قرّة عينه فإن كانت قرّة عينه في الدنيا انصرف لا محالة إليها المر والمرارة استبشمت الطباع وبقيت العلة مزمنة وصار الداء عضالاً، حتى إن الأكابر اجتهدوا أن يصلوا ركعتين لا يجتهدوا أنفسهم فيها بأمر الدنيا فعجزوا عن ذلك فلهذا لا مطمع لأمثالنا، ولية سلم لنا من الصلاة شطرها أو ثلثها من الوسواس تكون عن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً. وعلى الجملة فهمة الدنيا وهمة الآخرة في القلب مثل الماء الذي يصب في قديم مملوء يخل فيقهر ما يدخل فيه الماء فيخرج منه من الحلق لا محالة ولا يجتمعان.

بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب - عن كل ركن وشرط - من أعمال الصلاة

نفقول: حقيق إن كنت من المرئيين للآخرة أن لا تفعل أولاً عن التنبيهات التي في شروط الصلاة وأركانها. أما الشروط السوابق فهي الأذان والطهارة وستر العورة واستقبال القبلة والأنصاب قائماً والنية. فإذا سمعت نداء المؤذن فأحضر في قلبك هول النداء يوم القيامة وتشمر بظاهرك وباطنك للإجابة والمشاركة: فإن المسارعين إلى هذا النداء هم الذين يتأخرون باللطيف يوم العرض الأكبر فأعرض قلبك على هذا النداء فإن وجدته مملوءاً بالفرح والاستبشار مشحوناً بالرغبة إلى الابتعاد أنه يأتيك بالشرى والفوز يوم القضاء. ولذلك قال ﷺ «أرحنا يا بلاء»^(٢) أي أرحنا بها وبالنداء إليها إذ كان قرّة عينه فيها ﷺ. وأما الطهارة فإذا أتيت بها في مكانك وهو ظرفك الأبعد في ثيابك وهي غلافك الأقرب، ثم في بشرتك وهي قشرك الأدنى فلا تفعل عن ليك الذي هو ذاتك وهو قلبك فاجتهد له تطهيراً بالنوية والندم على ما فعلت وتصميم العزم على الترك في المستقبل فظهر بها باطنك فإنه موضع نظر معبودك. وأما ستر العورة فأعلم أن معناه تغطية مقاييس بدنك عن أبصار الخلق فإن ظاهر بدنك موقع لنظر الخلق فما بالك في عورت باطنك وفضائلك سرائرك التي لا يطلع عليها إلا ربك عز وجل؟ فأحضر تلك الفضائلك ببالك وطالب نفسك بسترها وتحقق أنه لا يسر عن عين الله سبحانه ساتر. وإنما يفرها الندم والحياء والخوف فتستغيد بإحضارها في قلبك اتبعات جنود الخوف والحياء من مكانها

(١) حديث فإن لما طلع صلى في حائط له فيه شجر فأعجبته ورش طغر في الشجر... الحديث أخرجه في سهوه في الصلاة وتصدده باختلاف عن عبد الله بن أبي بكر أن لما طلع الأنصاري فذكره يتحود.

(٢) حديث «يا أرحنا يا بلاء» أخرجه البخاري في الملل من حديث بلال وأبي هريرة نحوه من حديث رجل من الصحابة لا يسم باسمه صحيح.

تندل بها بنفسك ويستكين تحت الحجلة قلبك وتقوم بين يدي الله عز وجل قيام العبد المجرم المسيء الآثِم الذي ندم فرجع إلى مولاه ناكساً رأسه من الحياء والخوف. ولما الاستقبال فهو صرف ظاهر وجهك عن سائر الجهات إلى جهة بيت الله تعالى، أترى أنَّ صرف القلب عن سائر الأمور إلى أمر الله عز وجل ليس مطلوباً منك هيئات فلا مطلوب سواء. وإلّا هذه الظواهر تحريكات للباطن وضبط للجوارح وتسكين لها بالإثبات في جهة واحدة حتى لا تبغي على القلب فلها إذا بغت وظلمت في حركاتها والتفتاتها إلى جهاتها استجبت القلب وانقلبت به عن وجه الله عز وجل فليكن وجه قلبك مع وجهه بذلك. فاعلم أنه كما لا يتوجه الوجه إلى جهة البيت إلا بالانصراف عن غيرها فلا ينصرف القلب إلى الله عز وجل إلا بالتفرغ عما سواه وقد قال ﷺ: «إذا قام العبد إلى صلاته فكان هوأه ووجهه وقلبه إلى الله عز وجل انصرف كيوم ولدته أمه»^(١) ولما الاعتدال قائماً فإنما هو مثول بالشخص والقلب بين يدي الله عز وجل، فليكن رأسك الذي هو أرفع أعضائك مطوّراً مطاشاً متنكساً، وليكن وضع الرأس عن ارتفاعه تنبيهاً على إلزام القلب التواضع والتذلل والتبري عن التروّس والتكبر، وليكن على ذكرك ههنا خطر القيام بين يدي الله عز وجل في هول المطلع عند العرض للسرّال. واعلم في الحال أنك قائم بين يدي الله عز وجل وهو مطلع عليك فقم بين يديه قلبك بين يدي بعض ملوك الزمان إن كنت تعجز عن معرفة كنه جلالة بل قدر في دوام قلبك في صلاتك أنك ملحوظ ومراقب بعين كاشفة من رجل صالح من أهلك أو ممن ترغب في أن يعرفك بالصلاح، فإنه تهدأ عند ذلك أطراخك وتخشع جوارحك وتسكن جميع أجزائك خيفة أن ينسبك ذلك العاجز المسكين إلى قلة الخشوع. وإذا أحسست من نفسك بالتماسك عند ملاحظة عبد مسكين فعاتب نفسك وقل لها: إنك تدعين معرفة الله وجهه أفلا تستحين من استجرائك عليه مع توفيرك عبداً من عباده أو تخشين الناس ولا تخشيه وهو أحق أن يخشى؟ ولذلك لما قال أبو هريرة «كيف الحياء من الله فقال ﷺ: تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك»^(٢) وروى «من أهلك، وأما النية فأعزم على إجابة الله عز وجل في امتثال أمره بالصلاة وإقامتها والكف عن نواقضها ومفسداتها وإخلاص جميع ذلك لوجه الله سبحانه رجاء لثوابه وخوفاً من عقابه وطلباً للقرية منه متقلداً للمنة منه بإذنه إليك في المناجاة مع سوء أدبك وكثرة عصيانك، وعظم في نفسك قدر مناجاته من تناجي وكيف تناجي وبماذا تناجي؟ وعند هذا ينبغي أن يعرف جبينك من الحجل وترتد فرائضك من الهيبة ويصرف وجهك من الخوف. وأما التكبير فإذا نطق به لسانك فينبغي أن لا يكذبه قلبك فإن كان في قلبك شيء هو أكبر من الله سبحانه فإله يشهد أنك لكادب وإن كان الكلام صدقاً كما شهد على المنافقين في قولهم: إنه ﷺ رسول الله. فإن كان هواك أغلب عليك من أمر الله عز وجل فأنت أطوع له منك لله تعالى فقد اتخذته إلهك وكبرته فبوشك أن يكون قولك «الله أكبر» كلاماً باللسان المجرد وقد تخلف القلب عن مساعدته؛ وما أعظم الخطر في ذلك لولا التوبة والاستغفار وحسن الظن بكرم الله تعالى وعفوه. وأما دعاء الاستفتاح فأول كلماته قولك «وجهي وجهي للذي فطر السموات والأرض» وليس المراد بالوجه الوجه الظاهر فإنك إنما وجهته إلى جهة القبلة والله سبحانه يتقدم عن أن تحذو الجهات حتى تغفل بوجهه بذلك عليه. وإلّا وجه القلب هو الذي تتوجه به إلى فاطر السموات والأرض فانظر إليه استنحه هو إلى أمانيه وهمه في البيت والسوق متبع للشهوات أو مضل على فاطر السموات؟ وإياك أن تكون أول ممانعتك للمناجاة بالكذب والاختلاق. ولن ينصرف الوجه إلى الله تعالى إلا بانصرافه عما سواه فاجتهد في الخال في صرفه إليه وإن عجزت عنه على الدوام فليكن قولك في الحال صادقاً. وإذا قلت «حنيئاً مسلماً» فينبغي أن يحظر ببالك أن المسلم هو الذي سلم المسلمون من لسانه ويده فإن لم تكن كذلك كنت كاذباً فاجتهد في أن تعزم عليه في الاستقبال وتندم على ما سبق من الأحوال. وإذا قلت «وما أنا من المشركين» فأخطر ببالك الشرك الخفي

(١) حديث فإنما قام العبد إلى صلاته وكان وجهه ووجهه إلى الله انصرف كيوم ولدته أمه لم أجده.

(٢) حديث وقال أبو هريرة كيف الحياء من الله قال تستحي منه كما تستحي من الرجل الصالح من قومك أخرجه البخاري في مكارم الأخلاق والبيهقي في الشعب من حديث سعيد بن زيد مرسلًا بنحوه وأورسها البيهقي بزيادة ابن عمر في السند وفي المال الدارطني من ابن عمر له وقال إنه كُتِبَ بالصواب لوروده من حديث سعيد بن زيد أصل الشرة.

فإن قوله تعالى ﴿ فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ﴾ نزل فيمن يقصد بعبادته وجه الله وحده الناس وكن حذراً مشفقاً من هذا الشرك، واستشعر المحجلة في قلبك إن وصفت نفسك بأنك لست من المشرّكين من غير براعة من هذا الشرك فإن اسم الشرك يقع على القليل والكثير منه. وإذا قلت وحمّاي وعيالي لله فاعلم أن هذا حال عبد مفقود لنفسه موجود لسيده وأنه إن صدر عن رضاه وغضبه وقيامه وقعوده ورضيته في الحياة وورثته من الموت لأمر الدنيا لم يكن ملائماً للحال. وإذا قلت وأعوذ بالله من الشيطان الرجيم فاعلم أنه علوك ومترصد لصرف قلبك عن الله عز وجل حسداً على مناجاتك مع الله عز وجل وسجودك له مع أنه لمن بسبب سجدة واحدة تركها ولم يوافق لها، وأن استعاذك بالله سبحانه منه بترك ما يحبه وتبديله بما يجب الله عز وجل لا بمجرد قولك، فإن من قصده سبع أو عدو ليفترسه أو ليقتله فقال: أعوذ منك بذلك الحصن الحصين وهو ثابت على مكانه، فإن ذلك لا ينفعه، بل يعينه إلا تبديل المكان؛ فكل ذلك من يتبع الشهوات التي هي عذاب الشيطان ومكاريه الرحمن فلا يفنيه مجرد القول فليقتربن قوله بالعزم على التمسك ببعض الله عز وجل عن شر الشيطان وحسنه ولا إله إلا الله إذ قال عز وجل فيها أنخبر عنه نبينا ﷺ ولا إله إلا الله حصني فمن دخل حصني أمن من عذابي^(١) والمتحصن به لا معبود له سوى الله سبحانه فأما من اتخذ إلهه هواه فهو في ميدان الشيطان لا في حصن الله عز وجل. واعلم من مكايده أن يشغلك في صلاتك بذكر الآخرة وتدبير فعل الخيرات ليمنحك عن فهم ما تقرأ. فاعلم أن كل ما يشغلك عن فهم معاني قراءتك فهو وسواس فإن حركة اللسان غير مقصودة بل المقصود معانيها: فأما القراءة فالتاس فيها ثلاثة: رجل يتحرك لسانه وقلبه غافل ورجل يتحرك لسانه وقلبه يتبع اللسان فيفهم ويسمع منه كأنه يسمعه من غيره وهي درجات أصحاب البين، ورجل يسبق قلبه إلى المعاني أولاً ثم يتقدم اللسان القلب فيترجمه. ففرق بين أن يكون اللسان ترجمان القلب أو يكون معلم القلب والمترجمون لسانهم ترجمان يتبع القلب ولا يتبعه القلب. وتفصيل ترجمة المعاني أنك إذا قلت بسم الله الرحمن الرحيم فأنو به التبرك لابتداء القراءة لكلام الله سبحانه، وأفهم أن الأمور كلها بالله سبحانه. وأن المراد بالاسم هنا هو المسمى. وإذا كانت الأمور بالله سبحانه فلا جرم كان الحمد لله ومعناه أن الشكر لله إذ النعم من الله. ومن يرى من غير الله نعمة أو يقصد غير الله سبحانه بشكر لا من حيث إنه مسخر من الله عز وجل ففي تسميته وتحميده نقصان بقدر التفاته إلى غير الله تعالى. فإذا قلت «الرحمن الرحيم» فأحضر في قلبك جميع أنواع لطفه لتضع لك رحمة فينبعث بها رجلاؤك. ثم استر من قلبك التعظيم والخوف بقولك «مالك يوم الدين» أما العظمة فلا تملك إلا له وأما الخوف فلهول يوم الجزاء والحساب الذي هو مالكه. ثم جئ بالإخلاص بقولك «إياك نعبد» وجئ العجز والاحتياج والتبري من الحول والقوة بقولك ﴿ وإياك نستعين ﴾ وتحقق أنه ما تسرت طاعتك إلا بإعانتة وأن له المنة إذ وفقك الله لطاعته واستخدمك لعبادته وجعلك أهلاً لتأنيته. ولو حرمت التوفيق لكتبت من المطرودين مع الشيطان اللعين. ثم إذا فرغت من التمسك وقولك ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ ومن التحميد ومن إظهار الحاجة إلى الإعانة مطلقاً فحين سؤالك ولا تطلب إلا أهم حاجاتك وقل ﴿ إهدنا الصراط المستقيم ﴾ الذي يسوقنا إلى جوارك ويضيئ بنا إلى مرصاتك. وزده شرحاً وتفصيلاً وتأكيذاً واستهداءً بالذين أفاض عليهم نعمة الهداية من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين دون الذين غضب عليهم من الكفار والزائغين من اليهود والنصارى والصبايين ثم التمس الإجابة وقيل ﴿ آمين ﴾ فإذا تلوت الفاتحة كذلك فبشبه أن تكون من الذين قال الله تعالى فيها ﴿ فيما أخبر عنه النبي ﷺ وقسم الصلاة بيني وبين عبدي نصفين نصفها في نصفها لعبدي ولعبدي ما سأل^(٢) ﴾ يقول العبد والحمد لله رب العالمين فيقول الله عز وجل: حمدني عبدي وأثنى علي. وهو معنى قوله «سمع الله ابن حمله... الحديث الخ» فلو لم يكن لك من صلاتك حظ سوى ذكر الله لك في جلاله وعظمته فتأنيك بذلك غنيمة فكيف بما

(١) حديث وقال الله تعالى لا إله إلا الله حصني فمن دخل حصني أخرجته الحاكم في التاريخ وأبو حمزة في الحديث تأنيك بذلك غنيمة فكيف بما ضيع جئاً وقل أبي منصور الدلمي إنه حديث ثابت مرهون عليه.

(٢) حديث وقسم الصلاة بيني وبين عبدي نصفين... الحديث أخرجه مسلم عن أبي هريرة

ترجوه من ثوابه وفضله؟ وكذلك ينبغي أن تفهم ما تقرأه من السور - كما سيأتي في كتاب تلاوة القرآن - فلا تغفل عن أمره ونبيه ووعده ووعاظه وأخبار أنبيائه وذكر منته وإحسانه. ولكل واحد حتى قال رجاء حتى الوعد؛ والخوف حتى الوعيد؛ والعزم حتى الأمر والنهي؛ والاتعاظ حتى الموعظة، والشكر حتى ذكر المنة، والاعتبار حتى إخبار الأنبياء. وروي أن زرارَةَ بن أوفى لما انتهى إلى قوله تعالى ﴿فَإِذَا نَفَرَ فِي الْغَوَاكِيرِ﴾ خَرَّ مَبْتِئاً وكان إبراهيم النخعي إذا سمع قوله تعالى ﴿إِذَا السَّمَاءُ انشَقَّتْ﴾ اضطرب حتى تضطرب أو صاله. وقال عبد الله بن واقد: رأيت ابن عمر يصلي مغلوباً عليه؛ وحتى له أن يحترق قلبه بوعده سيده ووعده فإنه عبد مذهب ذليل بين يدي جبار قاهر. وتكون هذه الممانى بحسب درجات الفهم ويكون الفهم بحسب وفور العلم وصفاء القلب. ودرجات ذلك لا تنحصر. والصلاة مفتاح القلوب فيها تنكشف أسرار الكلمات فهذا حتى القراءة وهو حتى الأذكار والتسبيحات أيضاً. ثم يراعي الهية في القراءة فيرتل ولا يسرد فإن ذلك أبسر للتأمل. ويفرق بين نعماته في آية الرحمة والعذاب والوعد والوعيد والتحميد والتعظيم والتمجيد. كان النخعي إذا مرَّ بمثل قوله عزَّ وجلَّ ﴿مَا تَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ﴾ يخفّض صوته كالمتسحي عن أن يذكره بكل شيء. لا يليق به. وروي أنه يقال لقارئ القرآن «اقرأ وأرق ورتل كما كنت ترتل في الدنيا»^(١) وأما دوام القيام فإنه تنبيه على إقامة القلب مع الله عزَّ وجلَّ على نعمت واحد من الحضور قال ﷺ «إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ مَقْبِلٌ عَلَى الْمُسْلِمِ مَا لَمْ يَلْتَفِتْ»^(٢) وكما نجب حراسة الرأس والعين عن الالتفات إلى الجهات فكذلك نجب حراسة السر عن الالتفات إلى غير الصلاة. فإذا التفت إلى غيره فذكره باطلاع الله عليه ويقبح التهاون بالتناجي عند غفلة المناجي ليعود إليه. والزم خشوع القلب فإن الخلاص من الالتفات باطلاً وظاهراً ثمرة الخشوع. ومهما خشع الباطن خشع الظاهر قال ﷺ «وَقَدْ رَأَى رَجُلًا مُصَلِّيًا يَبْغَثُ بِلَحْيَتِهِ وَأَمَّا هَذَا لَوْ خَشَعَ قَلْبُهُ لَخَشَعَ جَوَارِحُهُ» فإن الرعية بحكم الراعي. ولهذا ورد في الدعاء «اللهم أصلح الراعي والرعية»^(٣) وهو القلب والجوارح. وكان الصديق رضي الله عنه في صلاته كأنه وتد. وابن الزبير رضي الله عنه كأنه عود. وبعضهم كان يسكن في ركوعه بحيث تقع المصافير عليه كأنه جماد، وكل ذلك يقتضيه الطبع بين يدي من يعظم من أبناء الدنيا فكيف لا يتقاضاه بين يدي ملك الملوك عند من يعرف ملك الملوك؟ وكل من يطمئن بين يدي غير الله عزَّ وجلَّ خاشعاً وتضطرب أطرافه بين يدي الله عابثاً فذلك لقصور معرفته عن جلال الله عزَّ وجلَّ وعن اطلاعه على سرِّه وضميره. وقال عكرمة في قوله عزَّ وجلَّ ﴿الَّذِي يَرَاكَ حِينَ تَقُومُ وَتَبْلُغُ فِي السَّاجِدِينَ﴾ قال: قيامه وركوعه وسجوده وجلوسه. وأما الركوع والسجود فينبغي أن تتجسّد عندهما ذكر كبرياء الله سبحانه وترفع يديك مستجيراً بعفو الله عزَّ وجلَّ من عقابه بتجديد نية ومنعاً سنة نبيه ﷺ. ثم تستأنف له ذلاً وتواضعاً بركوعك وتجنّده في تزييق قلبك وتجديد خشوعك وتستشعر ذلك وعزَّ مولاك واتضاعك وعزُّ ربك. وتستعين على تقرير ذلك في قلبك بلسانك فتسبح ربك وتشهد له بالعظمة وأنه أعظم من كل عظيم وتكرّر ذلك على قلبك لتؤكد بالتكرار. ثم ترتفع من ركوعك راجياً أنه راحم لك ومؤكداً للرجاء في نفسك بقوله وسمع الله لم حده أي أجاب لمن شكره. ثم تردف ذلك الشكر المتقاضى للمزيد فتقول «ربنا لك الحمد» وتكرّر الحمد بقوله «هلل السَّمَاوَاتِ وَمِلَأَ الْأَرْضَ» ثم تهوي إلى السجود وهو أعلى درجات الاستكانة فتتمكن أعزَّ أعضائك وهو الوجه من أذل الأشياء وهو التراب. وإن أمكنك أن لا تجعل بينها حائلًا فتسجد على الأرض فافعل فإنه أجلب للخشوع وأذل على الذل. وإذا وضعت نفسك موضع الذل فاعلم أنك وضعتها ورددت القرع إلى أصله فإنك من التراب خلقت وإليه تعود فتند هذا جدّد على قلبك عظمة الله وقل «سبحان ربي الأعلى» وأكده بالتكرار فإن الكثرة الواحدة ضعيفة الأثر فإذا رَقَّ قلبك وظهر ذلك فلتصدق رجاءك في رحمة الله فإن رحته

(١) حديث وهذا لأصاحب القرآن اقرأ وارق. الحديث أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث عبد الله بن عمر وقال الترمذي حسن

(٢) «وإن الله يقبل عمل المصلح ما لم يلتفت» أخرجه أبو داود والنسائي وإمامهم وصحيح إسناده في ذكره.

(٣) حديث «اللهم أصلح الراعي والرعية» لم يلق له على أصل نسبه لأصاحب القلب والجوارح

تستارع إلى الضعف والذل لا إلى التكبر والبطر فارفع رأسك مكبراً وسائلاً حاجتك وقائلاً «رب اغفر وأرحم
وتجاوز عما تعلم» أو ما أردت من الدعاء. ثم أكد التواضع بالتكرار فعد إلى السجود ثانياً كذلك. وأما التشهد
فإذا جلست له فاجلس متدبياً وصرح بأن جميع ما تدلي به من الصلوات والطيبات أي من الأخلاق الطاهرة
هـ. وكذلك الملك هـ وهو معنى «التحيات» وأحضر في قلبك النبي ﷺ وشخصه الكريم وقل «سلام عليك أيها
النبيّ ورحمة الله وبركاته» وليصدق أملك في أنه يبلغه ويرد عليك ما هو أوفى منه. ثم تسلم على نفسك وعلى
جميع عباد الله الصالحين. ثم تأمل أن يرّد الله سبحانه عليك سلاماً وأخيراً بعدد عباد الصالحين. ثم تشهد له
تعالى بالوحدانية ولحمد نبيه ﷺ بالرسالة مجدداً عهد الله سبحانه بإعادة كلمتي الشهادة ومستأنفاً للتحصن بها.
ثم ادع في آخر صلاتك بالدعاء المأثور مع التواضع والخشوع والضرعة والابتهال وصدق الرجاء بالإجابة.
وأشرك في دعائك أبويك وسائر المؤمنين. وأقصد عند التسليم السلام على الملائكة والحاضرين وأنوخت الصلاة
به. واستشعر شكر الله سبحانه على توفيقه لإتمام هذه الطاعة. وتوهم أنك مودع لصلاتك هذه وأنت ربما لا
تعيش لملئها. وقال ﷺ للذي أوصاه «صل صلاة مودع» ثم أشعر قلبك الوجع والحياة من التقصير في الصلاة،
وخفّ أن لا تقبل صلاتك وأن تكون مغفوتاً بذنب ظاهر أو باطن فتردّ صلاتك في وجهك، وترجع مع ذلك أن
يقبلها بكرمه وقضه. كان يحيى بن وثاب إذا صل مكث ما شاء الله تعرف عليه كآية الصلاة. وكان إبراهيم
يمكث بعد الصلاة ساعة كأنه مريض. فهذا تفصيل صلاة الخاشعين، الذين هم في صلاتهم خاشعون...
والذين هم على صلواتهم يحافظون... والذين هم على صلاتهم دائمون. والذين هم يتبنون أن يفرح وعمل
استطاعتهم في العبودية فيعرض الإنسان نفسه على هذه الصلاة، فبالقدر الذي يسرّ له منه يتبنّى أن يفرح وعمل
ما يقوته يتبنّى أن يتحسر وفي مداواة ذلك يتبنّى أن يجتهد. وأما صلاة الغافلين فهي محظرة إلا أن يتفهم الله
برحمته والرحمة واسعة والكرم فائض فسأل الله أن يتفهمنا برحمته ويعفونا بغيرته إذ لا وسيلة لنا إلا الاعتراض
بالمعجز عن القيام ببطائه. واعلم أن تخليص الصلاة عن الآفات وسبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار
بالشروط الباطنة التي ذكرناها من الخشوع والتعظيم والحياة سبب لحصول أنوار في القلب تكون تلك الأنوار
مفاتيح علوم المكاشفة. فالولاء الله المكاشفون يملكون السموات والأرض وأسرار الربوبية إنما يكاشفون في
الصلاة لا سيما في السجود إذ يتقرّب العبد من ربه عز وجل بالسجود. ولذلك قال تعالى ﴿ وأسجد واقترب ﴾
وإنما تكون مكاشفة كل مصطلح على قدر صفاته عن كلوريات الدنيا، ويختلف ذلك بالقوة والضعف والقلّة والكثرة
وبالجلال والخفاء حتى ينكشف بعضهم الشيء بعينه وينكشف بعضهم الشيء بمثاله كما كشف بعضهم الدنيا في صورة
جيفة والشيطان في صورة كلب جاثم عليها يدعو إليها. ويختلف أيضاً بما فيه المكاشفة فيعضهم ينكشف له
من صفات الله تعالى وجلاله وبعضهم من أفعاله وبعضهم من دقائق علوم المعلمة. ويكون لتعين تلك الدقائق
في كل وقت أسباب خفية لا تحصى وأشدها مناسبة المهمة فإنها إذا كانت مصروفة إلى شيء معين كان ذلك
أولى بالانكشاف ولما كانت هذه الأمور لا تترأى إلا في المراتي الصفيّة وكانت المرأة كلها صدفه فأحتجبت عنها
المهادية لا لبخل من جهة النعم بالمهادية بل لخبث متراكم الصدأ على مصب المهادية تسارعت الألسنة إلى إنكار
مثل ذلك، إذ الطبع يجبول على إنكار غير الحاضر، ولو كان للجنين عقل لأنكر إمكان وجود الإنسان في متنس
الهواء، ولو كان للطفل تمييز ما ربما أنكر ما يزعم العقل إدراكه من ملكوت السموات والأرض، وهكذا
الإنسان في كل طور يكاد ينكر ما بعده. ومن أنكر طور الولاية لزمه أن ينكر طور النبوة، وقد خلق الخلق
أطواراً فلا يتنبهى أن ينكر كل واحد ما وراءه ودرجته، نعم لما طلبوا هذا من المجادلة والمباحثة المنشوّة ولم
يطلبوها من تصفية القلوب ما سوى الله عز وجل فقدوه فأنكروه. ومن لم يكن من أهل المكاشفة فلا أقل من
أن يؤمن بالغيب ويصدق به إلى أن يشاهد بالتجربة ففي الخبر «إن العبد إذا قام في الصلاة رفع الله سبحانه
الحجاب بينه وبين عبده وواجهه بوجهه وقامت الملائكة من لذن متكبّيه إلى الهواء يصلون بصلاته ويؤمنون على
دعائه. وإن المصلي لينظر عليه البرّ من عتات السهال إلى مفرق رأسه وينادي متاد: لو علم هذا المتاجي من يتاجي

ما التفت. وإن أبواب السماء تفتح للمصلين. وإن الله عز وجل يباهي ملائكته بعبيده المصلين: (١) فتفتح أبواب السماء ومواجهة الله تعالى إياه بوجهه كتابة عن الكشف الذي فكرناه. وفي التوراة مكتوب: يا ابن آدم لا تعجز أن تقوم بين يديّ مصلباً بأكياً فانا الله الذي اقتربت من قلبك وبالقريب رأيت نورى، قال: فكنا نرى أن تلك الرقة والبكاء والفتوح الذي يهده المصلى في قلبه من دنو الرب سبحانه من القلب. وإذا لم يكن هذا الدنو هو القرب بالمكان فلا معنى له إلا الدنو بالهداية والرحمة وكشف الحجاب. ويقال إن العبد إذا صلى ركعتين عجب منه عشرة صفوف من الملائكة كل صف منهم آلاف وباهي الله به مائة ألف ملك. وذلك أن العبد قد جمع في الصلاة بين القيام والركوع والسجود وقد فرق الله ذلك على أربعين ألف ملك، فالقائمون لا يركعون إلى يوم القيامة والساجدون لا يرفعون إلى يوم القيامة، وهكذا الراكعون والقاعدون، فإن ما رزق الله تعالى الملائكة من القرب والرتبة لازم لهم مستمر على حال واحد لا يزيد ولا ينقص لذلك أخبر الله عنهم أنهم قالوا ﴿ وما لنا إلا له مقام معلوم ﴾ وشارك الإنسان الملائكة في الترقى من درجة إلى درجة فإنه لا يزال يتقرب إلى الله تعالى فيستفيد مزيد قربه ويبال المزيد مسدود على الملائكة عليهم السلام وليس لكل واحد إلا رتبته التي هي وقف عليه. وعبادته التي هو مشغول بها لا ينتقل إلى غيرها ولا يفتّر عنها ﴿ لا يستكبرون عن عبادته ولا يستحسرون يسبحون الليل والنهار لا يفترون ﴾ ومفتاح مزيد الدرجات هي الصلوات. قال الله عز وجل ﴿ قد أفلح المؤمنون الذين هم في صلاتهم خاشعون ﴾ فمدحهم بعد الإيمان بصلاة مخصوصة وهي مقرونة بالخشوع. ثم ختم أوصاف المفلحين بالصلاة أيضاً فقال تعالى ﴿ والذين هم على صلواتهم يحافظون ﴾ ثم قال تعالى في ثمرة تلك الصفات ﴿ أولئك هم الوارثون الذين يرثون الفردوس هم فيها خالدون ﴾ فوصفهم بالفلاح أولاً وبوراثة الفردوس آخر، وما عندي أن هزيمة اللسان مع غفلة القلب تنتهي إلى هذا الحد ولذلك قال الله عز وجل في أصدادهم ﴿ ما سلكنكم في سقر قالوا لم نك من المصلين ﴾ فالمصلون هم ورثة الفردوس وهم المشاهدون لنور الله تعالى والمشتغون بقربه ودنوّه من قلوبهم. نسأل الله أن يجعلنا منهم وأن يعيّننا من عقوبة من تزيت أقواله وقبحت أفعاله إنه الكريم اللطيف القديم الإحسان وصل الله على كل عبد مصطفى.

حكايات وأخبار في صلاة الخاشعين رضي الله عنهم

اعلم أن الخشوع ثمرة الإيمان ونتيجة اليقين الحاصل بجلال الله عز وجل ومن رزق ذلك فإنه يكون خاشعاً في الصلاة وفي غير الصلاة بل في خلوته وفي بيت الماء عند قضاء الحاجة، فإن موجب الخشوع معرفة اطلاع الله تعالى على العبد ومعرفة جلاله ومعرفة تقصير العبد. فمن هذه المعارف يتولد الخشوع وليست محضه بالصلاة ولذلك روي عن بعضهم أنه لم يرفع رأسه إلى السماء أربعين سنة حياء من الله سبحانه وخشوعاً له، وكان الربيع بن خثيم من شدة غصه ليصره وإطرافه يظن بعض الناس أنه أعمى، وكان يختلف إلى منزل ابن مسعود عشرين سنة فإذا رآته جاريته قالت لابن مسعود: صديقك الأعمى قد جاء، فكان يضحك بين مسعود من قولها، وكان إذا دق الباب تخرج الجارية إليه فتراه مطرقاً غاضباً بصره، وكان ابن مسعود إذا نظر إليه يقول (ويشر المحبين) أما والله لو رآك محمد ﷺ لفرح بك. وفي لفظ آخر: لأحبك وفي لفظ آخر: نصحتك. ويشي ذات يوم مع ابن مسعود في الحدادين فلما نظر إلى الأكوار تنفخ وإلى النار تلهب صحن وسقط مشياً عليه وقعد ابن مسعود عند رأسه إلى وقت الصلاة فلم يقف فحمله على ظهره إلى منزله، فلم يزل مشياً عليه إلى مثل الساعة التي صحن فيها ففاته خمس صلوات وابن مسعود عند رأسه يقول: هذا والله هو الخوف. وكان الربيع يقول، ما دخلت في صلاة قط فاهني فيها إلا ما أقول وما يقال لي، وكان عمر بن عبد الله من خاشعي المصلين وكان إذا صلى ضربت ابنته بالدف وتحنّت النساء بما يردن في البيت ولم يكن يسمع ذلك ولا يعقله، وقيل له ذات يوم هل تحبّك نفسك في الصلاة بشيء؟ قال: نعم بوقوفي بين يدي الله عز وجل ومتصرفي إلى إحدى الدارين، قيل: فهل تجد شيئاً مما نجد من أمور الدنيا؟ فقال: لأن تختلف الأسته في أحب إلى من أن

(١) حيث وإن العبد إذا قام في الصلاة رجع الله الحجاب بينه وبين عبده. . الحديث في لجه

أجد في صلاتي ما تجنون وكان يقول: لو كشف الغطاء ما ازدت بقتياً. وقد كان مسلم بن يسار منهم، وقد قلنا أنه لم يشعر بسقوط أسطوانة في المسجد وهو في الصلاة. وتآكل طرف من أطراف بعضهم واحتج فيه إلى القطع فلم يمكن منه فقيل: إنه في الصلاة لا يحسن بما يجري عليه؛ فقطع وهو في الصلاة. وقال بعضهم: الصلاة من الآخرة فإذا دخلت فيها خرجت من الدنيا وقيل لآخر: هل تحدث نفسك بشيء من الدنيا في الصلاة؟ فقال: لا في الصلاة ولا في غيرها. وسئل بعضهم هل تذكر في الصلاة شيئاً؟ فقال: وهل شيء أحب إلي من الصلاة فأذكره فيها؟ وكان أبو الدرداء رضي الله عنه يقول: من فقه الرجل أن يبدأ بحاجته قبل دخوله في الصلاة وقلبه فارغ. وكان بعضهم يخفف الصلاة خيفة الوسواس، وروي أن عمار بن ياسر صل صلاة فأخفها فقيل له: خفت يا أبا اليظان فقال: هل رأيتموني نقصت من حدودها شيئاً قالوا: لا. قال: إني بأدبرت سهو الشيطان، إن رسول الله ﷺ قال: «إن العبد ليصلي الصلاة لا يكتب له نصفها. ولا ثلثها ولا ربعها ولا خمسها ولا سدسها ولا عشرها» وكان يقول: «إنما يكتب للعبد من صلاته ما عقل منها»^(١) ويقال إن طلحة والزبير وطائفة من الصحابة رضي الله عنهم كانوا أخف الناس صلاة، وقالوا بنادر بها وسوسة الشيطان. وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال على المنبر: إن الرجل ليشيب عارضه في الإسلام وما أكمل لله تعالى صلاة، قيل: وكيف ذلك؟ قال: لا يتم خشوعها وتواضعها وإقباله على الله عز وجل فيها؛ وسئل أبو العالية عن قوله تعالى ﴿الذين هم عن صلاتهم ساهون﴾ قال هو الذي يسهو في صلاته فلا يدري على كم ينصرف أعل شفع أم على وتر؟ وقال الحسن: هو الذي يسهو عن وقت الصلاة حتى تخرج وقال بعضهم: هو الذي إن صلاها في أول الوقت لم يفرح وإن أخرها عن الوقت لم يحزن فلا يرى تمجيلها خيراً ولا تأخيرها إثمًا، وأعلم أن الصلاة قد يحسب بعضها ويكتب بعضها دون بعض كما دلت الأخبار عليه وإن كان الفقيه يقول: إن الصلاة في الصحة لا تنجز، ولكن ذلك له معنى آخر ذكرناه وهذا المعنى دلت عليه الأحاديث إذ ورد جبر نقصان القرائن بالنوافل^(٢) وفي الخبر «قال عيسى عليه السلام: يقول الله تعالى بالفرائض نجا مني عبدي وبالنوافل تقرب إلى عبدي» وقال النبي ﷺ «قال تعالى لا ينجو مني عبدي إلا بأداء ما أفرضه عليه»^(٣) وروى أن النبي ﷺ صل صلاة ترك من قراءتها آية فلما أنفل قال ماذا قرأت فسكت القوم؛ فسأل أبي بن كعب رضي الله عنه فقال: قرأت سورة كذا وتركت آية كذا فيا ندرني أنسخت أم رفعت؟ فقال: أنت لها يا أبي، ثم أقبل على الآخرين فقال: ما بال أقوام يحضرون صلاتهم ويتمون صفوفهم وينهيم بين أيديهم لا يدرون ما ينلو عليهم من كتاب ربهم؟ ألا إن بني إسرائيل كذا فعلوا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن قل لقومكم تحضروني أبدانكم وتعطوني السكتم وتغيبون عني بقلوبكم باطل ما تذهبون إليه»^(٤) وهذا يدل على أن استماع ما يقرأ الإمام وفهمه بدل عن قراءة السورة بنفسه: وقال بعضهم إن الرجل يسجد السجدة عنده أنه تقرب بها إلى الله عز وجل ولو قسمت ذنوبه في سجده على أهل مدينته لهلكوا: قيل وكيف يكون ذلك؟ قال: يكون ساجداً عند الله وقلبه مصح إلى هوى ومشاهد لباطل قد استولى عليه. فهذه صفة الخاشعين. فدللت هذه الحكايات والأخبار مع ما سبق على أن الأصل في الصلاة الخشوع وحضور القلب وأن مجرد الحركات مع الغفلة قليل الجدوى في العباد والله أعلم. نسأل الله حسن التوفيق.

(١) حديث «إن عمار بن ياسر صل فأخفها فقيل له خفت يا أبا اليظان... الحديث» وفيه «إن العبد ليصلي صلاة لا يكتب له نصفها ولا ثلثها... إلى آخره» أخرجه أحمد بإسناد صحيح وقدم المرفوع عنه وهو عند أبي داود والنسائي.

(٢) حديث «جبر نقصان القرائن بالنوافل» روى أصحاب السنن والحاكم وصححه من حديث أبي هريرة: «إن أول ما يحاسب به العبد يوم القيامة من عمله صلاته» وفيه فإن انتقص من فرضه شيئاً قال الرب عز وجل انظروا هل لعبدي من تطوع فيكمل بها ما نقص من الفريضة.

(٣) حديث «قال الله تعالى لا ينجو مني عبدي إلا بأداء ما أفرضت عليه» لم أجد.

(٤) حديث «صل صلاة ترك من قراءتها آية فلما أنفل قال ماذا قرأت فسكت القوم» قال أبي بن كعب... الحديث روى محمد بن نصر في كتاب الصلاة ومرسل أبو منصور الديلمي من حديث أبي بن كعب ورواه النسائي مختصراً من حديث عبد الرحمن بن أنزي بإسناد صحيح.

الباب الرابع في الإمامة والقعدة

وعلى الإمام وظائف قبل الصلاة وفي القراءة وفي أركان الصلاة وبعد السلام:

أما الوظائف التي هي قبل الصلاة فستة (أولها) أن لا يتقدم للإمامة على قوم يكرهونه فإن اختلفوا كان النظر إلى الأكثرين، فإن كان الأقلون هم أهل الخير والدين فالنظر إليهم أولى وفي الحديث «ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رموسهم: العبد الأبق وامرأة زوجها ساخط عليها وإمام أم قوماً وهم له كارهون»^(١) وكما ينهي عن تقدمه مع كراهتهم فكذلك ينهي عن التقدم إن كان وراءه من هو أفقه منه إلا إذا امتنع من هو أولى منه فله التقدم، فإن لم يكن شيء من ذلك فليتقدم مهما قدم وعرف من نفسه القيام بشروط الإمامة. ويكره عند ذلك المدافعة فقد قيل إنه قوماً تدافعوا الإمامة بعد إقامة الصلاة فحسف بهم. وما روي من مدافعة الإمامة بين الصحابة رضي الله عنهم فسيب إيتارهم من رآه أنه أولى بذلك أو خوفهم على أنفسهم السهو وخطر ضمان صلاتهم، فإن الأئمة ضمانهم وكان من لم يتعد ذلك ربما يشتغل قلبه ويتشوش عليه الإخلاص في صلاته حياة من المقتدين لا سيما في جهرة بالقراءة، فكان لاحتراز من احتراز أسباب من هذا الجنس. (الثانية) إذا خير المرء بين الأذان والإمامة فينبغي أن يختار الإمامة فإن لكل واحد منها فضلاً ولكن الجمع مكروه بل ينبغي أن يكون الإمام غير المؤذن، وإذا تعذر الجمع فالإمامة أولى. وقال قائلون: الأذان أولى لما نقلناه من فضيلة الأذان ولقوله ﷺ «الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن»^(٢) فقالوا، فيها خطر الضمان. وقال ﷺ «والإمام أمين فإذا ركع فأركعوا وإذا سجد فأسجدوا»^(٣) وفي الحديث «فإن أتم فله ولهم وإن نقص فضله لا عليهم»^(٤) ولأنه ﷺ قال: «اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين»^(٥) والمفخرة أولى بالطلب فإن الرشد يراد للمفخرة وفي الخبر «ومن أم في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة بلا حساب ومن أذن أربعين عاماً دخل الجنة بغير حساب»^(٦) ولذلك نقل عن الصحابة رضي الله عنهم أنهم كانوا يتنافسون للإمامة: والصحیح أن الإمامة أفضل إذ واطب عليها رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما والأئمة بعدهم. نعم فيها خطر الضمان والفضيلة مع الخطر كما أن رتبة الإمامة أفضل لقوله ﷺ «ليوم من سلطان أفضل من عبادة سبعين سنة»^(٧) ولكن فيها خطر ولذلك وجب تقديم الأفضل والأفقه فقد قال ﷺ «أتمتكم شفعلوكم» أو قال وفدكم إلى الله - فإن أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم»^(٨) وقال بعض السلف: ليس بعد الأنبياء أفضل من العلماء ولا بعد العلماء أفضل من الأئمة المصلين لأن هؤلاء قاموا بين يدي الله عز وجل وبين خلقه هذا بالنبوة وهذا بالمعلم وهذا بعماد الدين وهو الصلاة. وبهذه الحجة احتج الصحابة في تقديم أبي بكر الصديق رضي الله عنه عنهم للخلافة، إذ قالوا نظرننا فإذا الصلاة

الباب الرابع

- (١) حديث «ثلاثة لا تجاوز صلاتهم رموسهم: العبد الأبق... الحديث أخرجه الترمذي من حديث أبي أمامة وقال حسن عريب وضعه البيهقي.
- (٢) حديث «الإمام ضامن والمؤذن مؤتمن» أخرجه أبو داود والترمذي من حديث أبي هريرة وحكى عن ابن المنذر أنه لم يثب رواه أحد من حديث أبي أمامة يستند حسن.
- (٣) حديث «الإمام أمين فإذا ركع فأركعوا» الحديث أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة قوله «والإمام أمين» وهو بهذه الزيادة في سند الحميري وهو متفق عليه من حديث أنس دون هذه الزيادة.
- (٤) حديث «فإن أتم فله ولهم وإن نقص فضله ولا عليهم» أخرجه أبو داود ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عتبة بن عامر والبخاري من حديث أبي هريرة «يصلون بكم فإن أصابوا فلكم وإن أخطأوا فلكم وعليهم».
- (٥) حديث «اللهم أرشد الأئمة واغفر للمؤذنين» هو بنية حديث «الإمام ضامن» وتقدم قبل يحيى بن.
- (٦) حديث «ومن أذن في مسجد سبع سنين وجبت له الجنة ومن أذن أربعين عاماً دخل الجنة بغير حساب» أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس بالشرط الأول نحوه قال الترمذي حديث غريب.
- (٧) حديث «ليوم من سلطان أفضل من عبادة سبعين سنة» أخرجه الطبراني من حديث ابن عباس بسند حسن بلطف ستين.
- (٨) حديث «أتمتكم شفعلوكم إلى الله تعالى فإن أردتم أن تزكوا صلاتكم فقدموا خياركم» أخرجه الفاروق والبيهقي وضعف إسناده من حديث ابن عمر والبخاري وابن قانع والطبراني في معجمهم والحاكم من حديث مرتد بن أبي مرزوق نحوه وهو منقطع وفيه يحيى بن يحيى بن عيسى الأسلمي وهو ضعيف.

عماد الدين فاخترا لدنيا من رضى رسول الله ﷺ لدنيا^(١) وما قدموا بلالا احتجاجاً بأنه رضى للأذان^(٢) وما روي وأنه قال له رجل: يا رسول الله دلي على عمل أدخل به الجنة قال: كن مؤذناً، قال لا أستطيع، قال: كن إماماً، قال لا أستطيع، فقال: صل بإزاء الإمام^(٣) ففعله ظن أنه لا يرضى بإمامته إذ الأذان إليه والإمامة إلى الجماعة وتقدمهم له. ثم بعد ذلك توهم أنه ربما يقدر عليها (الثالث) أن يراعى الإمام أوقات الصلوات فيصلي في أوقاتها ليدرك رضاء الله سبحانه بفضل أول الوقت على آخره كتفضل الأخرة على الدنيا^(٤) هكذا روي عن رسول الله ﷺ وفي الحديث وإن العبد لم يعمل في آخر وقتها ولم تقته، ولما فاتته من أول وقتها خير له من الدنيا وما فيها^(٥) ولا ينبغي أن يؤخر الصلاة لانتظار كثرة الجماعة بل عليهم المبادرة لحيازة فضيلة أول الوقت فهي أفضل من كثرة الجماعة ومن تطويل السورة. وقد قيل كانوا إذا حضر اثنان في الجماعة لم ينتظروا الثالث، وإذا حضر أربعة في الجنازة لم ينتظروا الخامس وقد تأخر رسول الله ﷺ عن صلاة الفجر وكانوا في سفر وإنما تأخر للطهارة فلم ينتظر وقدم عبد الرحمن بن عوف فصل بهم حتى فاتت رسول الله ﷺ ركعة فقام بفضيها، قال: فاشفقنا من ذلك، فقال رسول الله ﷺ: قد أحسنت هكذا فافعلوا^(٦) وقد تأخر في صلاة الظهر فقدموا أباً بكر رضى الله عنه حتى جاء رسول الله ﷺ وهو في الصلاة فقام إلى جانبه^(٧) وليس على الإمام انتظار المؤذن وإنما على المؤذن انتظار الإمام للإقامة فإذا حضر فلا ينتظر غيره (الرابعة) أن يؤذن مخلصاً لله عز وجل ومؤذياً أمانة الله تعالى في طهارته وجميع شروط صلاته. أما الإخلاص فبان لا يأخذ عليها أجره فقد أمر رسول الله ﷺ عثمان بن أبي العاص الثقفي وقال: «اتخذ مؤذناً لا يأخذ على الأذان أجراً»^(٨) فالأذان طريق إلى الصلاة فهي أولى بأن لا يؤخذ عليها أجر، فإن أخذ رزقاً من مسجد قد وقف على من يقوم بإمامته أو من السلطان أو أحد الناس فلا يحكم بتحريره ولكنه مكروه. والكراهية في الفرائض أشد منها في التراويح وتكون أجرة له على مداومته على حضور الموضع ومراقبة مصالح المسجد في إقامة الجماعة لا على نفس الصلاة. وأما الأمانة فهي الطهارة باطناً عن الفسق والكبائر والإصرار على الصغائر فالتشرع للإمامة ينبغي أن يمتزج عن ذلك سجهده فإنه كالوعد والشفيع للقوم فينبغي أن يكون خير القوم وكذا الطهارة ظاهراً عن الحدث والخبث فإنه لا يطلع سواء، فإن تذكر في أثناء صلاته حدثاً أو خرج منه ريح فلا ينبغي أن يستحي بل يأخذ بيد من يقرب منه ويستخلفه وقد تذكر رسول الله ﷺ الجنابة في أثناء الصلاة فاستخلف واغتسل ثم رجع ودخل في الصلاة^(٩) وقال سفيان: صل خلف كل ير وفاجر إلا ملعن خر أو ملعن بالفسق أو عاق لوالديه أو صاحب

(١) حديث وتقديم الصلوة أباً بكر وقوله اخترا لدنيا من اختاره رسول الله ﷺ لدنيا أخرجه ابن شاهين في شرح مذهب أهل السنة من حديث علي قال: لقد أمر رسول الله ﷺ أباً بكر أن يصلي بالناس وإلى شامد... ما أنا بقالب ولا يمرض - فريضاً لدنيا مارضي به النبي ﷺ لدنيا والمرغ من متفق عليه من حديث عائشة رضي الله عنها في حديث وقال مروا أباً بكر بفصل بالناس

(٢) حديث وتقديم الصحابة بلالا احتجاجاً بأن رسول الله ﷺ رضى للأذان أما المروغ من فروه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان من حديث عبد الله بن زيد في بدء الأذان وفيه وهم مع بلال فائق عليه ما رأيت فيؤذن به. الحديث وأما تقدمهم له بعد موت النبي ﷺ فروى الطبراني وأن بلالا جاء إلى أبي بكر فقال يا خليفة رسول الله كرمك أن أركب نفسي في سبيل الله حتى أموت فقال أبو بكر أشك بالله يا بلال وسرحتي وحتى لقد كبرت سني وضعت فرتي والقرير لجل فاقم بلال معه، فلما تولى أبو بكر جاء عمر فقال له مثل ما قال أبي بكر فلي عليه فقال عمر فمن يا بلال، فقال لي سعد فقلت قد أخذ قبضه على عهد رسول الله ﷺ فجعل عمر الأذان إلى سعد وبعثه وفي إسناده جهالة

(٣) حديث وقال له رجل يا رسول الله دلي على عمل أدخل به الجنة فقال كن مؤذناً. الحديث أخرجه البخاري في التاريخ والطبراني في الضعفاء والطبراني في الأوسط من حديث ابن عباس بإسناد ضعيف

(٤) حديث وتأخر رسول الله ﷺ يوماً عن صلاة الفجر وكان في سفر وإنما تأخر للطهارة فقدموا عبد الرحمن بن عوف... لحديث شفق عليه من حديث المنيرة

(٥) حديث وإن العبد لم يعمل الصلاة في آخر وقتها ولم تقته... الحديث أخرجه الدررلطي من حديث أبي هريرة نحوه بإسناد ضعيف

(٦) حديث وتأخر رسول الله ﷺ يوماً عن صلاة الفجر وكان في سفر وإنما تأخر للطهارة فقدموا عبد الرحمن بن عوف... لحديث شفق عليه من حديث المنيرة

(٧) حديث وتأخر في صلاة الظهر فقدموا أباً بكر... لحديثه متفق عليه من حديث سهل بن سعد

(٨) حديث واتخذ مؤذناً لا يأخذ على إقامته أجره أخرجه أصحاب السنن والحاكم وصححه من حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي

(٩) حديث وتذكر النبي ﷺ الحلية في صلاته فاستخلف واغتسل ثم رجع أخرجه أبو داود من حديث أبي بكر بإسناد صحيح وليس فيه ذكر الاختلاف وإنما قال ولم أزل إليهم أن مكاتكم... الحديث وورد الاختلاف من قبل عمر وعلي وعند البخاري اختلاف عمر في قصة طمته

بدعة أو عبد أبق (الخامسة) أن لا يكبر حتى تستوي الصفوف فليبتئ بئناً وشمالاً فإن رأى خللاً أمر بالتسوية. قبل كانوا يتحاذون بالكتائب ويتضامون بالكتائب. ولا يكبر حتى يفرغ المؤذن من الإقامة. والمؤذن يؤخر الإقامة عن الأذان بقدر استعداد الناس في الصلاة. ففي الخبر «ليتمهل المؤذن بين الأذان بقدر ما يفرغ الأكل من طعامه والمتمصر من اعتصامه»^(١) وذلك لأنه نهي عن مدافعه الأخشين^(٢) وأمر بتقديم العشاء على العشاء^(٣) طلباً لفرغ القلب (السابعة) أن يرفع صوته بتكبيره الإحرام وسائر التكبيرات ولا يرفع المأموم صوته إلا بقدر ما يسمع نفسه. وينوي الإمام لبثال الفضل فإن لم ينو صحت صلاته وصلاة القوم إذا نوا الاقتداء. وتالوا فضل القدوة وهو لا ينال فضل الإمامة، وليؤخر المأموم تكبيره عن تكبيره الإمام فيبتدئ بعد فراغه والله أعلم. وأما وظائف القراءة فثلاثة (أولها) أن يسر بدعاء الاستفتاح والتعوذ كالمفرد ويجهر بالقراءة والسورة بعدها في جميع الصبح وأولي العشاء والمغرب وكذلك المفرد. ويجهز بقوله «أمين» في الصلاة الجهرية وكذا المأموم ويرقن المأموم تأمينة بتأمين الإمام مملاً لا تعقياً^(٤) ويجهز بـ ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ والأخبار فيه متعارضة^(٥) واختيار الشافعي رضي الله عنه الجهر (الثانية) أن يكون للإمام في القيام ثلاث سككات^(٦) هكذا روى سمرة بن جندب وعمران بن الحصين عن رسول الله ﷺ؛ أولاهن: إذا كبر وهي الطولى منهى مقدار ما يقرأ من خلفه فاتحة الكتاب وذلك وقت قرأته لدعاء الاستفتاح فإنه إن لم يسكت يفوتهم الاستماع فيكون عليه ما نقص من صلاتهم، فإن لم يقرأوا فاتحة في سكوتهم واشتغلوا بغيرها فذلك عليه لا عليهم. السككة الثانية: إذا فرغ من الفاتحة لينتم من يقرأ الفاتحة في السككة الأولى فاتحته وهي كتحفيف السككة الأولى. السككة الثالثة: إذا فرغ من السورة قبل أن يركع وهي أنفها وذلك بقدر ما تنفصل القراءة عن التكبير فقد نهي عن الوصل فيه. ولا يقرأ المأموم وراء الإمام إلا الفاتحة فإن لم يسكت الإمام قرأ فاتحة الكتاب معه والمقصود هو الإمام. وإن لم يسمع المأموم في الجهرية لبعده أو كان في السرية فلا بأس بقراءة السورة (الوظيفة الثالثة) أن يقرأ في الصبح سورتين من المثاني ما دون المائة فإن الإطالة في قراءة الفجر والتغليس بها سئة، ولا يضره الخروج منها مع الإسفار، ولا بأس بأن يقرأ في الثانية بأواخر السور نحو الثلاثين أو العشرين إلى أن يجتمعا لأن ذلك لا يتكرر على الأسماع كثيراً فيكون أبغى في الوضوء وأدعى إلى التفكير، وإنما كره بعض العلماء قراءة بعض أول السورة وقطعها وقد روى أنه ﷺ قرأ بعض سورة يونس فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع ورفع^(٧) وروي أنه ﷺ قرأ في الفجر آية من البقرة^(٨) وهي قوله: ﴿قولوا آمنا بالله وما أنزل إلينا﴾ وفي الثانية: ﴿رنا آمنا ما

(١) حديث «يؤهل المؤذن بين الأذان والإقامة بقدر ما يفرغ الأكل من طعامه والمتمصر من اعتصامه» أخرجه الترمذي والحاكم من حديث حابر

جدا بلال إجميل بين أذانك وإقامتك قدر ما يفرغ الأكل من أكله والشارب من شربه والمتمصر إذا دخل لفشاء حاجته قال الترمذي: إسناده مجهول وقال الحاكم ليس في إسناده مطعون فيه غير ضروري بغيره. قلت: بل فيه عيب للتمم الدجاني صكر الحديث قاله السجدي وغيره

(٢) حديث النبي عن مدافعة الأخشين أخرجه مسلم من حديث عائشة بنصف وصلاة والبيهقي «لا يصار أحدكم... الحديث»

(٣) والأمر بتقديم العشاء على الصلاة تقدم من حديث ابن عمر وعائشة إذا حضر العشاء وأقيمت الصلوات فليدعوا بالعشاء معتنق عليه

(٤) حديث الجهر: «بسم الله الرحمن الرحيم» أخرجه الدارقطني الحاكم صحيحه من حديث ابن عباس

(٥) حديث ترك الجهر به أخرجه مسلم من حديث أنس وصلى خلف النبي ﷺ «وأي بكر وعمر لم يسمع أحدا منهم يقرأ بسم الله الرحمن الرحيم» والنسائي يجهز له «بسم الله الرحمن الرحيم»

(٦) حديث سمرة بن جندب وعمران بن حصين في سككات الإمام ورواه الإمام أحمد من حديث سمرة قال وكانت لرسول الله ﷺ سككات في

صلاته. وقال عمران: أنا سمعناها عن رسول الله ﷺ فذكروا في ذلك إلى أبي بن كعب؟ فكتب إن سمرة قد حفظه هكذا وحديثه في غير

(٧) نسخة صحيحة من المسند والمعروف أن عمران أنكر ذلك هل سمرة هكذا في غير موضع من المسند ورواه أبو داود وابن ماجه وأبو حنبل، وروى الترمذي وفكر ذلك عمران وقال حفظنا سكتة وقال حديث حسن لشعبي وأبو في حديث سمرة (لا سككات: ولكن استجف صه في

عمل الثانية. فروى عنه بعد الفاتحة وروى عنه بعد السورة والدارقطني من حديث أبي هريرة وضبطه من صل صلاة مكتوبة مع الإمام فليقرأ فاتحة الكتاب في سككته

(٨) حديث «قرأ بعض سورة يونس، فلما انتهى إلى ذكر موسى وفرعون قطع ورفع» أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن السائب وقال: سورة

للأمين وقال موسى وهارون وعلقه البخاري

(٩) حديث قرأ في الفجر (قروا آمنا بالله) الآية، وفي الثانية (رنا آمنا ما أنزلت) أخرجه مسلم من حديث ابن عباس كان يقرأ في ركعتي الفجر

في الأولى «قروا بالله وما أنزل إلينا» الآية التي في البقرة وفي الآخرة منها «رنا آمنا بالله واشهد أنا مسلمون» رواه أبو داود من حديث أبي

هريرة (قل آمنا بالله وما أنزل علينا) الآية في الركعة الأخيرة (رنا آمنا ما أنزلت) أو (رنا لرسولك بالخبر)

أنزلت ﴿ وسمع بلالاً يقرأ من هنا وههنا، فسأله عن ذلك فقال: انحطط الطيب بالطيب، فقال: أحسنت^(١) ويقرأ في الظهر بطول الفصل إلى ثلاثين آية وفي العصر بنصف ذلك وفي المغرب بأواخر الفصل. وآخر صلاة صلاها رسول الله ﷺ: المغرب؛ قرأ فيها سورة المرسلات ما صل بعدها حتى قبض^(٢). وبالجملة التخفيف أولى لا سيما إذا كثّر الجمع قال ﷺ في هذه الرخصة وإذا صل أحدكم بالناس فليخفف فإن فيهم الضعيف والكبير وإذا الحاجة وإذا صل لنفسه فليطول ما شاء^(٣) وقد كان معاذ بن جبل يصلي المشاء فقرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة وأتم لنفسه، فقالوا: ناقض الرجل، فتشاكيا إلى رسول الله ﷺ فجزر رسول الله ﷺ معاذاً فقال: «أفأنت أنت يا معاذ أقرأ سورة سبوح والسهاء والطارق والشمس وضحاها»^(٤) وأما وظائف الأركان الثلاثة؛ أولها: أن يخفف الركوع والسجود فلا يزيد في التسيبحات على ثلاث فقد روي عن أنس أنه قال وما رأيت أخف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام^(٥) نعم روي أيضاً أن أنس بن مالك لما صل خلف عمر بن عبد العزيز وكان أميراً بالمدينة قال وما صليت وراء أحد أشبه صلاة بصلاة رسول الله ﷺ من هذا الشاب قال: وكنا نسبح وراءه عشراً عشراً^(٦) وروي بجملاً أنهم قالوا وكنا نسبح وراء رسول الله ﷺ في الركوع والسجود عشراً عشراً^(٧) وذلك حسن ولكن الثلاث إذا كثّر الجمع أحسن. فإذا لم يحضر إلا المتجردون للدين فلا بأس بالعرش، هذا وجه الجمع بين الروايات. وينبغي أن يقول الإمام عند رفع رأسه من الركوع وسمع الله من حمده الثانية: في المأموم؛ ينبغي أن لا يساوي الإمام في الركوع والسجود بل يتأخر فلا يهوي للسجود إلى إذا وصلت جهة الإمام إلى المسجد، هكذا كان اقتداء الصحابة برسول الله ﷺ ولا يهوي للركوع حتى يستوي الإمام ركعاً. وقد قيل إن الناس يخرجون من الصلاة على ثلاثة أقسام؛ طائفة بخمس وعشرين صلاة وهم الذين يكرهون ويكرهون بعد الإمام؛ وطائفة بصلاة واحدة وهم الذين يساوونه، وطائفة بلا صلاة وهم الذين يسابقون الإمام. وقد اختلف في أن الإمام في الركوع هل ينتظر لحوق من يدخل ليأخذ فضل الجماعة وإدراكهم لتلك الركعة؟ ولعل الأولى أن ذلك مع الإخلاص لا بأس به إذا لم يظهر تفاوت ظاهر للحاضرين فإن حقه من ترك التطويل عليهم. الثالثة: لا يزيد في دعاء التشهد على مقدار التشهد حذراً من التطويل ولا يخص نفسه في الدعاء بل يأتي بصيغة الجمع فيقول «اللهم أغفر لنا» ولا يقول: «أغفر لي» فقد كره للإمام أن يخص نفسه ولا بأس أن يستعبد في التشهد بالكلمات الخمس الماثورة عن رسول الله ﷺ فيقول: «عوذ بك من عذاب جهنم وعذاب القبر ونعوذ بك من فتنة المحيا والممات ومن فتنة المسيح الدجال وإذا أردت نقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مغفونين»^(٨) وقيل سعي مسيحاً لأنه مسح الأرض بطولها وقيل لأنه مسحوس العين أي مطموسها، وأما وظائف التحلل الثلاثة، أولها: أن ينوي بالتسليتين السلام على القوم والملائكة. الثانية: أن يثبت عقيب السلام كذلك فعل رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما فبصلي النافلة في موضع آخر.

(١) حديث وسمع بلالاً يقرأ من هنا ومن ههنا، فسأله عن ذلك فقال انحطط الطيب بالطيب فقال أحسنت أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة بإسناد صحيح نحوه

(٢) حديث وأقامته في الحرب بالمرسلات وهي آخر صلاة صلاها متفق عليه من حديث أم الفضل

(٣) حديث «إذا صل أحدكم بالناس فليخفف... الحديث» متفق عليه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث «ما صل معاذ بطوله المشاء فقرأ البقرة فخرج رجل من الصلاة... الحديث» متفق عليه من حديث جابر وليس فيه ذكر (والسهاء والطارق) وهي عند البيهقي

(٥) حديث أنس «وما رأيت أخف صلاة من رسول الله ﷺ في تمام» متفق عليه

(٦) حديث أنس «وأنه صلى خلف عمر من عبد العزيز فقال ما صليت وراء أحد أشبه صلاة برسول الله ﷺ من هذا الشاب... الحديث» أخرجه أبو داود والسنائي بإسناد جيد وضعفه ابن الفضل

(٧) حديث «كنا نسبح وراء رسول الله ﷺ في الركوع والسجود عشراً ما لجد له أصلاً في الحديث الذي قبله وفيه وفخرونا في ركوعه عشر تسيبحات ولي سجوده عشر تسيبحات»

(٨) حديث «وكان الصحابة لا يهرون للسجود إلا إذا وصلت جهة النبي ﷺ إلى الأرض» متفق عليه من حديث البراء بن عازب

(٩) حديث «نعوذ في التشهد من عذاب جهنم وعذاب القبر... الحديث» تقدم وزاد فيه الغزالي «ما وإذا أردت نقوم فتنة فاقبضنا إليك غير مغفونين» ولم أجده مفيداً بتأخر الصلاة وللترمذي من حديث ابن عباس «وإذا أردت بعبادك فتنة فاقبضنا إليك غير مغفون» روى الحاكم نحوه من حديث ثوبان وعبد الرحمن بن عيسى وصححه وسألي في الدعاء

فإن كان خلقه نسوة لم يبق حتى ينصرفن^(١) وفي الخبر المشهور «أنه ﷺ لم يكن يقعد إلا قدر قوله: اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام»^(٢) الثالثة: إذا وثب قيتني أن يقبل بوجهه على الناس ويكره للمأموم القيام قبل انتقال الإمام. فقد روي عن طلحة والزبير رضي الله عنهما أنهما صليا خلف إمام فلما سليا قالوا للإمام ما أحسن صلاتك وانها إلا شيئاً واحداً أنك لما سلمت لم تنفل بوجهك. ثم قالوا للناس: ما أحسن صلاتكم إلا أنكم انصرفتم قبل أن ينفل إمامكم. ثم ينصرف الإمام حيث شاء من يمينه وشماله واليمين أحب. هذه وظيفة الصلوات، وأما الصبح فزيد فيها القنوت فيقول الإمام «اللهم أعذه» ولا يقول اللهم أعذه» ويؤمن المأموم فإذا انتهى إلى قوله «إنك تقضي ولا يقضي عليك» فلا يليق به التأمين وهو ثناء فيقرأ معه مثل قوله أو يقول بلى وأنا على ذلك من الشاهدين» أو «صدقت وبررت» وما أشبه ذلك. وقد روى حديث في رفع اليدين في القنوت^(٣) فإذا صح الحديث استحسب ذلك وإن كان على خلاف الدعوات في آخر التشهد إذ لا يرتفع بسببها اليد بل التعويل على التوقيف وبينها أيضاً فرق أن لألندي وظيفة في التشهد وهو الوضع على الفخذين على هيئة مخصوصة ولا وظيفة لها هنا، فلا يبعد أن يكون رفع اليدين هو الوظيفة في القنوت، فإنه لا يلقى بالدعاء والله أعلم. فهذه جملة آداب القدوة والإمامة والله الموفق.

الباب الخامس: فضل الجمعة وآدابها ومستها وشروطها

فضيلة الجمعة

إعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخصص به المسلمين. وقال الله تعالى ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾^(١) وإعلم أن هذا يوم عظيم عظم الله به الإسلام وخصص به المسلمين. وقال الله تعالى ﴿إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ فحرم الاشتغال بأمور الدنيا ويكفل صارف عن السعي إلى الجمعة. وقال ﷺ «إن الله عز وجل فرض عليكم الجمعة في يومي هذا في مقامي هذان»^(٢) وقال ﷺ «من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع الله على قلبه»^(٣) وفي لفظ آخر «فقد نبد الإسلام وراء ظهره»^(٤) واختلف رجل إلى ابن عباس يسأله عن رجل مات لم يكن يشهد جمعة ولا جماعة، فقال: في النار، فلم يزل يتردد إليه شهراً يسأله عن ذلك وهو يقول في النار وفي الخبر: إن أهل الكتائب أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه فصرقوا عنه وهذا الله تعالى له وانخره هذه الأمة وجعله عيداً لهم فهم أولى الناس به سبقاً وأهل الكتائب لهم تبع.^(٥) وفي حديث أنس عن النبي ﷺ أنه قال «أتاني جبريل عليه السلام في كفة امرأة يبشاه وقال: هذه الجمعة يفرسها عليك ربك لتكون لك عيداً ولأمتك من بعدك. قلت: فمالنا ليهيأ؟ قال: لكم فيها خير ساعة من دعا فيها بخير قسم له أعطاه الله سبحانه إياه أو ليس له قسم ذخره له ما هو أعظم منه؟ أو تعوذ من شر مكتوب عليه إلا أعاده الله عز وجل من أعظم منه وهو سيد الأيام عندنا ونحن ندعوه في الأخيرة يوم المريد، قلت: ومذ؟ قال: إن ربك عز وجل اتخذ في الجنة وادياً أفصح من المسك أبيض فلذا كان يوم الجمعة نزل تعالى من عليين على

(١) حديث «المسك بعد السلام» أخرجه البخاري من حديث أم سلمة

(٢) حديث «أنه لا يقعد إلا بقدر قوله: اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام» أخرجه مسلم من حديث هاشم

(٣) حديث «رفع يدي في القنوت» أخرجه البيهقي من حديث أنس بسند جيد في قصة قتل القرأ «ولقد رأيت رسول الله ﷺ كل صل العدة رفع يديه يدعوا عليهم

الباب الخامس

(٤) حديث «إن الله فرض عليكم الجمعة في يومي هذا» . الحديث أخرجه ابن ماجه من حديث جابر يستند ضعيف.

(٥) حديث «من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر طبع الله على قلبه» أخرجه أحمد واللفظ له وأصحاب السنن ورواه الحاكم وصححه من حديث أبي الجهم الضمري

(٦) حديث «من ترك الجمعة ثلاثاً من غير عذر فقد نبد الإسلام وراء ظهره» أخرجه البيهقي في الشعب من حديث ابن عباس

(٧) حديث «إن أهل الكتائب أعطوا يوم الجمعة فاختلفوا فيه» . الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة بنحوه

كرسيه فينتجل لهم حتى ينظروا إلى وجهه الكريم^(١) وقال ﷺ «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة، فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة وفيه أهيأ إلى الأرض وفيه تيب عليه وفيه مات وفيه تقوم الساعة، وهو عند الله يوم المزيد كذلك تسميه الملائكة في السماء وهو يوم النظر إلى الله تعالى في الجنة^(٢) وفي الخبر «إن الله عز وجل في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار^(٣) وفي حديث أنس رضي الله عنه أنه ﷺ قال «إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام^(٤) وقال ﷺ «إن الحميم تسعر في كل يوم قبل الزوال عند استواء الشهي في كبد السماء فلا تصلوا في هذه الساعة إلا يوم الجمعة فإنه صلاة كله وإن جهنم لا تسمر فيه^(٥) وقال كعب: إن الله عز وجل فضل من البلدان مكة ومن الشهور رمضان ومن الأيام الجمعة ومن الليالي ليلة القدر ويقال إن الطير والحوام يلقي بعضها بعضاً في يوم الجمعة فتقول: سلام سلام يوم صالح وقال ﷺ «من مات يوم الجمعة أو ليلة الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووفى فتنه القبر^(٦)».

بيان شروط الجمعة

أعلم أنها تشارك جميع الصلوات وتتميز عنها بستة شروط الأول الوقت: فإن وقعت تسليمه الإمام في وقت العصر فانت الجمعة وعليه أن يتمها ظهراً أربعاً، والمسبوق إذا وقعت ركعته الأخيرة خارجاً من الوقت فيه خلاف (الثاني) المكان: فلا تصح في الصحاري والبراري وبين الحياض بل لا بد من بقعة جامعة لأئمة لا تنقل يجمع أربعين ممن تلتزمهم الجمعة والقرية فيه كالبلد، ولا يشترط فيه حضور السلطان ولا إذنه ولكن الأحب استئذانه (الثالث) العدد: فلا تنفد بأقل من أربعين ذكوراً مكلفين أحراراً مقبضين لا يظعنون عنها شتاء ولا صيفاً، فإن انفضوا حتى نقص العدد إما في الخطية أو في الصلاة لم تصح الجمعة بل لا بد منهم من الأول إلى الآخر (الرابع) الجماعة: فلو صل أربعون في قرية أو في بلد متفرقين لم تصح جمعهم. ولكن المسبوق إذا أدرك الركعة الثانية جاز له الانفراد بالركعة الثانية. وإن لم يدرك ركوع الركعة الثانية اقتدى وبوى الظاهر وإذا سلم الإمام تمها ظهراً (الخامس) أن لا تكون الجمعة مسبوقة بأخرى في ذلك البلد. فإن تعدد اجتماعهم في جامع واحد جاز في جامعين وثلاثة وأربعة بقدر الحاجة. وإن لم تكن حاجة فالصحيح الجمعة التي يقع بها التحريم أولاً، وإذا تحققت الحاجة فالأفضل الصلاة خلف الأفضل من الإمامين، فإن تساوى فالمسجد الأقدم، فإن تساوى ففي الأقرب، وكثرة الناس أيضاً فضل يراعى (السادس) الحظستان: فهما فريستان والقيام فيها فريضة والجلسة بينهما فريضة. وفي الأولى أربع فرائض: التحميد وأقله الحمد لله. والثانية: الصلاة على النبي ﷺ. والثالثة: الوصية بتقوى الله سبحانه وتعالى والرابعة: قراءة آية من القرآن. وكذا فرائض الثانية أربعة إلا أنه يجب فيها الدعاء بذكر القراءة. واستماع الخطبتين واجب من الأربعين. وأما السنن: فإذا زالت الشمس وأذن المؤذن وجلس الإمام على المنبر انقطعت الصلاة سوى التحية، والكلام لا ينقطع إلا بافتتاح الخطبة. ويسلم الخطيب على الناس إذا أقبل عليهم بوجهه ويركعون عليه السلام فإذا فرغ المؤذن قام مقبلاً على الناس بوجهه لا يلتفت يمناً ولا شمالاً ويشغل يديه بقاءم السيف أو العترة والمنبر كي لا

(١) حديث أنس وأثنى جرير في كفه مرة فقال هذه الجمعة. . الحديث أخرجه الشافعي في التلذذ والطبراني في الأوسط واس مرفوعة في التفسير بأسانيد ضعيفة مع اختلاف

(٢) حديث «خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة. . الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة

(٣) حديث «إن الله في كل جمعة ستمائة ألف عتيق من النار» أخرجه ابن عدي وابن حبان في الضعفاء وفي الشعب من حديث أنس قال الدارقطني في العلل والحديث غير ثابت.

(٤) حديث أنس «إذا سلمت الجمعة سلمت الأيام» أخرجه ابن حبان في الضعفاء وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث عائشة وز أسعد من حديث أنس

(٥) حديث «إن الحميم تسعر كل يوم قبل الزوال عند استواء الشمس» - إلى أن قال - «إلا يوم الجمعة. . الحديث أخرجه أبو داود من حديث أبي قتادة وأعله بالانقطاع

(٦) حديث «من مات يوم الجمعة كتب الله له أجر شهيد ووفى فتنه القبر» أخرجه أبو نعيم في الحلية من حديث جابر روى الزمعي نحوه، وعصراً من حديث عبد الله بن عمر وقال غريب ليس إسناده متصل. قلت: وصلة الترمذي الحكيم في التوفير.

يعت بها أو يضع إحداها على الأخرى. ويخطب خطبتين بينهما جلسة خفيفة. ولا يستعمل غريب اللغة ولا يخط ولا يتخفى. وتكون الخطبة قصيرة بلغة جامعة. ويستحب أن يقرأ آية في الثانية أيضاً. ولا يسلم من دخل والخطيب يخطب فإن سلم لم يستحق جواباً، والإشارة بالجواب حسن، ولا يشمت المعاصرين أيضاً. هذه شروط الصحة. فأما شروط الوجوب: فلا تجب الجمعة إلا على ذكر بالغ عاقل مسلم حر مقيم في قرية تشتمل على أربعين جامعين هذه الصفات، أو في قرية من سواد البلد يبلغها نداء البلد من طرف يليها والأصوات ساكنة والمؤذن رفيع الصوت لقوله تعالى ﴿إِذَا نَادَى لِلصَّلَاةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ﴾ ويرخص هؤلاء في ترك الجمعة لعذر المطر والرحل والفرج والمرض والتمريض إذا لم يكن للمريض قيم غيره. ثم يستحب لهم - أعني أصحاب الأعداء - تأخير الظهر إلى أن يفرغ الناس من الجمعة، فإن حضر الجمعة مريض أو مسافر أو عبد أو امرأة صحت جملتهم وأجزأت عن الظهر والله أعلم.

بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر جل

الأول أن يستعد لما يوم الخميس عزماً عليها واستقبالاً لفضلها فيشتغل بالدعاء والاستغفار والتسبيح بعد العصر يوم الخميس لأنها ساعة قيلت بالساعة المبهمة في يوم الجمعة. قال بعض السلف: إن لله عز وجل فضلاً سوى أرزاق العباد لا يعطي من ذلك الفضل إلا من سألته عشية الخميس يوم الجمعة، ويضل في هذا اليوم ثيابه ويبيضاها وبعد الطيب إن لم يكن عنده، ويفرغ قلبه من الأشغال التي تمنعه من البكور إلى الجمعة، وينوي في هذه الليلة صوم يوم الجمعة فإن له فضلاً ولكن مضموماً إلى يوم الخميس أو السبت - لا مفرداً فإنه مكروه - ويشتغل بإحياء هذه الليلة بالصلاة وختم القرآن فلها فضل كثير وينسحب عليها فضل يوم الجمعة. ويجمع أهله في هذه الليلة أو في يوم الجمعة فقد استحَبَّ ذلك قوم حلوا عليه قوله ﷺ «رحم الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل»^(١) وهو حل الأهل على الغسل. وقيل معناه غسل ثيابه. فروي بالتخفيف - واغتسل جلسته. وبهذا تتم آداب الاستقبال ويخرج من زمرة الغافلين إذا أصبحوا قالوا ما هذا اليوم؟ قال بعض السلف: أوى الناس نصيباً من الجمعة من انتظرها ورعاهما من الأمل، واخفهم نصيباً من إذا أصبح يقول: أيش اليوم؟ وكان بعضهم يبيت ليلة الجمعة في الجامع لأجلها (الثاني) إذا أصبح ابتدأ بالغسل بعد طلوع الفجر، وإن كان لا يكر فأقر به إلى الرواح أحب ليكون أقرب عهداً بالنظافة، فالغسل مستحب استحباباً مؤكداً، وذهب بعض العلما إلى وجوبه قال ﷺ «غسل الجمعة واجب على كل محتلم»^(٢) والمشهور من حديث نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما «من أتى الجمعة فليغتسل»^(٣) وقال ﷺ «من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل»^(٤) وكان أهل المدينة إذا نسبوا التسابيح يقول أحدها للآخر: لأنت أشر من لا يغتسل يوم الجمعة. وقال عمر لعثمان رضي الله عنهما لما دخل وهو يخطب وأهذه الساعة؟ - منكراً عليه ترك البكور - فقال: ما زدت بعد أن سمعت الأذان على أن توضع وتخرجت فقال: والوضوء أيضاً: وقد علمت أن رسول الله ﷺ كان يأمرنا بالغسل»^(٥) وقد عرف جواز ترك الغسل بوضوء عثمان رضي الله تعالى عنه وما روى أنه ﷺ قال: «من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت ومن اغتسل بالغسل أفضل»^(٦) ومن اغتسل للجنباء فليغسل الماء على يده مرة أخرى على نية غسل الجمعة، فإن اكتفى بغسل واحد أجزأه وحصل له الفضل إذا نوى كليهما ودخل غسل الجمعة في غسل الجنابة. وقد دخل بعض الصحابة على ولده وقد اغتسل فقال له: أللجمعة؟ فقال: بل عى الجنابة، فقال:

(١) حديث فربح الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل... الحديث رواه أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ثوبان بن أنس ومن غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر... الحديث وحسنه الترمذي.

(٢) حديث «غسل يوم الجمعة واجب على كل محتلم» متفق عليه من حديث أبي سعيد.

(٣) حديث نافع عن ابن عمر عن أبي هريرة عن عثمان بن عفان قال: «من أتى الجمعة من الرجال والنساء فليغتسل» متفق عليه وهذا لفظ ابن حبان.

(٤) حديث من شهد الجمعة من الرجال والنساء فليغتسلوا أخرجه ابن حبان والبيهقي من حديث ابن عمر.

(٥) حديث «قال عمر لعثمان لما دخل وهو يخطب: أهذه الساعة... الحديث - إلى أن قال - والوضوء أيضاً وقد علمت أن رسول الله ﷺ كان يأمر بالغسل» متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يسم البخاري عثمان.

(٦) حديث من توضأ يوم الجمعة فيها ونعمت... الحديث أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه ورواه النسائي من حديث سرة.

أعد غسلًا ثانياً، وروي الحديث في غسل الجمعة على كل محتلم. وإنما أمره به لأنه لم يكن نواه. وكان لا يبعد أن يقال المقصود النظافة وقد حصلت دون النية، ولكن هذا يتفقد في الوضوء أيضاً وقد جعل في الشرع قربه فلا بد من طلب فضلها. ومن اغتسل ثم أحدث تَوْضُؤاً ولم يَغْتَسِلْ غَسْلَهُ وَالْأَحَبُّ أَنْ يَجْتَزِيَ عَنْ ذَلِكَ (الثالثة) الزينة، وهي مستحبة في هذا اليوم وهي ثلاثة: الكسوة والنظافة وتطبيب الرائحة. أما النظافة فبالسواك وحلق الشعر وقلم الظفر وقصّ الشارب وسائر ما سبق في كتاب الطهارة. قال ابن مسعود: من قلم أظفاره يوم الجمعة أخرج الله عزّ وجلّ منه داءً وأدخل فيه شفاءً، فإن كان قد دخل الحمام في الخميس أو الأربعاء فقد حصل المقصود. فليطلب في هذا اليوم بأطيب طيب عنده ليغلب بها الروائح الكريهة ويوصل بها الروح والرائحة إلى مشامّ الحاضرين في جواره وواحبّ طيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه^(١) وروي ذلك في الآثار. وقال الشافعي رضي الله عنه: من نظف ثوبه قل همه ومن طاب ريحه زاد عقله. وأما الكسوة فأحبها البياض من الثياب - إذ أحبّ الثياب إلى الله تعالى البياض - ولا يلبس ما فيه شهرة. ولبس السواد ليس من السنة ولا فيه فضل بل كره جماعة النظر إليه لأنه بدعة محدثة بعد رسول الله ﷺ والعمامة مستحبة في هذا اليوم. وروي وثالة بن الأسقع أن رسول الله ﷺ قال: «إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمامة يوم الجمعة»^(٢) فإن أكرهه الحرّ فلا بأس بنزعها قبل الصلاة وبعدها ولكن لا ينزع في وقت السعي من المنزل إلى الجمعة ولا في وقت الصلاة ولا عند صعود الإمام المنبر وفي خطبته (الربع) البكور إلى الجامع: ويستحب أن يقصد الجامع من فرسخين وثلاث ولبكر. ويدخل وقت البكور بطلوع الفجر وفضل البكور عظيم. وينبغي أن يكون في سعيه إلى الجمعة خاشعاً متواضعاً ناولياً للاعتكاف في المسجد إلى وقت الصلاة قاصداً للمبادرة إلى جواب نداء الله عزّ وجلّ إلى الجمعة إياه. والمسارة إلى مغفرته ورضوانه وقد قال ﷺ «من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب كبشاً أقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما أهدى دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة فكأنما أهدى بيضة فإذا خرج الإمام طويت الصحف ورفعت الأقاليم واجتمعت الملائكة عند المنبر يستمعون الذكر فمن جاء بعد ذلك فأما جاء لحق الصلاة ليس له من الفضل شيء»^(٣) والساعة الأولى إلى طلوع الشمس؛ والثانية إلى ارتفاعها، والثالثة إلى انبساطها حين ترمض الأقدام، والرابعة والخامسة بعد الضحى الأعلى إلى الزوال وفضلها قليل؛ ووقت الزوال حتى الصلاة ولا فضل فيه. وقال ﷺ «ثلاث لو يعلم الناس ما فيهنّ لركضوا ركض الإبل في طلبهنّ؛ الأذان والصف الأول والغدو إلى الجمعة»^(٤) وقال أحد بن حنبل رضي الله عنه: أفضلهنّ الغدو إلى الجمعة. وفي الخبر «إذا كان يوم الجمعة عقدت الملائكة على أبواب المساجد بأبليس صحف من فضة وأقلام من ذهب يكتبون الأول فالأول على مراتبهم وجاء في الخبر «إن الملائكة يتفقدون الرجل إذا تأخر عن وقته يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً عنه: ما فعل فلان وما الذي أخره عن وقته؟ فيقولون: اللهم إن كان فَرَّ فأخّنه وإن كان أخره مرضى فأشفه وإن كان أخره شغل ففرّغه لمبادئك

(١) حديث طبيب الرجال ما ظهر ريحه وخفي لونه وطيب النساء ما ظهر لونه وخفي ريحه أخرجه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث أبي هريرة

(٢) حديث وثالة بن الأسقع «إن الله وملائكته يصلون على أصحاب العمامة يوم الجمعة أخرجه الطبراني وعدي، وقال منكر من حديث أبي الدرداء ولم أره من حديث وثالة

(٣) حديث من راح إلى الجمعة في الساعة الأولى فكأنما قرب بدنة. الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة وأسنّ وفيه دورعت الألام، وهذه اللفظة عند البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه من جده

(٤) حديث وثلاث لو يعلم الناس ما فيهنّ لركضوا ركض الإبل في طلبهنّ: الأذان والصف الأول والغدو إلى الجمعة أخرجه أبو الشيخ في ثوب الأصيل من حديث أبي هريرة وثلاث لو يعلم الناس ما فيهنّ ما تضمنت إلا بالاستهتام طعن حرصاً على ما فيهنّ من الخير والشرقة. الحديث قال مؤلفه في الجمعة وفي الصحيحين من حديثه ولو يعلم الناس ما في النداء والصف الأول ثم لم يجدوا إلا أن يستهموا لاستهموا ولو يعلمون ما في التهجير لاستهجروا إليه.

(٥) حديث «إذا كان يوم الجمعة عقدت الملائكة على أبواب المساجد بأبليس صحف من فضة وأقلام من ذهب. الحديث أخرجه ابن مروه في الضعيف من حديث علي بن عيسى ضعيف «إذا كان يوم الجمعة نزل جبريل فرکز لواء بالمسجد الحرام وفدا سائر الملائكة إلى المساجد التي يجمع فيها يوم الجمعة فرکزوا قرآنهم وروايتهم يبالب المساجد ثم نشروا قراطيس من فضة وأقلاماً من ذهب

وإن كان آخره هو فاقبل بقلبه إلى طاعتك^(١) وكان يرى في القرن الأول سحراً أو بعد الفجر الطرقات معلومة من الناس يمشون في السرج ويزدحون بها إلى الجامع كأيام العيد حتى اندرس ذلك قتيلاً. أول بدعة حدثت في الإسلام ترك البكور إلى الجامع. وكيف لا يستحي المسلمون من اليهود والنصارى وهم يكرنون إلى البيع والكثائن يوم السبت والأحد؟ وطلاب الدنيا كيف يكرنون إلى رحاب الأسواق للبيع والشراء والربح فلم لا يسابهم طلاب الآخرة؟ ويقال: إن الناس يكونون في قريتهم عند النظر إلى وجه الله سبحانه وتعالى على قدر بكورهم إلى الجمعة. ودخل ابن مسعود رضي الله عنه بكرة الجامع فرأى ثلاثة نفر قد سبقوه بالبكور فاضتم لذلك وحمل يقول في نفسه معاتباً لها: رابع أربعة؛ وما رابع أربعة من البكور بعيد (الخامس) في هيئة الدخول: ينبغي أن لا يتخطى رقاب الناس ولا يمر بين أيديهم والبكور يسهل ذلك عليه فقد ورد وعيد شديد في تخفي الرقاب وهو أنه يجعل جسراً يوم القيامة يتخطاه الناس^(٢) وروى ابن جريج مسلماً «أن رسول الله ﷺ بيثا هو يخطب يوم الجمعة إذ رأى رجلاً يتخطى رقاب الناس حتى تقدم فجلس فلما قضى النبي ﷺ صلاته عارض الرجل حتى لقيه فقال: يا فلان ما متك أن تجمع اليوم معنا؟ قال: يا بني الله قد جمعت معكم: فقال النبي ﷺ: ألم ترك تتخطى رقاب الناس؟^(٣) أشار به إلى أنه أحبط عمله. وفي حديث مسند أنه قال وما متك أن تصلي معنا؟ قال: أو لم ترني يا رسول الله، فقال ﷺ: رأيتك تأتيت وأتيت^(٤) أي تأخرت عن البكور وأتيت الحضور. ومهما كان الصف الأول متروكاً خالياً فله أن يتخطى رقاب الناس لأهم ضيعوا حقهم وتركوا موضع الفضيلة. قال الحسن: تخطوا رقاب الناس الذين يقعدون على أبواب الجوامع يوم الجمعة فإنه لا حمة لهم. وإذا لم يكن في المسجد إلا من يصلي فينبغي أن لا يسلم لأنه تكليف جواب في غير عمله (السلس) أن لا يمر بين يدي الناس ويجلس حيث هو إلى قرب أسطوانة أو حائط حتى لا يمر بين يديه أعني بين يدي المصلي فإن ذلك لا يقطع الصلاة ولكنه منى عنه قال ﷺ: «لأن يقف أربعين عاماً خير له من أن يمر بين يدي المصلي»^(٥) وقال ﷺ: «لأن يكون الرجل رماداً أو رمياً تذروه الرياح خير له من أن يمر بين يدي المصلي»^(٦) وقد روي في حديث آخر في المار والمصلي حيث صل على الطريق أو قصر في الدفع فقال «لو يعلم المار بين يدي المصلي والمصلي ما عليها في ذلك لكان أن يقف أربعين سنة خيراً له من أن يمر بين يديه»^(٧) والأسطوانة والحائط والمصلي المقروص حد للمصلي فمن اجتاز به فينبغي أن يدفعه قال ﷺ: «لبدفعه فإن أبي فليدفعه فإن أبي فليقاتله فإنه شيطان»^(٨) وكان أبو سعيد الخدري رضي الله عنه يدفع من يمر بين يديه حتى يصرعه، فربما تعلق به الرجل فاستمدى عليه عند مروان فيخبره أن النبي ﷺ أمره بذلك. فإن لم يجد أسطوانة فليصنب بين يديه شيئاً طوله قدر ذراع ليكون ذلك علامة لحقه (السابع) أن يطلب الصف الأول فإن فضله كثير كبر رويته وفي الحديث ومن غسل واغتسل وبكر وابتكر وفنا من الإمام واستمع كان ذلك له كفارة لما بين

(١) حديث وإن الملائكة ينتظرون العهد إذا تأخر عن وقت يوم الجمعة فيسأل بعضهم بعضاً ما فعل فلان، أخرجه البيهقي من رواية عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده مع زيادة وتقصير يستند حسن. واعلم أن الصف ذكر هذا لأن لم يرد به حديثاً مرفوعاً طيس من شرطنا وإنما ذكرناه احتياطاً

(٢) حديث من تخطى رقاب الناس يوم الجمعة نكح جسراً إلى جهنم أخرجه الترمذي وضعفه وابن ماجه من حديث معاذ بن أسد

(٣) حديث ابن جريج مسلماً أن النبي ﷺ بيثا هو يخطب إذ رأى رجلاً يتخطى رقاب الناس. الحديث وفيه ما متك أن تجمع معنا اليوم أخرجه ابن المبارك في الرقائق

(٤) حديث مما متك أن تصلي معنا فقال أو لم ترني قال رأيتك تأتيت وأتيت أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان وإسحاق من حديث عبد الله بن بسر مختصراً

(٥) حديث «لأن يقف أربعين سنة خير له من أن يمر بين يدي المصلي» أخرجه الزهري من حديث زيد بن خالد وفي الصحيحين من حديث أبي جهم «أن يقف أربعين قال أبو النضر: لا أقوي وأربعين يوماً أو شهراً أو سنة» روى أبو داود وابن حبان من حديث أبي هريرة «مائة عام»

(٦) حديث «لأن يكون الرجل رماداً تذروه الرياح خيراً له من أن يمر بين يدي المصلي» أخرجه أبو نعيم في تاريخ أصبهان وابن عبد البر في التمهيد مرفوعاً عن عبد الله بن زياد مصدقاً

(٧) حديث «لو يعلم المار بين يدي المصلي والمصلي ما عليها في ذلك» الحديث روى عنه كلاً أبو النعمان محمد بن عيسى السراج في مسنده من حديث زيد بن خالد بإسناد صحيح

(٨) حديث أبي سعيد وعليه فأن لا يمر فيلقاه فلما هو شيطاناً حتى عليه.

المحتمين وزيادة ثلاثة أيام^(١) وفي لفظ آخر وغفر الله له إلى الجمعة الأخرى- وقد اشترط في بعضها- لم يتخط وقتها الناس^(٢) ولا يظفل في طلب الصف الأول عن ثلاثة أمور، أولها: أنه إذا كان يرى بقره الخطيب منكراً يعجز عن تغييره- من ليس حرير من الإمام أو غيره أو صل في سلاح كثير ثقيل شاعل أو سلاح مذهب أو غير ذلك- مما يجب فيه الإنكار فالتأخر له أسلم وأجمع لهم، فعل ذلك جماعة من العلماء طلباً للسلامة. قيل لبشر بن الحوث: تراك ت بكر وتصل في آخر الصلوة، فقال: إنما يراد قرب القلوب لا قرب الأجساد. وأشار به إلى أن ذلك أقرب لسلامة قلبه. ونظر سفيان الثوري إلى شعب بن حرب عند المنبر يستمع إلى الخطبة من أبي جعفر المنصور فلما فرغ من الصلاة قال: شغل قلبي فربك من هذا هل أنت أن تستمع كلاً ما يجب عليك إنكاره فلا تقوم به؟ ثم ذكر ما أحدثوا من ليس بالسواد فقال: يا أبا عبد الله اليس في الخير وأذن واستمع^(٣) فقال: وعيك ذلك للخطباء الراشدين المهديين، فلما هؤلاء فكلموا بدلت عنهم ولم تطر إليهم كان أقرب إلى الله عز وجل. وقال سعيد بن عامر- وصلت إلى جنب أبي الدرداء فجعل يتأخر في الصلوة حتى كنا في آخر صف؛ فلما صلينا قلت له: اليس يقال خير الصلوة أولها؟ قال: نعم إلا أن هذه الأمة مرحومة منظورة إليها من بين الأمم^(٤) فإن الله تعالى إذا نظر إلى عبد في الصلاة غفر له ولأن وراءه من الناس فإنما تأخروا رجاء أن يظفر في بواحد منهم ينظر إليه. وروي بعض الرواة أنه قال سمعت رسول الله ﷺ قال: ذلك، فمن تأخر على هذه النية إشارة وإظهاراً لحسن الخلق فلا بأس، وعند هذا يقال «الأعمال بالنية»، إننا: إن لم تكن مقصورة عند الخطيب مقطعة عن المسجد للسلاطين فالصف الأول محبر وإلا فقد كره بعض العلماء دخول المقصورة. كان الحسن وبكر المزني لا يصلان في المقصورة ورأيا أنها قصرت على السلاطين وهي بدعة أحدثت بعد رسول الله ﷺ في المساجد. والمسجد مطلق لجميع الناس وقد اقتطع ذلك على خلافه. وصلى أنس بن مالك وعمر بن حصين في المقصورة ولم يكرها ذلك لطلب القرب. ولعل الكراهية تختص بحالة التخصيص ولتبع فاما جرد المقصورة إذا لم يكن منع فلا يوجب كراهة وثالثها: أن المنبر يقطع بعض الصلوة وإثما الصف الأول الواحد المتصل الذي في فناء المنبر وما على طرفه منقطع. وكان الثوري يقول: نصف الأول هو الخارج بين يدي المنبر وهو متجه لأنه متصل ولأن الجالس فيه يقابل الخطيب ويسمع منه. ولا يعد أن يقال الأقرب إلى القبلة هو الصف الأول ولا يراهي هذا المعنى. وتكره الصلاة في الأسواق والرحاب الخارجة عن المسجد وكان بعض الصحابة يضرب الناس ويقيمهم من الرحاب (الثامن) أن يقطع الصلاة عند خروج الإمام ويقطع الكلام أيضاً بل يشتغل بجواب المؤذن ثم يستمع الخطبة. وقد جرت عادة بعض الملوك بالسجود عند قيام المؤذنين ولم يثبت له أصل في أثر ولا خبر، ولكنه إن وافق سجد ثلاثة فلا بأس به للدعاء لأنه وقت فاضل: ولا يمتك بتكره هذا السجود فإنه لا سبب لتكرهه، وقد روي عن علي وعثمان رضي الله عنهما أنها قال: من استمع من هذا أجران ومن لم يستمع وانصت عنه أجر ومن سمع ولما فعله وزران ومن لم يستمع ولما فعله وزر واحد. وقال ﷺ «من قال لصاحبه والإمام يحطب أنصت أومه فقد لغا ومن لغا والإمام يحطب فلا جمعة له»^(٥) وهذا يدل على أن الإسكات ينبغي أن يكون إشارة أو رمي حصة لا بالنظر.

وفي حديث أبي ذرٍّ وأنه لما سأله أبيا والتي ﷺ يغضب فقال: متى أنزلت هذه السورة؟ فلوما إليه أن أسكت: فلما نزل رسول الله ﷺ قال له أبي: اذهب فلا جمعة لك، فشكاه أبو ذرٍّ إلى النبي ﷺ فقال: صدق أبي^(١) وإن كان بعيداً من الإمام فلا ينبغي أن يتكلم في العلم وغيره بل يسكت لأن كل ذلك يتسلل ويفضي إلى هينة حتى يستهي إلى المستمعين ولا يجلس في حلقة من يتكلم فمن حجز عن الاستماع بالبعد فليست فهو المستحب. وإذا كان تكرر الصلاة في وقت خطبة الإمام فالكلام أولى بالكراهية. وقال علي كرم الله وجهه: تكرر الصلاة في أربع ساعات؛ بعد الفجر وبعد العصر ونصف النهار والصلاة والإمام يغضب (التاسع) أن يراعى في قلة الجمعة ما ذكرناه في غيرها فإذا سمع قراءة الإمام يقرأ سورة الفاتحة. فإذا فرغ من الجمعة قرأ والحمد لله سبع مرات قبل أن يتكلم ووقل هو الله أحد والمؤمنين سبعاً سبعاً وروي بعض السلف أن من فعله عصم من الجمعة إلى الجمعة وكان حرزاً له من الشيطان ويستحب أن يقول بعد الجمعة واللهم يا غني يا حميد يا مبدئ يا معيد يا رحيم ياودود اغني بحلالك عن حرامك وبفضلك عمن سواك يقال من دأب على هذا الدعاء أغناه الله سبحانه عن خلقه ورزقه من حيث لا يحتسب، ثم يصلي بعد الجمعة ست ركعات، فقد روى ابن عمر رضي الله عنهما أنه ﷺ كان يصلي بعد الجمعة ركعتين^(٢) وروي أبو هريرة أربعاً^(٣) وروى علي وعبد الله ابن عباس رضي الله عنهما ستاً^(٤) والكل صحيح في أحوال مختلفة، والأكمل أفضل (العاشر) أن يلزم المسجد حتى يصلي العصر فإن أقام إلى المغرب فهو الأفضل. يقال من صلى العصر في الجامع كان له ثواب الحج ومن صلى المغرب فله ثواب حجة وعمره بأن لم يأمن التصنع ودخول الأفة عليه من نظر الخلق إلى اعتكافه أو خاف الخوض فيها لا ينبغي فالأفضل أن يرجع إلى بيته ذاكراً الله عز وجل مفكراً في آلائه شاكراً الله تعالى على توفيقه خائفاً من تقصيره مراقباً لقلبه ولسانه إلى غروب الشمس حتى لا تفوته الساعة الشريفة. ولا ينبغي أن يتكلم في الجامع وغيره من المساجد يحدث الدنيا قال ﷺ دأبني على الناس زمان يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم ليس لله تعالى فيهم حاجة فلا تعالوه^(٥).

بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يهم جميع النهار وهي سبعة أمور

(الأول) أن يحضر مجالس العلم بكثرة أو بعد العصر ولا يحضر مجالس القصاص فلا خير في كلامهم ولا ينبغي أن يخلو المرید في جميع يوم الجمعة عن الخيرات والدعوات حتى توافيه الساعة الشريفة وهو في خير ولا ينبغي أن يحضر الخلق قبل الصلاة. وروى عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وأن النبي ﷺ نهى عن التحلق يوم الجمعة قبل الصلاة^(٦) إلا أن يكون عالماً بالله يذكر بأيام الله ويقفه في دين الله يتكلم في الجامع بالعادة فيجلس إليه فيكون جامعاً بين البكور وبين الاستماع. واستماع العلم النافع في الأخرة أفضل من اشتغاله بالنوازل فقد روى أبو ذرٍّ أن حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة^(٧) قال أنس بن مالك في قوله تعالى ﴿فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله﴾ أما إنه ليس يطلب دنيا لكن عيادة

(١) حديث أبي ذرٍّ لما سأل أبيا والتي ﷺ يغضب فقال: متى أنزلت هذه السورة... الحديث أخرجه البيهقي وقال في المعرفة إسناده صحيح أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي بن كعب بسند صحيح أن السائل له أبو الدرداء وأبو ذرٍّ والأحد من حديث أبي الدرداء أنه سأل أبيا ولا بن حبان من حديث جابر أن السائل عبد الله بن مسعود ولأبي يعلى من حديث جابر قال قال سعد بن أبي وقاص لرجل لا حمة لك فقال له النبي ﷺ لا يا سعد فقال لأنه كان يتكلم وأنت تغضب فقال صدق سعد

(٢) حديث ابن عمر في الركعتين بعد الجمعة متفق عليه

(٣) حديث أبي هريرة في الأربع ركعات بعد الجمعة أخرجه مسلم فإذا صلى أحدكم الجمعة فليصل بعدها أربعاً

(٤) حديث علي وعبد الله في صلاة ست ركعات بعد الجمعة أخرجه البيهقي مرفوعاً عن علي وله مرفوعاً قال ابن مسعود أربعاً وأبو داود من حديث ابن عمر: كان إذا كان بمكة صلى بعد الجمعة ست.

(٥) حديث دأبني على لحي زمن يكون حديثهم في مساجدهم أمر دنياهم... الحديث أخرجه البيهقي في الشعب من حديث الحسن مرسلاً

(٦) إسناده الحاكم من حديث أنس وصحيح إسناده وأخرج ابن حبان نحوه من حديث ابن مسعود وقد تقدم

(٧) حديث عبد الله بن عمر في النبي عن السائل يوم الجمعة أخرجه أبو داود والنسائي ورواه ابن ماجه من رواية عمرو ابن شعيب عن أبيه عن جده من حديث ابن عمر

(٨) حديث أبي ذرٍّ وحضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة تقدم في العلم

مريض وشهود جنازة وتعلم علم وزيلة أخ في الله عز وجل. وقد سمي الله عز وجل العلم فضلاً في مواضع قال تعالى ﴿وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً﴾ وقال تعالى: ﴿ولقد آتينا داود منا فضلاً﴾ يعني العلم تعلم العلم في هذا اليوم وتعليمه من أفضل القربات. والصلاة أفضل من مجلس القصاص إذ كانوا يرونه بدعة ويخرجون القصاص من الجامع: بكر ابن عمر رضي الله عنهما إلى مجلسه في المسجد الجامع فإذا قاص في موضعه فقال: قم عن مجلسي! فقال: لا أقوم وقد جلست وسبقتك إليه، فأرسل ابن عمر إلى صاحب الشرطة فاقامه. فلو كان ذلك من السنة لما جازت إقامته فقد قال ﷺ ولا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تضحوا وتوسعوا^(١) وكان ابن عمر إذا قام الرجل له من مجلسه لم يجلس فيه حتى يعود إليه. وروى أن قاصاً كان يجلس بفناء حجرة عائشة رضي الله عنها فأرسلت إلى ابن عمر: إن هذا قد آذاني بقصصه وشغلي عن سبحتي، فضربه ابن عمر حتى كسر عصبه على ظهره ثم طرده (الثاني) أن يكون حسن المرافقة للساعة الشريفة في الخبر المشهور إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل فيها شيئاً إلا أعطاه^(٢) وفي خبر آخر ولا يصادفها عبد يصلي^(٣) واختلف فيها قليل إنها عند طلوع الشمس وقيل عند الزوال وقيل مع الأذان وقيل إذا صعد الإمام المنبر وأخذ في الخطبة وقيل إذا قام الناس إلى الصلاة وقيل آخر وقت العصر- أعني وقت الاختيار- وقيل قبل غروب الشمس وكانت فاطمة رضي الله عنها تراعي ذلك الوقت وتأمر خادمتها أن تنظر إلى الشمس فتؤذنها بسقوطها فتأخذ في الدعاء والاستغفار إلى أن تغرب الشمس، وتخبر بأن تلك الساعة هي المنتظرة وتؤثره عن أبيها ﷺ وعليها^(٤) وقال بعض العلماء: هي مبهمة في جميع اليوم مثل ليلة القدر تتوفر الدواعي على مراقبتها. وقيل إنها تنزل في ساعات يوم الجمعة كتفضل ليلة القدر وهذا هو الأشبه، وله سر لا يلتزم بعلم المعاملة ذكره ولكن ينبغي أن يصدق بما قال ﷺ وإن لربكم في أيام دهركم فتحات ألا فترضوا لها^(٥) يوم الجمعة من جملة تلك الأيام فينبغي أن يكون العبد في جميع نهاره متعرضاً لها بإحضار القلب وملازمة الذكر والتزوع من وساوس الدنيا فسهل يحظى بشيء من تلك الفتحات. وقد قال كعب الأحبار: إنها في آخر ساعة من يوم الجمعة وذلك عند الغروب، فقال أبو هريرة: وكيف تكون آخر ساعة وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول لا يوافقها عبد يصلي ولات حين صلاة! فقال كعب: ألم يقل رسول الله ﷺ من قعد ينظر الصلاة فهو في الصلاة^(٦) قال: بل، قال: فلذلك صلاة؟ فسكت أبو هريرة. وكان كعب مائلاً إلى أنهار رحمة من الله سبحانه للقاتمين بحق هذا اليوم ولوان لإرسالها عند الفراغ من تمام العمل. وبالجملة هذا وقت شريف مع وقت صعود الإمام المنبر فليكثر الدعاء فيها (الثالث) يستحب أن يكثر الصلاة على رسول الله ﷺ في هذا اليوم فقد قال ﷺ ومن صل علي في يوم الجمعة ثمانين مرة غفر الله له ذنوب ثمانين سنة وقيل يارسول الله كيف الصلاة عليك؟ قال تقول اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي، وتعتقد واحدة، وإن قلت اللهم صل على محمد وصل آل محمد صلاة تكون لك رضا ولحقة أداء وأعطه الوسيلة وابعثه المقام المحمود الذي وعدته واجزه عنا ما هو أهله واجزه أفضل ما جازيت نبياً عن امته وصل عليه وصل جميع إخوانه من النبيين والصالحين يا أرحم الراحمين^(٧) تقول هذا سبع مرات فقد

- (١) حديث لا يقيم أحدكم أخاه من مجلسه... الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر
- (٢) حديث إن في الجمعة ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله فيها شيئاً إلا أعطاه أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث حمرون عوف المزني.
- (٣) حديث لا يصادفها عبد يصلي متفق عليه من حديث أبي هريرة
- (٤) حديث فاطمة في ساعة الجمعة أخرجه الدارقطني في المال واليهي في الشعب وصلة الاختلاف
- (٥) حديث وإن لربكم في أيام دهركم فتحات... الحديث أخرجه الحاكم في التذوق والبرقي في الأوسط من حديث سعد بن مسعدة ولأن عبد البر في التمهيد نحوه من حديث شمس ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب التزج من حديث أبي هريرة وأختلف في استناذه.
- (٦) حديث واختلف كعب وأبي هريرة في ساعة الجمعة وقول أبي هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول لا توافقها عبد يصلي ولات حين صلاة فقال كعب ألم يقل عليه الصلاة والسلام من قعد ينظر الصلاة فهو في الصلاة قلت في الإجابة إن كعباً هو القائل إنها آخر ساعة وليس كذلك وإنما هو عبد الله بن سلام ولما كتب وثقاً قال إنها في كل سنة مرة ثم رجع والحديث رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن حبان من حديث أبي هريرة وابن ماجه ونحوه من حديث عبد الله بن سلام
- (٧) حديث من صل علي في يوم الجمعة ثمانين مرة... الحديث أخرجه الدارقطني من رواية أبي السيب قال قلته عن أبي هريرة وقال حديث =

قبل من قالها في سبع جمع في كل جمعة سبع مرات وجبت له شفاعة ﷺ. وإن أراد أن يزيد أتى بالصلاة الماثور فقال اللهم اجعل فضائل صلواتك ونوامي بركاتك وشرائع زكواتك ورائفك ورائفتك ورحمتك ونعمتك على محمد سيد المرسلين وإمام المتقين وخاتم النبيين ورسول رب العالمين قائد الخير وقائع البر ونبي الرحمة وسيد الأمة اللهم ابته مقاماً عموداً تزلف به قربه وتقرّ به عينه يخطه به الأولون والآخرون اللهم اعطه الفضل والفضيلة والشرف والوسيلة والدرجة الرفيعة والمنزلة الشاغرة للشفقة اللهم اعط عمداً مؤزله وبلغه مأموله وأجمله أول شافع وأول مشفع اللهم عظم برهانه وثقل ميزانه وأبلغ حجته وارفع في أهل المقرّين درجته اللهم احسننا في زمرته واجعلنا من أهل شفاعة وأحبنا على سته توفنا على ملكه وأوردنا حوضه واسقنا بكأسه غير خزايا ولا نادمين ولا شاكين ولا مبديلين ولا فائتين ولا مفتونين آمين يا رب العالمين^(١) وعمل الجملة فكل ما أتى به من الفاظ الصلاة ولو بالمشهورة في التشهد كان مصلياً. وينبغي أن يضيف إليه الاستغفار فإن ذلك أيضاً مستحب في هذا اليوم (الرابع) قراءة القرآن فليكثر منه وليقرأ سورة الكهف خاصة. فقد روى عن ابن عباس وأبي هريرة رضي الله عنهما وأن من قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة أصحى نوراً من حيث يقرؤها إلى مكة وغفر له إلى يوم الجمعة الأخرى وفضل ثلاثة أيام وصل عليه سبعون ألف ملك حتى يصبح وعوفي من الداء والذيلة وذات الحطب والبرص والجذام والدجال^(٢) ومستحب أن يحتم القرآن في يوم الجمعة وليلتها إن قدره، ولكن ختمه للقرآن في ركعتي الفجر إن قرأ بالليل أو في ركعتي المغرب أو بين الأذان والإقامة للجمعة فله فضل عظيم. وكان العابدون يستحبون أن يقرأوا يوم الجمعة قل هو الله أحد ألف مرة. ويقال إن من قرأها في عشر ركعات أو عشرين فهو أفضل من ختمه وكانوا يصلون على النبي ﷺ ألف مرة وكانوا يقولون «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» ألف مرة وإن قرأ المسلمات الست في يوم الجمعة أو ليلتها فحسن. وليس يروي عن النبي ﷺ أنه كان يقرأ سوراً بأعيانها إلا في يوم الجمعة وليلتها كان يقرأ في صلاة المغرب ليلة الجمعة «قل يا أيها الكافرون». وقل هو الله أحد» وكان يقرأ في صلاة العشاء الأخيرة ليلة الجمعة: سورة الجمعة والمتالفين^(٣) وروى أنه ﷺ كان يقرأها في ركعتي الجمعة. وكان يقرأ في الصبح يوم الجمعة. سورة سجدة لقمان وسورة هل أتى على الإنسان^(٤) (الحامس) الصلوات يستحب إذا دخل الجامع أن لا يجلس حتى يصلي أربع ركعات يقرأ فيهن «قل هو الله أحد» مائتي مرة في كل ركعة خسين مرة^(٥) فقد نقل عن رسول الله ﷺ «أن من فعله لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له» ولا يدع ركعتي النجدة وإن كان الإمام يخطب ولكن يجفف. أمر رسول الله ﷺ بذلك^(٦) وفي حديث غريب وأنه ﷺ سكت للدخول حتى صلاهما^(٧) فقال الكوفيون: إن سكت له الإمام صلاهما. ومستحب في هذا اليوم أو في ليلته أن يصلي أربع ركعات بأربع سور. الانعام والكهف وطه ويمن. فإن لم يحسن قرأ يس وسورة سجدة لقمان وسورة الدخان وسورة الملك. ولا يدع قراءة هذه الأربع سور في ليلة الجمعة ففيها فضل كثير. ومن لا يحسن القرآن قرأ ما يحسن فهو له بمنزلة الختمه. ويكثر من قراءة سورة الإخلاص. ومستحب أن يصلي صلاة التيسيع - كما سيأتي في باب التطوعات كفيتهيا -

= غريب، وقال ابن التيمي حدث حسن.

- (١) حديث اللهم اجعل فضائل صلواتك.. الحديث أخرجه ابن أبي حاتم في كتاب الصلاة على النبي ﷺ من حديث ابن مسعود نحوه بسند ضعيف وقفه على ابن مسعود
- (٢) حديث ابن عباس وأبي هريرة عن قرأ سورة الكهف ليلة الجمعة أو يوم الجمعة.. الحديث لم أجده من حديثيها
- (٣) حديث «الفرادة في المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون» وقل هو الله أحد، وفي مشقها الجمعة والمتالفين أخرجه ابن حبان وأبو يعقوب من حديث سيرة وفي ثلاث ابن حبان للحفظ عن سماع مرسلات قلت لا يصح مسنداً ولا مرسلات
- (٤) حديث «الفرادة في الجمعة بالجمعة والمتالفين، وفي صبح الجمعة بالسجدة» وقل هو الله أحد أخرجه مسلم من حديث ابن عباس وأبي هريرة
- (٥) حديث من دخل يوم الجمعة للمسجد فصل أربع ركعات يقرأ فيها قل هو الله أحد مائتي مرة.. الحديث أخرجه الخطيب في التروية عن ملك من حديث ابن عمر وقال غريب جداً
- (٦) حديث الأثر بالتخفيف في النجدة إذا دخل والإمام يخطب أخرجه مسلم من حديث جابر والبخاري والأثر بالركعتين، ولا يذكر التخفيف
- (٧) حديث مسكوته ﷺ عن الخطبة للدخول حتى فرغ من النجدة أخرجه الدارقطني من حديث أنس وقال أسند عبيد بن محمد ورواه فيه والصراب عن معتمر عن أبيه مرسلات

لأنه عليه السلام قال لعنه العباس وصلها في كل جمعة^(١) وكان ابن عباس رضي الله عنها لا يدع هذه الصلاة يوم الجمعة بعد الزوال وكان يجر عن جلالة فضلها. والأحسن أن يجعل وقته إلى الزوال للصلاة وبعد صلاة الجمعة إلى العصر لاستماع العلم وبعد العصر إلى المغرب للتسبيح والاستغفار. (السادس) الصدقة مستحبة في هذا اليوم خاصة فإنها تتضاعف إلا على من سأل والإمام يخطب وكان يتكلم في كلام الإمام فهذا مكروه. وقال صالح بن محمد: سأل مسكين يوم الجمعة والإمام يخطب - وكان إلى جانب أبي - فأعطى رجل أبي قطعة لبنائه ليأخذه منه أبي. وقال ابن مسعود إذا سأل الرجل في المسجد فقد استحق أن لا يعطى وإذا سأل على القرآن فلا تطهوه. ومن العلماء من كره الصدقة على السؤال في الجامع الذين يتخطون رقاب الناس؛ إلا أن يسأل قائماً أو قاعداً في مكانه من غير نخط. وقال كعب الأحبار: من شهد الجمعة ثم انصرف فتصدق بشيئين مختلفين من الصدقة ثم رجع فركع ركعتين يتم ركوعهما وسجودهما ونحوهما ثم يقول: اللهم إني أسألك باسمك بسم الله الرحمن الرحيم وباسمك الذي لا إله إلا هو الحي القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم، لم يسأل الله تعالى شيئاً إلا أعطاه. وقال بعض السلف: من أطعم مسكيناً يوم الجمعة ثم غدا وابتكر ولم يؤذ أحداً ثم قال حين يسلم الإمام بسم الله الرحمن الرحيم الحي القيوم أسألك أن تغفر لي وترحمي وتعافيني من النار ثم دعا بما بداله استجيب له (السابع) أن يجعل يوم الجمعة للأخرة فكيف فيه عن جميع أشغال الدنيا ويكثر فيه الأوراد ولا يتيسر فيه السفر فقد روى عنه من سافر في ليلة الجمعة دعا عليه ملكاه^(٢) وهو بعد طلوع الفجر حرام إلا إذا كانت الرفقة تفوت. وكره بعض السلف شراء الماء في المسجد في الشتاء ليشربه أو يسببه حتى لا يكون مباحاً في المسجد فإن البيع والشراء في المسجد مكروه. وقالوا: لا بأس لو أعطي القطعة خارج المسجد ثم شرب أو سبل في المسجد. وبالجملة ينبغي أن يزيد في الجمعة في أوقاته وأنواع خيراته فإن الله سبحانه إذا أحب عبداً استعمله في الأوقات الفاضلة بفواضل الأعمال وإذا مقتته استعمله في الأوقات الفاضلة بسوء الأعمال ليكون ذلك أوجع في عقابه وأشدّ لفته لحرماته بركة الوقت وانتهاكه حرمة الوقت. ويستحب في الجمعة دعوات، وسيأتي ذكرها في كتاب الدعوات إن شاء الله تعالى. وصل الله على كل عبد مصطفى.

الباب السادس: في مسائل متفرقة تعم بها البلوى ويحتاج المريد إلى معرفتها

(مسألة) الفعل القليل وإن كان لا يعطل الصلاة فهو مكروه إلا لحاجة وذلك في دفع المار وقتل العقر الذي يخاف ويمن قتلها بضرية أو ضربتين فإذا صارت ثلاثاً فقد كثرت وبطلت الصلاة، وكذلك القملة والبرغوث مهما تأذى بها كان له دفعهما وكذلك حاجته إلى الماء الذي يشوش عليه الخشوع كان معاذ يأخذ القملة والبرغوث في الصلاة. وابن عمر كان يقتل القملة في الصلاة حتى يظهر الدم على يده. وقال النخعي: يأخذها ويوهنها ولا شيء عليه إن قتلها. وقال ابن المسيب: يأخذها ويغسلها ثم يطرحها. وقال مجاهد: الأحب إلى أن يدهمها إلا أن تؤذي فتشغله عن صلاته فيوهنها قدر ما لا تؤذي ثم يلقيها. وهذه رخصة وإلا فالكمال الاحتراز من الفعل وإن قل. ولذلك كان بعضهم لا يطرد الذباب وقال: لا أعوذ نفسي ذلك فيفسد عليّ صلاتي. وقد سمعت أن الفساق بين يدي الملوك يصيرون على أدنى كثير ولا يتحركون. ومهما تناب فلا بأس أن يضع يده على فيه وهو الأول. وإن عطش حمد الله عز وجل في نفسه ولا يحرك لسانه. وإن غشا فينبغي أن لا يرفع رأسه إلى السماء وإن سقط رداؤه فلا ينبغي أن يسويه وكذلك أطراف عمامته فكل ذلك مكروه إلا لضرورة.

(١) حديث صلاة التسبيح ورواه لعنه العباس صلها في كل جمعة لمجرب أبو داود وابن ماجه وابن عزيمة والحاكم من حديث ابن عباس وقال الطيلى وغيره ليس بها حديث صحيح

(٢) حديث من سافر يوم الجمعة دعا عليه ملكاه لمجرب النخعي في الأثر من حديث ابن عمر ورواه ابن حنبل في الرواة عن مالك من حديث أبي هريرة بسند ضعيف.

(مسألة) الصلاة في التلويح جائزة وإن كان نزع التلويح سهلاً، وليست الرخصة في الحذف لمر التزع بل هذه النجاسة معفو عنها. وفي معناها الفلاس وصل رسول الله ﷺ في نعليه، ثم نزع فزع الناس تعاليم فقال: لم علمتم تعاليمكم؟ قالوا: رأيناك خلعت فخلعنا فقال ﷺ: إن جبرائيل عليه السلام أتاني فأخبرني أن بها خيراً فإذا أراد أحدكم المسجد فليقلب نعليه وليتظر فيها فإت رأى خيراً فليسهه بالأرض وليصل فيها^(١) وقال بعضهم: الصلاة في التلويح أفضل لأنه ﷺ قال: «لم علمتم تعاليمكم؟» وهذه مبالغة فإنه ﷺ سلمه ليين لهم سبب علمه إذ علم أنهم خلعوا على موافقته. وقد روى عبد الله بن السائب «أن النبي ﷺ خلع نعليه»^(٢) فإذن قد فعل كليهما فمن خلع فلا ينبغي أن يضمها عن يمينه ويساره فيضيح الموضع ويقطع الصف بل يضمها بين يديه ولا يتركها وراءه فيكون قلبه ملتفتاً إليها. ولعل من رأى الصلاة فيها أفضل راعي هذا المعنى وهو التفتت القلب إليها. روى أبو هريرة رضي الله عنه. أن النبي ﷺ قال: «إذا صل أحدكم فليجعل نعليه بين رجله»^(٣) وقال أبو هريرة لغيره: أجعلها بين رجلك ولا تؤذ بها مسلماً. وروى رسول الله ﷺ على يساره وكان إماماً^(٤)، فلإمام أن يفعل ذلك إذ لا يقف أحد على يساره. والأول أن لا يضمها بين قدميه فيشتتاته ولكن قدام قدميه، ولعله المراد بالحدث. وقد قال جابر بن مطعم. وضع الرجل نعليه بين قدميه بدعة.

(مسألة) إذا يزق في صلاته لم تبطل صلاته لأنه فعل فعل قليل. وما لا يحصل به صوت لا يعد كلاماً وليس على شكل حروف الكلام إلا أنه مكروه فينبغي أن يمتز منه إلا كما أذن رسول الله ﷺ فيه إذ روى بعض الصحابة «أن رسول الله ﷺ رأى في القبلة نخامة فغضب غضباً شديداً ثم حكها بمرجون كان في يده وقال: أتورني بعير، فطلع أثرها بزعفران ثم التفت إلينا وقال: أيكم يجب أن يزق في وجهه؟ قلنا: لا أحد، قال: فإن أحدكم إذا دخل في الصلاة فإن الله عز وجل بينه وبين القبلة»^(٥) وفي لفظ آخر «واجهه الله تعالى فلا يزق أحدكم تلقاء وجهه ولا عن يمينه ولكن عن شماله أو تحت قدمه اليسرى فإن بدلته بادرة فليصبر في ثوبه وليقلل به هكذا وذلك بعضه ببعض»

(مسألة) لوقوف المقتدى سنة وفرض؛ أما السنة: فإن يقف الواحد عن يمين الإمام متأخراً عنه قليلاً، والمرأة الواحدة تقف خلف الإمام؛ فإن وقت بجنب الإمام لم يضر ذلك ولكن خالفت السنة. فإن كان معها رجل وقف الرجل عن يمين الإمام وهي خلف الرجل. ولا يقف أحد خلف الصف منفرداً بل يدخل في الصف أو يمر إلى نفسه واحداً من الصف. فإن وقف منفرداً صحت صلاته مع الكراهية. وأما الفرص: فاتصال الصف وهو أن يكون بين المقتدى والإمام رابطة جامعة فإنها جماعة فإن كانا في مسجد كفى ذلك جامعاً لأنه ينبغي له فلا يحتاج إلى اتصال صف بل إلى أن يعرف أفعال الإمام، صل أبو هريرة رضي الله عنه على ظهر المسجد بصلاة الإمام. وإذا كان المأموم على فناء المسجد في طريق أو صحراء مشتركة وليس بينهما اختلاف بناء مفرق فيكفي القرب بقدر غلوة سهم وكفى بها رابطة إذ يصل فعل أحدهما إلى الآخر. وإنما يشترط إذا وقف في صحن دار بين المسجد أو يساره وبابها لاطيء في المسجد فالشرط أن يمد صف المسجد في دهرها من غير انقطاع إلى الصحن. ثم تصح صلاة من ذلك الصف ومن خلفه دون من تقدم عليه وهكذا حكم الأبي المختلفة فأما البناء الواحد والعروة الواحدة فكذلك الصحراء.

(مسألة) المسبوق إذا أدرك آخر صلاة الإمام فهو أول صلاته فليوافق الإمام وليين عليه وليقتن في المصح

الطلب السادس

- (١) حديث وصل في نعليه ثم نزع فزع الناس تعاليم... الحديث أخرجه أحمد واللفظ لا يين ماجه وأبو داود والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد
- (٢) حديث عبد الله بن السائب في دخل النبي ﷺ نعليه أخرجه مسلم
- (٣) حديث أبي هريرة «إذا صل أحدكم فليجعل نعليه بين رجله» أخرجه أبو داود بسند صحيح وضعه المنذري وليس به
- (٤) حديث يرويه نعليه على يساره أخرجه مسلم من حديث عبد الله بن السائب
- (٥) حديث يروى في القبلة نخامة فغضب... الحديث أخرجه مسلم من حديث جابر وألفظ عليه تنصراً من حديث أسر وعائشة وأبي سعيد وأبي هريرة وابن عمر.

في آخر صلاة نفسه. وإن قنت مع الإمام وإن أدرك مع الإمام بعض القيام فلا يشتغل بالدعاء وليبدأ بالفاتحة وليختمها. فإن ركع الإمام قبل تمامها وقدر على لحوقه في اعتدائه من الركوع فليتم. فإن عجز وانفصل الإمام وركع لبعض الفاتحة حكم جميعها فتنقطع عنه بالسبق. وإن زكع الإمام وهو في السورة فليقطعها. وإن أدرك الإمام في السجود أو التشهد كبر للإحرام ثم جلس ولم يكبر بخلاف ما إذا أدركه في الركوع فإنه يكبر ثانياً في الأولى لأن ذلك انتقال محسوب له. والتكبيرات للانتقالات الأصلية في الصلاة لا للمواضع بسبب القنوة. ولا يكون مدركاً للركعة ما لم يطمئن راعياً في الركوع والإمام يعد في حدِّ الراكعين. فإن لم يتم طمأننته إلا بعد مجاوزة الإمام حدِّ الراكعين فاتته تلك الركعة.

(مسألة) من فاتته صلاة الظهر إلى وقت العصر فليصل الظهر أولاً ثم العصر، فإن ابتداء العصر أجزاء ولكن ترك الأولى واقتحم شبهة الخلاف. فإن وجد إماماً فليصل العصر ثم ليصل الظهر بعده فإن الجماعة بالأداء أولى. فإن صل منفرداً في أول الوقت ثم أدرك جماعة صل في الجماعة ونوى صلاة الوقت والله يجتنب أيها شاء. فإن نوى فاتته أو تطوعاً جاز. وإن كان قد صل في الجماعة فأدرك جماعة أخرى فليقرأ الفاتحة أو النافلة فإعادة المؤداة بالجماعة مرة أخرى لا وجه له وإنما احتمل ذلك لدرك فضيلة الجماعة.

(مسألة) من صل ثم رأى على ثوبه نجاسة فالأحب قضاء الصلاة ولا يلزمه. ولو رأى النجاسة في أثناء الصلاة رمى بالثوب وأتم والأحب الاستئناف. وأصل هذا قصة خلع الثوبين حين أخبر جبرائيل عليه السلام رسول الله ﷺ بأن عليهما نجاسة فإنه لم يستأنف الصلاة.

(مسألة) من ترك التشهد الأول أو القنوت أو ترك الصلاة على رسول الله ﷺ في التشهد الأول أو فعل فعلاً سهواً وكانت تطول الصلاة يتمتع ولو شك فلا يدور أصل ثلاثاً أو أربعاً: أخذ باليقين ومسجد سجدة السهو قبل السلام. فإن نسي فبعد السلام مهياً تذكراً على القرب. فإن سجد بعد السلام وبعد أن أحدث بطلت صلاته. فإنه لما دخل في السجود كأنه جعل سلامه نسياناً في غير عمله يحصل التحلل به وعاد إلى الصلاة فلذلك يستأنف السلام بعد السجود. فإن تذكّر سجود السهو بعد خروجه من المسجد أو بعد طول الفصل فقد فات.

(مسألة) الوسوسة في نية الصلاة سببها خبل في العقل أو جهل بالشرع لأن امتثال أمر الله عز وجل مثل امتثال أمر غيره وتعظيمه كتعظيم غيره في حق القصد. ومن دخل عليه عالم فقام له فلو قال: نويت أن أتصحب قائلاً تعظيماً للدخول زيد الفاضل لأجل فضله متصلاً بدخوله مقبلاً عليه بوجهي، كان سقياً في عقله بل كما يراه ويعلم فضله تبعث داعية التعظيم فتعجب ويكون معظماً إلا إذا قام لشغل آخر أو في غفلة. واشتراط كون الصلاة ظهراً أداء فرضاً في كونه امتثالاً كاشتراط كون القيام مقروناً بالدخول مع الإقبال بالوجه على الداخل وانتهاء باعث آخر سواء. وتقصّد التعظيم به ليكون تعظيماً. فإنه لو قام مديراً عنه أو صبر فقام بعد ذلك بمدة لم يكن معظماً. ثم هذه الصفات لا بد وأن تكون معلومة وأن تكون مقصودة ثم لا يطول حضورها في النفس في لحظة واحدة وإنما يطول نظم الانفاط الدالة عليها إما تلفظاً باللسان وإما تفكيراً بالقلب. فمن لم يفهم نية الصلاة على هذا الوجه فكانه لم يفهم النية. فليس فيه إلا أنك دعيت إلى أن تصلي في وقت فأجبت وقمت فالوسوسة محض الجهل. فإن هذه القصد وهذه العلوم تنجمت في النفس في حالة واحدة ولا تكون مفصلة الآحاد في الذهن بحيث تطالعها وتتأملها. وفرق بين حضور الشيء في النفس وبين تفصيله بالفكر. والحضور مفاد للمعزوب والغفلة، وإن لم يكن مفصلاً فإن من علم الحوادث مثلاً فيعلمه يعلم واحد في حالة واحدة وهذا العلم يتضمن علوماً هي حاضرة وإن لم تكن مفصلة فإن من علم الحوادث فقد علم الموجود والمعدوم والتقدم والتأخر والزمان، وأن التقدم للعدم وأن التأخر للوجود، فهذه العلوم منظومة تحت العلم بالحوادث، بدليل أن العالم بالحوادث إذا لم يعلم غيره أو قيل له هل علمت التقدم حفظ أو التأخر أو العلم أو تقدم العلم أو تأخر الوجود أو الزمان انقسم إلى المتقدم والمتأخر؟ فقال غا مرتبة قط كان كاذباً وكان قوله متناقضاً لقوله: إلى أعلم الحوادث. ومن

الجهل بهذه الحقيقة يثور الوسواس فإن الوسواس يكلف نفسه أن يحضر في قلبه الظهيرة والأدائية والفرضية في حالة واحدة مفصلة بالأنظار وهو يطالبها وذلك محال. ولو كلف نفسه ذلك في القيام لأجل العالم لتعذر عليه. فهذه المعرفة يتدفق الوسواس وهو أن امتثال أمر الله سبحانه في النية كامتثال أمر غيره ثم أزيد على سبيل التسهيل والترخص وأقول لو لم يفهم الوسواس النية إلا بإحضار هذه الأمور مفصلة ولم يمثل في نفسه الامتثال دفعة واحدة وأحضر جملة ذلك في أثناء التكبير من أوله إلى آخره بحيث لا يفرغ من التكبير إلا وقد حصلت النية كفاه ذلك. ولا تكلفه أن يقرن الجميع بأول التكبير أو آخره فإن ذلك تكليف شطط. ولو كان مأموراً به لوقع للأولين سؤال عنه ولوسواس واحد من الصحابة في النية، فعدم وقوع ذلك دليل على أن الأمر على التساهل، فكيفها تيسرت النية للوسواس ينبغي أن يقنع به حتى يتعذر ذلك وتفرقه الوسوسة، ولا يطالب نفسه بتحقيق ذلك فإن التحقيق يزيد في الوسوسة. وقد ذكرنا في الفتاوى وجوهاً من التحقيق في تحقيق العلوم. والقصد المتعلق بالنية تنقصر العلم إلى معرفتها أما العامة. فراءا ضرها سماعها ويبيح عليها الوسواس فلذلك تركناها.

(مسألة) ينبغي أن لا يتقدم للعلوم على الإمام في الركوع والسجود والرفع منها ولا في سائر الأعمال ولا ينبغي أن يساويه بل يتبعه ويقف أثره فهذا معنى الاكتفاء، فإن سواه عمداً لم يطل صلاته كما لو وقف بجنبه غير متأخر عنه. فإن تقدم عليه ففي بطلان صلاته خلاف، ولا يبعد أن يقضي بالبطلان تشبيهاً بما لو تقدم في الموقف على الإمام؛ بل هذا أولى لأن الجماعة اقتداء في الفعل لا في الموقف فالتبعية في الفعل أهم. وإنما شرط ترك التقدم في الموقف تسهلاً للمتابعة في الفعل وتخصيلاً لصورة التبعية إذ اللائق بالمقتدى به أن يتقدم فالتقدم عليه في الفعل لا وجه له إلا أن يكون سهواً. ولذلك شدد رسول الله ﷺ التكبير فيه فقال «أما يتجشئ الذي يرفع رأسه قبل الإمام أن يحول الله رأسه رأس حماره»^(١) وأما التأخر عنه بركن واحد فلا يبطل الصلاة، وذلك بأن يعتدل الإمام عن ركوعه وهو بعد لم يركع ولكن التأخر إلى هذا الحد مكروه فإن وضع الإمام جبهته على الأرض وهو بعد لم يته إلى حد الركعين بطلت صلاته. وكذا إن وضع الإمام جبهته للسجود الثاني وهو بعد لم يسجد السجود الأول.

(مسألة) حتى على من حضر الصلاة إذا رأى من غيره إساءة في صلاته أن يغيره وينكر عليه. وإذ صدر من جاهل رفق بالجاهل وعلمه. فمن ذلك الأمر بتسوية الصفوف ومنع المفرد بالوقوف خارج الصف، والإنكار على من يرفع رأسه قبل الإمام إلى غير ذلك من الأمور. فقد قال ﷺ «ويل للعالم من الجاهل حيث لا يعلمه»^(٢) وقال ابن مسعود رضي الله عنه: من رأى من يسيء صلاته فلم ينه فهو شريكه في وزرها. وعن بلال بن سعد أنه قال: الخطيئة إذا أخفيت لم تضر إلا صاحبها فإذا أظهرت فلم تغير أضرت بالعامة وجاء في الحديث «أن بلالاً كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيبهم بالدرّة»^(٣) وعن عمر رضي الله عنه قال: تفقدوا إخوانكم في الصلاة فإذا فقدتوهم فإن كانوا مرضى فعودوهم وإن كانوا أصحاء فعاتبوهم. والعاب إنكار على من ترك الجماعة ولا ينبغي أن يتساهل فيه. وقد كان الأولون يبالغون فيه حتى كان بعضهم يحمل الجنائز إلى بعض من تخلف عن الجماعة إشارة إلى أن الميت هو الذي يتأخر عن الجماعة دون الحي. ومن دخل المسجد ينبغي أن يقصد بين الصف؛ ولذلك تراحم الناس عليه في زمن رسول الله ﷺ حتى قيل له: تغطت الميمنة فقال ﷺ «ومن عمر ميمنة المسجد كان له كفلاً من الأجر»^(٤) ومهما وجد غلاماً في الصف ولم يجد لنفسه مكاناً فله أن يخرجها إلى خلف ويدخل فيه - أي إذا لم يكن بالغاً - وهذا ما أردنا أن نذكره من المسائل التي تعم بها البلوى. وسياقي أحكام الصلوات للتفرقة في كعب الأوراد إن شاء الله تعالى.

(١) حديث «أما يتجشئ الذي يرفع رأسه قبل الإمام» متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٢) حديث «ويل للعالم من الجاهل...» الحديث أخرجه صاحب مسند الفريسي من حديث أنس بسند ضعيف.

(٣) حديث «أن بلالاً كان يسوي الصفوف ويضرب عراقيبهم بالدرّة» لم نجده.

(٤) حديث «ومن عمر ميمنة المسجد كان له كفلاً من الأجر» الحديث أخرجه ابن ماجه من حديث عمر بسند ضعيف.

الباب السابع: في النوافل من الصلوات

اعلم أن ما عدا الفرائض من الصلوات ينقسم إلى ثلاثة أقسام: سنن ومستحبات وتطوعات. ونعني بالسنن ما نقل عن رسول الله ﷺ المواظبة عليه كالرواتب عقب الصلوات وصلاة الضحى والوتر والتهجيد وغيرها؛ لأن السنة عبارة عن الطريق المسلوكة. ونعني بالمستحبات ما ورد الحبر بفضلها ولم ينقل المواظبة عليه. كما سننقله في صلوات الأيام والليالي في الأسبوع-وكالصلاة عند الخروج من المنزل والدخول فيه وأمثاله. ونعني بالتطوعات ما وراء ذلك مما لم يرد في عبته أثر ولكنه تطوع به العبد من حيث رغب في مناجاة الله عز وجل بالصلاة التي ورد الشرع بفضلها مطلقاً؛ فكانه متبرع به إذا لم يندب إلى تلك الصلاة بعينها وإن ندب إلى الصلاة مطلقاً، والتطوع عبارة عن التبرع. وسميت الأقسام الثلاثة نوافل من حيث إن العمل هو الزيادة وجعلتها زائد على الفرائض. فلفظ: النافلة والسنة والمستحب والتطوع؛ أردنا الاصطلاح عليه لتعريف هذه المقاصد. ولا حرج على من يغير هذا الاصطلاح فلا مشاحة في الألفاظ بعد فهم المقاصد. وكل قسم من هذه الأقسام تفاوتت درجاته في الفضل بحسب ما ورد فيها من الأخبار والأثار المعروفة لفضلها وبحسب طول مواظبة رسول الله ﷺ عليها وبحسب صحة الأخبار الواردة فيها واشتهورها، ولذلك يقال سنن الجماعات أفضل من سنن الأفراد. وأفضل سنن الجماعات: صلاة العيد ثم الكسوف ثم الاستسقاء. وأفضل سنن الأفراد: الوتر ثم ركعتا الفجر ثم ما بعدهما من الرواتب على تفويتها. وأعلم أن النوافل باعتبار الإضافة إلى متعلقاتها تنقسم إلى ما يتعلق بأسباب كالكسوف والاستسقاء وإلى ما يتعلق بأوقات، والمتعلق بالأوقات ينقسم إلى ما يتكرر بتكرار اليوم والليالي أو بتكرار الأسبوع أو بتكرار السنة فالجملة أربعة أقسام.

القسم الأول: ما يتكرر بتكرار الأيام والليالي وهي ثمانية، خمسة هي رواتب الصلوات الخمس، وثلاثة ورامها وهي صلاة الضحى وإحياء ما بين العشائين والتهجيد

(الأولى) راتبة الصبح وهي ركعتان قال رسول الله ﷺ «ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها»^(١) ويصح وقتها بطول الفجر الصادق وهو المستطير دون المستطيل. وإدراك ذلك بالمشاهدة عسير في أوله إلا أن يتعمد منازل القمر أو يعلم اقتران طلوعه بالكواكب الظاهرة للبحر. فيستدل بالكواكب عليه. ويعرف «تقعر لي ليلتين من الشهر فإن القمر يطلع مع الفجر ليلة ست وعشرين، ويطلع الصبح مع غروب القمر ليلة اثني عشر من الشهر هذا هو الغالب، ويتطرق إليه تفاوت في بعض البروج وشرح ذلك يطول. وتعلم منازل القمر من المهمات للمريد حتى يطلع به على مقادير الأوقات بالليل وعمل الصبح، ويفوت وقت ركعتي الفجر بعوات وقت فريضة الصبح وهو طلوع الشمس، ولكن السنة أدلّهما قبل الفرض. فإن دخل المسجد وقد قامت الصلاة فليشتغل بالمكتوبة فإنه ﷺ قال: «إذا أقيئت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة»^(٢) ثم إذا فرغ من المكتوبة قام إليها وصلّاها. والصحيح أنها أداء ما وقتنا قبل طلوع الشمس لأنها ثابتان للفرض في وقته وإنما الترتيب بينهما سنة في التقديم والتأخير إذا لم يصادف جماعة. فإذا صادف جماعة انقلب الترتيب وبقيت أداء والمستحب أن يصلّيها في المنزل وتضعفها، ثم يدخل المسجد ويصلّي ركعتين تحية المسجد، ثم يجلس ولا يصلّي إلى أن يصلّي المكتوبة. وفيما بين الصبح إلى طلوع الشمس الأحب فيه الذكر والفكر والاعتصار على ركعتي الفجر والفريضة (الثانية) راتبة الظهر وهي ست ركعات: ركعتان بعدها وهي أيضاً ستة مؤكدة، وأربع قبلها وهي أيضاً ستة وإن كانت دون الركعتين الأخيرتين. روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «من صل أربع ركعات بعد زوال الشمس يحسن قرامتهن وركوعهن وسجودهن صل معه سبعون ألف ملك

الباب السابع

(١) حديث ركعتا الفجر خير من الدنيا... الحديث أخرجه مسلم من حديث عائشة.
(٢) حديث «إذا أقيئت الصلاة فلا صلاة إلا المكتوبة» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

يستفرونه لو حتى الليل،^(١) وكان ﷺ لا يدع أرباعاً بعد الزوال يطيلهن ويقول إن أبواب السماء تفتح في هذه الساعة فأحب أن يرفح لي فيها عمل^(٢). رواه أبو أيوب الأنصاري وتفرّد به، ودلّ عليه أيضاً ما روت أم حبيبة زوج النبي ﷺ أنه قال: من صلّى في كل يوم اثني عشرة ركعة غير المكتوبة بني له بيت في الجنة ركعتين قبل الفجر وأربعاً قبل الظهر وركعتين بعدها وركعتين قبل العصر وركعتين بعد المغرب^(٣) وقال ابن عمر رضي الله عنهما: حفظت من رسول الله ﷺ في كل يوم عشر ركعات^(٤) فذكر ما ذكرته أم حبيبة رضي الله عنها إلا ركعتي الفجر فإنه قال: تلك ساعة لم يكن يدخل فيها على رسول الله ﷺ ولكن حدثني أخي حفصة رضي الله عنها أنها ﷺ كان يصلي ركعتين في بيتها ثم يخرج. وقال في حديثه: ركعتين قبل الظهر وركعتين بعد العشاء. فصارت الركعتان قبل الظهر أكد من جملة الأربعة. ويدخل وقت ذلك بالزوال. والزوال يعرف بزيادة ظل الأشخاص المنتصبه مائلة إلى جهة الشرق، إذ يقع للشخص ظل عند الطلوع في جانب المغرب يستطيل فلا تزال الشمس ترتفع والظل ينقص وينحرف عن جهة المغرب إلى أن تبلغ الشمس منتهى ارتفاعها وهو قوس نصف النهار فيكون ذلك منتهى نقصان الظل. فإذا زالت الشمس عن منتهى الارتفاع أخذ الظل في الزيادة فمن حيث صارت الزيادة مدركة بالحس دخل وقت الظهر. ويعلم قطعاً أن الزوال في علم الله سبحانه وقع قبله ولكن التكليف لا ترتبط إلا بما يدخل تحت الحس. والفقر الباقي من الظل الذي منه يأخذ في الزيادة يطول في الشتاء ويقصر في الصيف، ومنتهى طوله بلوغ الشمس أول الجدي، ومنتهى قصره بلوغها أول السرطان. ويعرف ذلك بالأقدام والموازين ومن الطرق القريبة من التحقيق لمن أحسن مراعاته أن يلاحظ القطب الشمالي بالليل ويضع على الأرض لوحاً مربعاً وضماً مستوياً بحيث يكون أحد أضلاعه من جانب القطب، بحيث توهم سقوط حجر من القطب إلى الأرض ثم توهم خطاً إلى مسقط الحجر إلى الضلع الذي يليه من الثلوح لقام الخط على الضلع على زاويتين قائمتين أي لا يكون المخطط مثلاً إلى أحد الضلعين، ثم تنصب عموداً على اللوح نصباً مستوياً في موضع علامة * وهو يزاؤه القطب فيقع ظله على اللوح في أول النهار مثلاً إلى جهة المغرب في صوب خط * ثم لا يزال يميل إلى أن ينطبق على خط ب، بحيث لو مدّ رأسه لانتهى على الاستقامة إلى مسقط الحجر، ويكون موازياً للضلع الشرقي والغربي غير مائل إلى أحدهما، فإذا بطل ميله إلى الخاب الغربي فالشمس في منتهى الارتفاع، فإذا انحرف الظل عن الخط الملمي على اللوح إلى جانب الشرق فقد زالت الشمس. وهذا يدرك بالحس تحقّقاً في وقت هو قريب من أول الزوال في علم الله تعالى، ثم يعلم على رأس الظل عند انحرافه علامة، فإذا صار الظل من تلك العلامة مثل العمود دخل وقت العصر فهذا القدر لا بأس بجمعه في علم الزوال وهله صوته:

(الثالثة) رتبة العصر وهي أربع ركعات قبل العصر. روى أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال درج الله حيداً صلّى قبل العصر أرباعاً^(٥) فضل ذلك على رجاء الدخول في دهوة رسول الله ﷺ مستحب استيجاباً مؤكداً فإن دهوته تستجاب لا محالة له. ولم تكن مواظبته على السنة قبل العصر كمواظبته على ركعتين قبل الظهر (الرابعة) رتبة المغرب وهما ركعتان بعد الفريضة لم

(١) حديث أبي هريرة عن صلّى أربع ركعات بعد زوال الشمس بمن قرأه من... الحديث ذكره عبد الملك بن حبيب بإسناد من حديث أبي

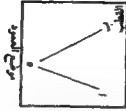
مسعود وإليه عن حديث أبي هريرة
(٢) حديث أبي أيوب وكان لا يدع أرباعاً بعد الزوال. الحديث أخرجه أحمد بسند ضعيف نحوه وهو عند أبي داود وابن ماجه مختصراً وروى الترمذي نحوه من حديث عبد الله بن السائب وقال حسن

(٣) حديث أم حبيبة عن صلّى في يوم اثني عشرة ركعة... الحديث أخرجه الشيخان وصححه إسناده على شرط مسلم ورواه مسلم مختصراً ليس فيه تعين لوقت الركعات

(٤) حديث ابن عمر محفوظ من النبي ﷺ في كل يوم عشر ركعات... الحديث متفق عليه واللفظ للبصري ولم يخل في كل يوم

(٥) حديث أبي هريرة بحسن الله عبد صلّى أرباعاً قبل العصر أخرجه أبو داود والترمذي وابن حبان من حديث ابن عمر وأعله ابن القطان ولم

أره من حديث أبي هريرة



جانب الشرق

تختلف الرواية فيها، وأما ركعتان قبلها بين أذان وإقامة المؤذن على سبيل المبادرة فقد نقل عن جماعة من الصحابة كأبي بن كعب وعبد بن الصامت وأبي ذرّ وزيد بن ثابت وغيرهم قال جعفة أو غيره: كان المؤذن إذا أذن لصلاة المغرب ابتدر أصحاب رسول الله ﷺ السواري يصلون ركعتين^(١) وقال بعضهم: كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلينا فيسأل أصليتم المغرب؟ وذلك يدخل في عموم قوله ﷺ «بين كل أذانين صلاة لمن شاء»^(٢) وكان أحمد بن حنبل يصلها فعابه الناس فتركها فقبل له في ذلك فقال: لم أر الناس يصلونها، فتركها وقال: لأن صلاهما الرجل في بيته أو حيث لا يراه الناس فحسن. ويدخل وقت المغرب بنبيوية الشمس عن الأضواء في الأراضي المستوية التي ليست محفوفة بالجبال فإن كانت محفوفة بها في جهة المغرب فيتوقف إلى أن يرى إقبال السواد من جانب المشرق قال ﷺ «إذا أقبل الليل من ههنا وأدبر النهار من ههنا فقد أفطر الصائم»^(٣) والأحب المبادرة في صلاة المغرب خاصة وإن أخرجت وصليت قبل غيبوبة الشفق الأحمر وقعت أداء ولكنه مكروه. وآخر عمر رضي الله عنه صلاة المغرب ليلة حتى طلع نجم فاعتق رقبة وأخرها ابن عمر حتى طلع كوكبان فاعتق رقتين (الخامسة) رابعة العشاء الأخيرة أربع ركعات بعد الفريضة. قالت عائشة رضي الله عنها وكان رسول الله ﷺ يصلي بعد العشاء الأخيرة أربع ركعات ثم ينام^(٤) واختار بعض العلماء من مجموع الأخبار أن يكون عدد الرواتب سبع عشرة كعد المكتوبة: ركعتان قبل الصبح وأربع قبل الظهر وركعتان بعدها وأربع قبل العصر وركعتان بعد المغرب وثلاث بعد العشاء الأخيرة وهي الوتر^(٥) ومنها عرفت الأحاديث الواردة فيه فلا معنى للتقدير فقد قال ﷺ «الصلاة خير موضع فمن شاء أكثر ومن شاء أقل»^(٦) فإذا أختار كل مريد من هذه الصلاة بقدر رغبته في الخير فقد ظهر فيها ذكرناه أن بعضها أكد من بعض، وترك الأكيد أبعد لا سيما والفرائض تكمل بالتواضع فمن لم يستكثر منها يوشك أن لا تسلم له فريضة من غير جابر (السادسة) الوتر: قال أنس بن مالك «كان رسول الله ﷺ يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات، يقرأ في الأولى سبح اسم ربك الأعلى وفي الثانية قل يا أيها الكافرون وفي الثالثة قل هو الله أحد»^(٧) وجاء في الخبر أنه ﷺ كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً وفي بعضها متربعا^(٨) وفي بعض الأخبار إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليه وصل فوفقه ركعتين قبل أن يرقد يقرأ فيها إذا زلزلت الأرض وسورة التكاثر^(٩) وفي رواية أخرى «قل يا أيها الكافرون» ويموز الوتر مقصولاً وموصولاً، بتسليمة واحدة وتسليمتين: وقد أوتر رسول الله ﷺ

- (١) حديث جعفة أو غيره «في ابتدر أصحاب رسول الله ﷺ السواري إذا أذن لصلاة المغرب» متفق عليه من حديث أنس لا من حديث جعفة، وروى عبد الله بن أحمد في زوائد للسند وأن أبي بن كعب وعبد الرحمن بن عوف كثرا يركعان حتى تغرب الشمس ركعتين قبل المغرب
- (٢) حديث «كنا نصلي الركعتين قبل المغرب حتى يدخل الداخل فيحسب أنا صلينا» أخرجه مسلم من حديث أنس
- (٣) حديث «بين كل أذانين صلاة لمن شاء» متفق عليه من حديث عبد الله بن مطلق
- (٤) حديث «إذا أقبل الليل من ههنا...» الحديث متفق عليه من حديث عمر
- (٥) حديث عائشة «كان يصلي بعد العشاء الأخيرة أربع ركعات ثم ينام» أخرجه أبو داود
- (٦) حديث «الوتر ثلاث بعد العشاء» أخرجه أحمد واللفظ له والشافعي من حديث عائشة «كان يوتر بثلاث لا يفصل بينهما»
- (٧) حديث «الصلاة خير موضع» أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي ذر
- (٨) حديث أنس «كان يوتر بعد العشاء بثلاث ركعات يقرأ في الأولى سبح...» الحديث أخرجه ابن عدي في ترجمة محمد بن أبان ورواه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عباس بسند صحيح
- (٩) حديث «كان يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً» أخرجه مسلم من حديث عائشة
- (١٠) حديث «إذا أراد أن يدخل فراشه زحف إليه ثم صلى ركعتين...» الحديث أخرجه البيهقي من حديث أبي أمامة وأنس نحوه وضمه وأبى فيه «زحف إليه ولا ذكر وأما كم التكاثر»

بركعة^(١) وثلاث^(٢) وخمس^(٣) وهكذا بالأوتار^(٤) إلى إحدى عشرة ركعة^(٥) والرواية مترددة في ثلاث عشرة^(٦) وفي حديث شاذ وسبع عشرة ركعة^(٧) وكانت هذه الركعات - أعني ما سميها بجلتها وترأ - صلاة بالليل وهو التهجيد والتهجيد بالليل سنة مؤكدة - وسأني ذكر فضلها في كتاب الأوراد وفي الأفضل خلاف قليل إن الإتيار ببركعة فردة أفضل إذ صرح أنه ﷺ كان يواطب على الإتيار ببركعة فردة وقيل الموصولة أفضل للخروج عن شبهة الخلاف لا سيما الإمام إذ قد يقتل به من لا يرى الركعة الفردة صلاة، فإن صل موصولاً نوى بالجميع الوتر وإن اقتصر على ركعة واحدة بعد ركعتي العشاء أو بعد فرض العشاء نوى الوتر وصح. لأن شرط الوتر أن يكون في نفسه وترأ وأن يكون موترأ لغيره مما سبق قبله وقد أوتر الفرض ولو أوتر قبل العشاء لم يصح أي لا ينال فضيلة الوتر الذي هو خير له من حر النعم^(٨) كما ورد به الخبر. وإلا فركعة فردة صحيحة في أي وقت كان وإنما لم يصح العشاء لأنه خرق إجماع الحلق في الفعل ولأنه لم يتقدم ما يصير به وترأ. فأما إذا أراد أن يوتر بثلاث مفصولة ففي بيته في الركعتين نظر. فإنه إن نوى بها التهجيد أو سنة العشاء لم يكن هو من الوتر. وإن نوى الوتر لم يكن هو في نفسه وترأ. وإنما الوتر ما بعده. ولكن الأظهر أن ينوي الوتر كما ينوي في الثلاث الموصولة الوتر. ولكن للوتر مضيان، أحدهما: أن يكون في نفسه وترأ، والآخر أن ينشأ ليكمل وترأ بما بعده فيكون مجموع الثلاثة وترأ، والركعتان من جملة الثلاث إلا أن وترته موقوفة على الركعة الثالثة. وإذا كان هو على عزم أن يوترها بثالثة كان له أن ينوي بها الوتر. والركعة الثالثة وتر بنفسها وموترة لغيرها. والركعتان لا يوتران غيرها وليستا وترأ بأنفسهما ولكنهما موترتان بغيرهما. والوتر ينبغي أن يكون آخر صلاة الليل فيقع بعد التهجيد وسبني فضائل الوتر والتهجيد وكيفية الترتيب بينها في كتاب ترتيب الأوراد (السابعة) صلاة الضحى: فالواقفة عليها من عزائم الأفعال وفواضلها، أما عدد ركعاتها فأكثر ما نقل فيه ثمان ركعات. روت أم هانئ أخت علي بن أبي طالب رضي الله عنها أنه ﷺ صلى الضحى ثمان ركعات أطالهن وحسنهن^(٩) ولم ينقل هذا القدر غيرها. فأما عائشة رضي الله عنها فلما ذكرت أنه ﷺ كان يصلي الضحى أربعاً ويؤيد ما شاء الله سبحانه^(١٠) فلم تجد الزيادة أي أنه كان يواطب على الأربعة ولا ينقص منها وقد يزيد زيادات. وروى في حديث مفرد أن النبي ﷺ كان يصلي الضحى ست ركعات^(١١) وأما وقتها فقد روى علي رضي الله عنه أنه ﷺ كان يصلي الضحى ستاً في وقتين، إذا أشرقت الشمس وارتفعت قام وصل ركعتين - وهو أول البورد الثاني من أوراد النهار كما سيأتي - وإذا انبسطت الشمس وكانت في ربع السه من جانب الشرق صل أربعاً^(١٢) فالأول إنما يكون إذا ارتفعت الشمس قيد نصف رمح والثاني إذا مضى من النهار ربعه بإزاء صلاة العصر فإن وقته أن يبقى من النهار ربعه.

(١) حديث والوتر ببركعة متفق عليه من حديث عمر وهو لطم من حديث عائشة

(٢) حديث والوتر بثلاث تقدم

(٣) حديث والوتر بخمسة من حديث عائشة يوتر من ذلك بخمسة ولا يجلس في شيء إلا في آخرها

(٤) حديث والوتر بسبع أخرجه مسلم وأبو داود والنسائي واللفظ له من حديث عائشة أن رسول الله ﷺ لما كبر وصعب أوتر بسبع ركعات لا يقدم إلا في الساعة ثم ينهي ولا يسلم فيصل السابعة والوتر بسبع أخرجه مسلم من حديث عائشة وهو في الذي قبله

(٥) حديث الوتر بإحدى عشرة أخرجه أبو داود بإسناد صحيح من حديث عائشة وكان يوتر بأربع وثلاث، وست وثلاث، وثمان وثلاث، وعشر وثلاث. الحديث ومسلم من حديثها وكان يصلي بالليل إحدى عشرة ركعة. الحديث

(٦) حديث والوتر ثلاث عشرة تقدم في الذي قبله والترمذي والنسائي من حديث أم سلمة وكان يوتر ثلاث عشرة، وقال الترمذي حسن ومسلم من حديث عائشة وكان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة زاد في رواية يركعتي الفجر

(٧) حديث والوتر سبع عشرة أخرجه ابن المبارك من حديث طلحة عرسلاً وكان يصلي سبع عشرة ركعة من الليل

(٨) حديث والوتر غير من حر النعم أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث عذرة ابن حلقة وإن كان لمسلم بصلاة هي خير لكم من حر النعم وضحه البحاري وغيره

(٩) حديث لم حلق، وصل الضحى ثمان ركعات أطالهن وأحسنهن، متفق عليه دون زيادة وأطالهن وأحسنهن، وهي منكرة

(١٠) حديث عائشة وكان يصلي الضحى أربعاً ويؤيد ما شاء الله أخرجه مسلم

(١١) حديث وكان يصلي الضحى ست ركعات أخرجه الحاكم في فضل صلاة من حديث جابر ورواه ثلاث

(١٢) حديث وكان إذا أشرقت وارتفعت قام وصل ركعتين وإذا انبسطت الشمس ركعتين في ربع النهار من جانب المشرق صل أربعاً أخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه من حديث علي كان نبي الله صل الله عليه وسلم وإذا زالت الشمس من مظهرها قيد رمح أو دحير كندر صلاة العصر من مغربا صل ركعتين ثم لمجل حتى إذا ارتفع الضحى صل في أربع ركعات لفظ النسائي وقال الترمذي حسن

والظهر على منتصف النهار، ويكون الضحى على منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال، كما أن العصر على منتصف ما بين الزوال إلى الغروب. وهذا أفضل الأوقات. ومن وقت ارتفاع الشمس إلى ما قبل الزوال وقت للضحى على الجملة. (الثامنة) إحياء ما بين المشامين وهي سنة مؤكدة وما نقل عنه من فعل رسول الله ﷺ بين المشامين ست ركعات^(١) وهذه الصلاة فضل عظيم. وقيل إنها المراد بقوله عز وجل (تجاني جنهم عن المضاجع) وقد روى عنه ﷺ أنه قال: «من صلى بين المغرب والمشاء فلها من صلاة الأوابين»^(٢) وقال ﷺ «من عكف نفسه فيما بين المغرب والمشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو بقرآن كان حقاً على الله أن يبي له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منها مائة عام ويغفر له بينها غراساً لو طافه أهل الأرض لوسعهم»^(٣) وسبأ بقية فضائلها في كتاب الأوراد إن شاء الله تعالى.

القسم الثاني ما يتكرر بتكرر الأسابيع

وهي صلاة أيام الأسبوع ولياليه لكل يوم ولكل ليلة

أما الأيام فنبداً فيها بيوم الأحد. يوم الأحد: روى أبو هريرة رضي الله عنه النبي ﷺ أن قال: «من صلى يوم الأحد أربع ركعات يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وأمن الرسول مرة كتب الله له بعدد كل نصراني ونصرانية حسنة وأعطاه الله ثواب نبي وكتب له حجة وعمره وكتب له بكل ركعة ألف صلاة وأعطاه الله في الجنة بكل حرف مدينة من مسك أذفوه»^(٤) وروى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «: وحلوا الله بركة الصلاة يوم الأحد فإنه سبحانه واحد لا شريك له فمن صلى يوم الأحد بعد صلاة الظهر أربع ركعات بعد القرينة والسنة يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وتنزل السجدة، وفي الثانية الكتاب وتبارك الملك ثم تشهد وسلم ثم قام فصل ركعتين آخرين يقرأ فيها فاتحة الكتاب وسورة الجمعة وسأل الله سبحانه حاجته كان حقاً على الله أن يقضي حاجته»^(٥).

يوم الإثنين: روى جابر عن رسول الله ﷺ أنه قال: «من صلى يوم الإثنين عند ارتفاع النهار ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد والمؤمنين مرة فإذا سلم استغفر الله عشر مرات وصل على النبي ﷺ عشر مرات غفر الله له ذنوبه كلها»^(٦) وروى أنس بن مالك عن النبي ﷺ أنه قال: «من صلى يوم الإثنين اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة فإذا فرغ قرأ قل هو الله أحد اثنتي عشرة مرة واستغفر اثنتي عشرة مرة ينادى به يوم القيامة: أين فلان بن فلان ليقم فلانخذ ثوابه من الله عز وجل؟ فأول ما يعطى من الثواب ألف حلة ويتزوج ويقال له أدخل الجنة فيستقبله مائة ألف ملك مع كل ملك هدية يشيعونه حتى يلدو على ألف قصر من نور يتلألاه»^(٧).

يوم الثلاثاء: روى يزيد الرقاشي عن أنس بن مالك قال: «قال ﷺ: من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انقضاء النهار»^(٨) وفي حديث آخر «عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة

(١) حديث وصلى بين المشامين ست ركعات، أخرجه ابن منه في الضحى والطبراني في الأوسط والأصغر من حديث صدر ابن ياسر بسند ضعيف والترمذي وضعفه من حديث أبي هريرة من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيها ينين بسوء عطلن له بهادفة التي عشرة سنة

(٢) حديث ومن صلى بين المغرب والمشاء فلها من صلاة الأوابين، أخرجه ابن المبارك في البرق في رواية ابن المنذر مرسلًا

(٣) حديث ومن عكف نفسه بين المغرب والمشاء في مسجد جماعة أخرجه أبو الوليد الصغري في - كتاب الصلاة - من طريق عبد الملك بن حبيب بإسناد له من حديث عبد الله بن عمر

(٤) حديث ومن صلى يوم الأحد أربع ركعات. الحديث أخرجه أبو موسى اللخمي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٥) حديث علي وحلوا الله بركة الصلاة يوم الأحد. الحديث ذكره أبو موسى اللخمي في بئر إسناده.

(٦) حديث جابر عن صلى يوم الإثنين عند ارتفاع النهار ركعتين. الحديث أخرجه أبو موسى اللخمي من حديث جابر بن عمر مرفوعاً وهو حديث منكر

(٧) حديث أنس ومن صلى يوم الإثنين اثنتي عشرة ركعة. الحديث ذكره أبو موسى اللخمي بغير سند وهو منكر.

(٨) حديث يزيد الرقاشي عن أنس من صلى يوم الثلاثاء عشر ركعات عند انقضاء النهار. الحديث أخرجه أبو موسى اللخمي بسند ضعيف ولم يقل «عند انقضاء النهار ولا عند ارتفاعه»

وقل هو الله أحد ثلاث مرات لم تكتب عليه خطيئة إلى سبعين يوماً فإن مات إلى سبعين يوماً مات شهيداً وغفر له ذنوب سبعين سنة.

يوم الأربعاء: روى أبو إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم الأربعاء نثني عشرة ركعة عند ارتفاع النهار يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات والمعوذتين ثلاث مرات نادى عند العرش: يا عبد الله استأنف العمل فقد غفر لك ما تقدم من ذنبك ورفع الله سبحانه عنك عذاب القبر وضيقه وظلمته ورفع عنك شوائب القيامة، ورفع له من يومه عمل نبي»^(١).

يوم الخميس: عن عكرمة عن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وآية الكرسي مائة مرة وفي الثانية فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد مائة مرة ويصل على محمد مائة مرة أعطاه الله ثواب من صام رجب وشعبان ورمضان وكان له من الثواب مثل حاج البيت وكتب له بعد كل من آمن بالله سبحانه وتوكل عليه حسنة»^(٢).

يوم الجمعة، روى عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «يوم الجمعة صلاة كله ما من عبد مؤمن قام إذا استطلت الشمس وارتفعت قدر ربح أو أكثر من ذلك فتوضأ ثم أسغ الوضوء فصل سبعة الضحى ركعتين إيماناً واحتساباً إلا كتب الله له مائتي حسنة وعما عنه مائة سيئة ومن صلى أربع ركعات رفع الله سبحانه له في الجنة أربعمائة درجة ومن صلى ثمانين ركعة رفع الله تعالى له في الجنة ثمانمائة درجة وغفر له ذنوبه كلها ومن صلى نثني عشرة ركعة كتب الله له ألفين ومائتي حسنة وعما عنه ألفين ومائتي سيئة ورفع له في الجنة ألفين ومائتي درجة»^(٣) وعن نافع عن ابن عمر رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال: «من دخل الجامع يوم الجمعة فصل أربع ركعات قبل صلاة الجمعة يقرأ في كل ركعة الحمد لله وقل هو الله أحد تحسب مرة لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له»^(٤).

يوم السبت: روى أبو هريرة أن النبي ﷺ: «من صلى يوم السبت أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات فإذا فرغ قرأ آية الكرسي كتب الله له بكل حرف حجة وعمره ورفع له بكل حرف أجر سنة صيام نهارها وقيام ليلها وأعطاه الله عز وجل بكل حرف ثواب شهيد وكان تحت ظل عرش الله مع النبيين والشهداء»^(٥).

وأما الليالي. ليلة الأحد: روى أنس بن مالك في ليلة الأحد أنه صلى الله عليه وسلم قال: «من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد تحسب مرة والمعوذتين مرة مرة واستغفر الله عز وجل مائة مرة واستغفر لنفسه ولوالديه مائة مرة وصل على النبي ﷺ مائة مرة وتبرأ من حوله وقوته والتجأ إلى الله ثم قال: أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن آدم صفة الله وفطرته وإبراهيم خليل الله وموسى كليم الله وعيسى روح الله ومحمداً حبيب الله كان له من الثواب بعدد ما دعا الله ولداً وم لا يدع لله ولداً ويعتبه الله عز وجل يوم القيام مع الأمنين وكان حقاً على الله تعالى أن يدخله الجنة مع النبيين»^(٦).

(١) حديث أبي إدريس الخولاني عن معاذ بن جبل عن النبي ﷺ: «من صلى يوم الأربعاء نثني عشرة ركعة... الحديث أخرجه أبو موسى المديني وقال: رواه ثقات والحديث مرثب.

(٢) قلت: بل في غير موسى وهو محمد بن حيد الرازي أحمد الكليني.

(٣) حديث عكرمة عن ابن عباس عن يوم الخميس بين الظهر والعصر ركعتين... الحديث أخرجه أبو موسى المديني بسند ضعيف حد.

(٤) حديث حل يوم الجمعة صلاة كله ما من عبد مؤمن قام إذا استطلت الشمس... الحديث لم أجده له أصلاً وهو باطل.

(٥) حديث نافع عن ابن عمر من دخل الجامع يوم الجمعة فصل أربع ركعات... الحديث أخرجه البخاري في كتاب الوضوء وقال لا يصح وعده الله ب... وصيغ مجهول والمطلب في الرواية عن مالك وقال غريب جداً ولا أعرف له وجهاً غير هذا.

(٦) حديث أبي هريرة عن يوم السبت أربع ركعات... الحديث أخرجه أبو موسى المديني في كتاب وظائف الليالي والأيام بسند ضعيف جداً.

(٧) حديث من صلى ليلة الأحد عشرين ركعة... الحديث ذكره أبو موسى المديني بغير إسناد وهو منكر وروى أبو موسى من حديث أنس بن مالك فضل الصلاة فيها ست ركعات وأربع ركعات وكلاهما ضعيف جداً.

ليلة الإثنين: روى الأعمش عن أنس قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ليلة الإثنين أربع ركعات يقرأ في الركعة الأولى الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرات، وفي الركعة الثانية الحمد لله وقل هو الله أحد عشر مرات، وفي الركعة الثالثة الحمد لله وقل هو الله أحد ثلاثين مرة، وفي الركعة الرابعة الحمد لله وقل هو الله أحد أربعين مرة ثم يسلم ويقرأ قل هو الله أحد خمسا وسبعين مرة واستغفر الله لنفسه ولوالديه خمسا وسبعين مرة ثم سأل الله حاجته كان حقا على الله أن يعطيه سؤاله ما سأل»^(١) وهي تسمى صلاة الحاجة.

ليلة الثلاثاء: من صلى ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين خمس عشرة مرة، ويقرأ بعد التسليم خمس عشرة مرة آية الكرسي واستغفر الله تعالى خمس عشرة مرة كان له ثواب عظيم وأجر جسيم. وروى عن عمر رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: «من صلى ليلة الثلاثاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وأنا أنزلناه وقل هو الله أحد سبع مرات اعتق الله رقبته من النار ويكون يوم القيامة قائمه ودليله إلى الجنة»^(٢).

ليلة الأربعاء: روت فاطمة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال: «من صلى ليلة الأربعاء ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل أعوذ برب الفلق عشر مرات، وفي الثانية بعد الفاتحة قل أعوذ برب الناس عشر مرات ثم إذا سلم استغفر الله عشر مرات ثم يصلي على محمد ﷺ عشر مرات نزل من كل سماء سبعون ألف ملك يكتبون ثوابه إلى يوم القيامة»^(٣) وفي حديث آخر: «دست عشرة ركعة يقرأ بعد الفاتحة ما شاء الله ويقرأ في آخر الركعتين آية الكرسي ثلاثين مرة وفي الأولين ثلاثين مرة قل هو الله أحد يشفع في عشرة من أهل بيته كلهم وجبت عليهم النار» روت فاطمة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله ﷺ: «من صلى ليلة الأربعاء ست ركعات قرأ في ركعة بعد الفاتحة قل اللهم مالك الملك إلى آخر الآية فإذا فرغ من صلاته يقول جزى الله محمدا عنا ما هو أهله غفر له ذنوب سبعين سنة وكتب له يراعة من النار»^(٤).

ليلة الخميس: قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال النبي ﷺ: «من صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وآية الكرسي خمس مرات وقل هو الله أحد خمس مرات والمعوذتين خمس مرات فإذا فرغ من صلاته استغفر الله تعالى خمس عشرة مرة وجعل ثوابه لوالديه فقد أدى حق والديه عليه وإن كان عاقا لها وأعطاه الله تعالى ما يعطي الصديقين والشهداء»^(٥).

ليلة الجمعة: قال جابر: قال رسول الله ﷺ: «من صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد إحدى عشرة مرة فكأنما عبد الله تعالى اثنتي عشرة سنة صيام نهارها وقيام ليلها»^(٦) وقال أنس قال النبي ﷺ: «من صلى ليلة الجمعة صلاة المشاء الأخيرة في جماعة وصل ركعتي السنة ثم صلى بعدهما عشر ركعات قرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد والمعوذتين مرة مرة ثم أوتر بثلاث ركعات ونام على جنبه الأيمن وجهه إلى القبلة فكأنما أحيا ليلة القدر»^(٧) وقال

(١) حديث والأعمش عن أنس ومن صلى ليلة الإثنين أربع ركعات.. الحديث ذكره أبو موسى للمدني هكذا عن الأعمش بغير إسناد من رواية يزيد الرقائي عن أنس حديثا في صلاة ست ركعات فيها وهو منكر.

(٢) حديث والصلوة في ليلة الثلاثاء ركعتين.. الحديث ذكره أبو موسى بغير إسناد حكاه عن بعض المصنفين وأسنده من حديث ابن مسعود وجابر حديثا في صلاة أربع ركعات فيها وكلها منكرة.

(٣) حديث ومن صلى ليلة الأربعاء ركعتين.. الحديث لم أجد فيه إلا حديث جابر في صلاة أربع ركعات فيها ورواه أبو موسى وروى من حديث أنس ثلاثين ركعة.

(٤) حديث فاطمة من صلى ست ركعات.. أي ليلة الأربعاء.. الحديث أخرجه أبو موسى للمدني بسند ضعيف جدا (٥) حديث أبي هريرة ومن صلى ليلة الخميس ما بين المغرب والعشاء ركعتين.. الحديث أخرجه أبو موسى للمدني وأبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بسند ضعيف جدا وهو منكر.

(٦) حديث جابر ومن صلى ليلة الجمعة بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة.. الحديث باطل لا أصل له.

(٧) حديث أنس ومن صلى ليلة الجمعة المشاء الأخيرة في جماعة وصل ركعتي السنة ثم صلى بعدها عشر ركعات.. الحديث باطل لا أصل له وروى المظفر بن الحسب الأرجاني في كتاب فضائل القرآن وإبراهيم بن المظفر في كتاب وصول القرآن للميت من حديث أنس من صلى ركعتين ليلة الجمعة قرأ فيها بفاتحة الكتاب وإذا نزلت خمس عشرة مرة وقال إبراهيم بن المظفر وخسب مرة أمه الله من عذاب القبر ومن=

﴿كثروا من الصلاة علي في الليلة الغراء واليوم الأزهري ليلة الجمعة ويوم الجمعة﴾.

ليلة السبت: قال أنس قال رسول الله ﷺ: «من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة بني له قصر في الجنة وكأنا تصدق على كل مؤمن ومؤمنة وتبراً من اليهود وكان حقاً على أن الله يغفر له»^(١).

القسم الثالث ما يتكرر بتكرر السنين

وهي أربعة: صلاة العيدين والتراويح وصلاة رجب وشعبان (الأولى) صلاة العيدين: وهي سنة مؤكدة وشعار من شعار الدين وينبغي أن يراعي فيها سبعة أمور؛ الأول: التكبير ثلاثاً تسليماً يقول: «الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيرا وسبحان الله بكرة وأصيلا لا إله إلا الله وحده لا شريك له غلصين له الدين ولو كره الكافرون» يفتح بالتكبير ليلة الفطر إلى الشروع في صلاة العيد، وفي العيد الثاني يفتح التكبير عقب الصبح يوم عرفة إلى آخر النهار يوم الثالث عشر، وهذا أكمل الأقاويل. ويكرر عقب الصلوات المفروضة وعقب الوافل وهو عقب الفرائض أكد: الثاني: إذا أصبح يوم العيد بغسل ويترين ويتطيل كما ذكرناه في الجمعة والرداء والعمامة هو الأفضل للرجال، وليجنب الصبيان الحرير والعماجز التزين عند الخروج. الثالث: أن يخرج من طريق ويرجع من طريق آخر^(٢) هكذا فعل رسول الله ﷺ: «يأمر بإخراج العواتق وذوات الجفود»^(٣). الرابع: المستحب الخروج إلى الصحراء إلا مكة وبيت المقدس، فإن كان يوم مطر فلا بأس بالصلاة في المسجد، ويجوز في يوم الصحو أن يأمر الإمام رجلاً يصلي بالضعفة في المسجد ويخرج بالأقوياء مكبرين. الخامس: يراعي الوقت فوق صلاة العيد ما بين طلوع الشمس إلى الزوال. ووقت الذبح للضحايا ما بين ارتفاع الشمس بقدر خطبتين وركعتين إلى آخر اليوم الثالث عشر. ويستحب تعجيل صلاة الأضحية لأجل الذبح وتأخير صلاة الفطر لأجل تفريق صدقة الفطر قبلها. هذه سنة رسول الله ﷺ^(٤). السادس: في كيفية الصلاة فليخرج الناس مكبرين في الطريق. وإذا بلغ الإمام المصلي لم يجلس ولم ينتقل ويقطع الناس التنقل. ثم ينادي مناد: الصلاة جامعة. ويصلي الإمام بهم ركعتين يكبر في الأولى سوى تكبيرة الأحراء والركوع سبع تكبيرات يقول بين كل تكبيرتين. «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» ويقول: «وجهت وجهي للذي فطر السموات والأرض» عقب تكبيرة الإفتتاح ويؤخر الإستعاذه إلى ما وراء الثامنة وقراً: «سورة ق» في الأولى بعد الفاتحة واقرئت في الثانية. والتكبيرات الزائدة في الثانية خمس سوى تكبيرة القيام والركوع وبين كل تكبيرتين ما ذكرناه. ثم ينطق خطبتين بينهما جلسة ومن فاتته صلاة العيد فقضاها، السابع: أن يضحى بكبش. «ضحى رسول الله ﷺ بكبشين أملحين وذبح بيده وقال: «بسم الله والله أكبر هذا عني وعن لم يضح من أمي»^(٥) وقال ﷺ: «من رأى هلال ذي الحجة وأراد أن يضحى فلا يأخذ من شهره ولا من أظفاره شيئاً»^(٦) قال أبو أيوب الأنصاري: كان الرجل يضحى على عهد رسول الله ﷺ بالشاة

= أموال يوم القيمة ودوله أبو منصور الدبلي في مستدركه من هذا الوجه ومن حديث ابن عباس أيضاً وكلها صحيحة متكررة وليس يصح في أيام الأسور وإليه شيء والله أعلم

(١) حديث «كثروا على الصلاة في الليلة الغراء واليوم الأزهري» أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث أبي هريرة وفيه عبد الممن بن بشر ضعف ابن معين وابن حبان

(٢) حديث أنس من صلى ليلة السبت بين المغرب والعشاء اثنتي عشرة ركعة... الحديث لم يجد له أصلاً

(٣) حديث «الخروج في طريق والرجوع في أخرى» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة

(٤) حديث «وكان يأمر بإخراج العواتق وذوات الجفود» وثقوات الجفود: متفق عليه من حديث أم عطية

(٥) حديث وتعجيل صلاة الأضحية وتأخير صلاة الفطر أخرجه الشافعي من رواية أبي الحول مرسلاً أن النبي ﷺ كتب إلى عمرو بن حرم وهو يتجرأ أن جعل الأضحية وأخر الفطر

(٦) حديث «ضحى بكبشين أملحين وذبح بيده وقال: بسم الله والله أكبر هذا عني وعن لم يضح من أمي» متفق عليه دون قوله «عني» الخ من حديث أنس وهذه الزيادة عند أبي داود والترمذي من حديث جابر وقال الترمذي غريب ومنقطع

(٧) حديث «من رأى هلال ذي الحجة ولراد أن يضحى فلا يأخذ من شهره وأظفاره» أخرجه من حديث لم سلمة

عن أهل بيته يأكلون ويضعون^(١)، وله أن يأكل من الضحية بعد ثلاثة أيام فما فوق، وردت فيه الرخصة بعد النبي عنه. وقال سفيان الثوري: يستحب أن يصلي بعد عيد الفطر اثنتي عشرة ركعة وبعد عيد الأضحي ست ركعات^(٢)، وقال هومن السنة (الثانية) التراويح: وهي عشرون ركعة وكيفيتها مشهورة وهي ستة مؤكدة وإن كانت دون المئين واختلفوا في أن الجماعة فيها أفضل أم الإنفراد؟ وقد خرج رسول الله ﷺ فيها ليتين أو ثلاثاً للجماعة ثم لم يخرج وقال: وأخاف أن توجب عليكم^(٣)، وجمع عمر رضي الله عنه الناس عليها في الجماعة حيث أمن من الوجوب بانقطاع الوحي؛ فقيل إن الجماعة أفضل لفعل عمر رضي الله عنه ولأن الاجتماع بركة وله فضيلة بدليل الفرائض ولأنه ربما يكسل في الإنفراد وينشط عند مشاهدة الجمع. وقيل الإنفراد أفضل لأن هذه سنة ليست من الشعائر كالعدين فلحاقها بصلاة الضحى ونحية المسجد أولى ولم تشرع فيها جماعة. وقد جرت العادة بأن يدخل المسجد جمع معاً ثم لم يصلوا التحية بالجماعة ولقوله ﷺ: «فضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت»^(٤) وروى أنه ﷺ قال: «صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره من المساجد وصلاة في المسجد الحرام أفضل من ألف صلاة في مسجدي، وأفضل من ذلك كله رجل يصلي في في زاوية بيته ركعتين لا يعلمها إلا الله عز وجل»^(٥)، وهذا لأن الرياء والتصنع ربما يتطرق إليه في الجمع ويأمن منه في الوحدة فهذا ما قبل فيه. والمختار أن الجماعة أفضل كما رآه عمر رضي الله عنه. فإن بعض النوافل قد شرعت فيها الجماعة وهذا جدير بأن يكون من الشعائر التي تظهر. وأما الإلتفات إلى الرياء في الجمع والكسل في الإنفراد عدول عن مقصود النظر في فضيلة الجمع من حيث إنه جماعة، وكأن قائله يقول: الصلاة خير من تركها بالكسل والإخلاص خير من الرياء. فلغرض المسألة فيمن يثق بنفسه أنه لا يكسل لو انفرد ولا يراي لو حضر الجمع فأبها أفضل له؟ فيدور النظر بين بركة الجمع وبين مزيد قوة الإخلاص وحضور القلب في الوحدة، فيجوز أن يكون في تفصيل أحدهما على الآخر تردد وما يستحب الفتوت في الوتر في النصف الأخير من رمضان. أما صلاة رجب: فقد روي بإسناد عن رسول الله ﷺ أنه قال: «ما من أحد يصوم أول خيس من رجب ثم يصلي فيها بين العشاء والعمة اثني عشرة ركعة يفصل بين كل ركعتين بتسليمة يقرأ في كل ركعة بفاعحة الكتاب مرة وإن أنزلناه في ليلة القدر ثلاث مرات وقل هو الله أحد اثني عشر مرة، فإذا فرغ من صلاته صلى على سبعين مرة يقول: اللهم صل على محمد النبي الأمي وعل آلّه ثم يسجد ويقول في سجوده سبعين مرة: سبح قدّوس رب الملائكة والروح، ثم يرفع رأسه ويقول سبعين مرة: رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم، ثم يسجد سجدة أخرى ويقول فيها مثل ما قال في السجدة الأولى ثم يسأل حاجته في سجوده فلها نقضي»^(٦)

(١) حديث أبي أيوب وكان الرجل يضع على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم الشاة عن أهله يأكلون ويضعون؛ أخرجه الترمذي وابن ماجه قال الترمذي حسن صحيح

(٢) قال سفيان الثوري: من السنة أن يصلي بعد الفطر اثني عشرة ركعة وبعد الأضحي ست ركعات. لم أجد له أصلاً في كونه سنة وفي الحديث الصحيح ما يخالفه وهو أنه صلى الله عليه وسلم لم يصل قبلها ولا بعدها وقد اختلفوا في قول النبي: من السنة كذا، وأما قول تلميذ التابع كذلك كالتوري فهو مطروح.

(٣) حديث وعروجه لقيام رمضان ليتين أو ثلاثاً ثم لم يخرج وقال أخلاف أن يوجب عليكم من حديث عائشة بلطف وعشيت ابن نضر عنكم؛

(٤) حديث بفضل صلاة التطوع في بيته على صلاته في المسجد كفضل صلاة المكتوبة في المسجد على صلاته في البيت رواه آدم بن أبي إياس في كتاب القوات من حديث ضمرة بن حبيب مرسلًا ورواه ابن أبي شيبة في المصنف فيسلمه عن ضمرة بن حبيب عن رجل من أصحاب النبي ﷺ موقوفًا. وفي سنن أبي داود بإسناد صحيح من حديث زيد بن ثابت صلاة الله في بيته أفضل من صلاته في مسجدي هذا إلا المكتوبة.

(٥) حديث «صلاة في مسجدي هذا أفضل من مائة صلاة في غيره وصلاة في مسجدي وأفضل من هذا كله رجل يصلي ركعتين في رابطة بيته لا يعلمها إلا الله» أخرجه أبو الشيخ في الثواب من حديث أنس صلاة في مسجدي تصل بشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الحرام تعدل بمائة ألف صلاة والصلاة بأرض الرباط تعدل بآلتي ألف صلاة وأكثر من ذلك كله الركعتان يصلحها العبد في جوف الليل لا يريد بها إلا وجه الله عز وجل؛ وإنشده صيف وذكر أبو الوليد الصغار في كتاب الصلاة تعليقاً من حديث الأوزاعي قال دخلت على جيسى فسلمت لي حديثاً فذكره، إلا أنه قال في الأول والله وفي الثانية مائة

(٦) حديث ما هو من أحد يصوم أول خيس من رجب... الحديث في صلاة الرغائب لورده زوين في كتابه وهو حديث موضوع.

قال رسول الله ﷺ: «لا يصلي أحد هذه الصلاة إلا غفر الله تعالى له جميع ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر وعدد الرمل ووزن الجبال وورق الأشجار ويشفع يوم القيامة في سبعائة من أهل بيته من قد استوجب النار فهذه صلاة مستحبة، وإنما أوردناها في هذا القسم لأنها تتكرر بتكرار السنين وإن كانت رتبته لا تبلغ رتبة التراويح وصلاة العيد لأن هذه الصلاة نقلها الأحاد، ولكني رأيت أهل القدس بأجمعهم يؤمنون عليها ولا يسمحون بتركها فأحببت إيرادها. وأما صلاة شعبان: فليلة الخامس عشر منه يصلي مائة ركعة كل ركعتين بتسليمه يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة قل هو الله أحد إحدى عشرة مرة، وإن شاء صلى عشر ركعات يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة مائة مرة قل هو الله أحد، فهذا أيضاً مروى في جملة الصلوات كان السلف يصلون هذه الصلاة ويسمونها صلاة الخير ويجتمعون فيها وربما صلوها جماعة. روي عن الحسن أنه قال: حدثني ثلاثون من أصحاب النبي ﷺ أن من صلى هذه الصلاة في هذه الليلة نظر الله إليه سبعين نظرة وقضى له بكل نظرة سبعين حاجة أفناها المغفرة»^(١).

القسم الرابع من التوافل: ما يتعلق بأسباب عارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهي تسعة

صلاة الخسوف والكسوف والاستسقاء ونجدة المسجد وركعتي الوضوء وركعتين بين الأذان والإقامة وركعتين عند الخروج من المنزل والدخول فيه. ونظائر ذلك فنذكر منها ما يحضرنا الآن ﴿الاول﴾ صلاة الخسوف: قال رسول الله ﷺ: «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يخسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيت ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة»^(٢) قال ذلك لما مات ولده إبراهيم عليه السلام وكسفت الشمس فقال الناس: إنما كسفت لموته. والنظر في كیفيتها ووقتها، أما الكيفية: فإذا كسفت الشمس في وقت الصلاة فيه مكروهة أو غير مكروهة نودى «الصلاة جامعة» وصلى الإمام بالناس في المسجد ركعتين وركع في كل ركعة ركوعين أوائلها أطول من أواخرها. ولا يجهر بقرآن في الأولى من قيام الركعة الأولى الفاتحة والبقرة؛ وفي الثانية الفاتحة وآل عمران، وفي الثالثة الفاتحة وسورة النساء، وفي الرابعة الفاتحة وسورة المائدة، أو مقدار ذلك من القرآن من حيث أراد، ولو اقتصر على الفاتحة في كل قيام أجزاء ولو اقتصر على سور قصار فلا بأس. ومقصود التطويل دوام الصلاة إلى الإنجلاء. ويسع في الركوع الأول قدر مائة آية، وفي الثاني قدر ثمانين، وفي الثالث قدر سبعين، وفي الرابع قدر خمسين. وليكن السجود على قدر الركوع في كل ركعة. ثم يخطف خطبتين بعد الصلاة بينهما جلسة ويأمر الناس بالصدقة والعق والتوبة. وكذلك يفعل لخسوف القمر إلا أنه يجهر فيها لأنها ليلية. فأما وقتها فعند ابتداء الكسوف إلى تمام الإنجلاء ويخرج وقتها بأن تغرب الشمس كاسفة. وتفتت صلاة خسوف القمر بأن يطلع قرص الشمس إذ يظل سلطان الليل ولا تغرب القمر خاسفاً لأن الليل كله سلطان القمر، فإن انجلى في أثناء الصلاة أمها مخففة. ومن أدرك الركوع الثاني مع الإمام فقد فاتته تلك الركعة لأن الأصل هو الركوع الأول (الثانية) صلاة الإستسقاء: فإذا غارت الأنهار وانقطعت الأمطار أو انهارت قناة فيستحب للإمام أن يأمر الناس أولاً بصيام ثلاثة أيام وما أطافوا من الصدقة والخروج من المظالم والتوبة من المعاصي، ثم يخرج بهم في اليوم الرابع وبالعجايز والصبيان منتظفين في ثياب بدلة واستكانة متواضعين - بخلاف العيد - وقيل يستحب إخراج الدواب لمشاركتها في الحاجة ولقوله ﷺ: «لولا صبيان رضع ومشايخ رقع وبهائم رنع لصعب عليكم العذاب صباء»^(٣) ولو خرج أهل الذمة أيضاً متميزين لم يمتنعوا فإذا اجتمعوا في المصل الواسع من الصحراء نودى «الصلاة جامعة» فصل بهم الإمام ركعتين مثل صلاة العيد - بغير تكبير - ثم يخطف خطبتين وبينهما جلسة خفيفة، وليكن الإستغفار معظم الخطبتين، وينتهي في وسط الخطبة الثانية، أن يستدبر الناس

(١) حديث «صلاة ليلة نصف شعبان» حديث باطل رواه ابن ماجه من حديث علي بن وفا كانت ليلة النصف من شعبان فقوموا ليلها وصوموا بالرماء واستأذنه ضعيف

(٢) حديث «إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله.. الحديث أخرجه ابن جرير في حديث المغيرة بن شعبه.

(٣) حديث «لولا صبيان رضع ومشايخ رقع..» أخرجه البيهقي وضعفه من حديث أبي هريرة

ويستقبل القيلة ويحول رداءه في هذه الساعة تفلاً على التحويل الحال^(١). هكذا فعل رسول الله ﷺ فيجعل أعلاه أسفله وما على اليمين على الشمال وما على الشمال على اليمين. وكذلك يفعل الناس ويدعون في هذه الساعة سرّاً، ثم يستقبلهم فيفتح المخطبة ويدعون أريدتهم محرّكة كما هي حتى يزعوها متى زعروا الثياب. ويقول في الدعاء: اللهم إنك أمرتنا بدعائك ووعدتنا إجابتك فقد دعونك كما أمرتنا فأجبنا كما وعدتنا اللهم فامنن علينا بمغفرة ما قاربنا وإجابتك في سفيتنا وسعة أرزاقنا. ولا بأس بالدعاء أدبار الصلوات في الأيام الثلاثة قبل الخروج ولهذا الدعاء آداب وشروط باطنة من التوبة ورد المظالم وغيرها، وسيأتي ذلك في كتاب الدعوات (الثالثة): صلاة الجنائز: وكيفيتها مشهورة وأجمع دعاء مأثور ما روي في الصحيح عن عوف بن مالك قال: درأيت رسول الله ﷺ على جنازة فحفظت من دعائه: اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه واكرم نزله ووسع مدخله وأصله بلاءه والتلج والبرد ونقه من الخطايا كما ينقى الثوب الأبيض من الدنس وأبدله داراً خيراً من داره وأهلاً خيراً من أهله وزوجاً خيراً من زوجه وأدخله الجنة وأعذه من عذاب القبر ومن عذاب النار^(٢) حتى قال عوف: تخميت أن أكون أنا ذلك الميت. ومن أدرك التكبيرة الثانية فينبغي أن يراعي ترتيب الصلاة في نفسه ويكر مع تكبيرات الإمام فإذا سلم الإمام قضى تكبيرة الذي فات كفعل المسبوق، فإنه لو يادر التكبيرات لم يبق للقدوة في هذه الصلاة معنى، فالتكبيرات هي الأركان الظاهرة، وجدير بأن تقام مقام الركعات في سائر الصلوات، هذا هو الأوجه عندي وإن كان غيره محتملاً. والأخبار الواردة في فضل صلاة الجنائز وتشبيها مشهورة فلا نطيل بإيرادها، وكيف لا يعظم فضلها وهي من فرائض الكفایات؟ وإنما تصير تفلاً في حق من لم تتبين عليه بحضور غيره، ثم ينال بها فضل فرض الكفایة وإن لم يتبين لأنهم بجملتهم قاموا بما هو فرض الكفایة وأسقطوا الحرج عن غيرهم، فلا يكون ذلك كنفل لا يسقط به فرض عن أحد ويستحب طلب كثرة الجمع تبركاً بكثرة المهم والأدعية واشتماله على ذي دعوة مستجابة لما روى كريب عن ابن عباس: أنه مات له ابن فقال: يا كريب أنظر ما اجتمع له من الناس قال: فخرجت فإذا ناس قد اجتمعوا له فأخبرته فقال: تقول هم أربعون قلت: نعم، قال: أخرجه فلي سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من رجل مسلم يموت فيقوم على جنازته أربعون رجلاً لا يشركون بالله شيئاً إلا شفّعهم الله عز وجل فيه»^(٣) وإذا شيع الجنائز فوصل المذبر أو دخلها ابتداء قال: السلام عليكم أهل هذه الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون. والأولى أن لا يتصرف حتى يدفن الميت فإذا سؤى على الميت قره قام عليه وقال: اللهم عبدك رد إليك فأرفقه به وراحه اللهم جاف الأرض عن جنبه وافتح أبواب النساء لروحه وتقبله منك بقول حسن اللهم إن كان حسناً فضاعف له في إحسانه وإن كان سيئاً فتجاوز عنه (الرابعة) نحية المسجد: ركعتان فصاعداً سنة مؤكدة حتى أنها لا تسقط وإن كان الإمام يحضب يوم الجمعة مع تؤكد وجوب الإصغاء إلى الخطيب. وإن اشتغل بفرض أو قضاء تأذى به النحية وحصل الفضل إذ المقصود أن لا يخلو ابتداء دخوله عن العبادة الخاصة بالمسجد قياماً بحق المسجد. ولهذا يكره أن يدخل المسجد عن غير وضوء فإن دخل ليعبر أو جلوس فليقل: «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» يفوق أربع مرات يقال أنها عدل ركعتين من الفضل. ومنهجه الشافعي رحمه الله أنه لا تكراه النحية في أوقات الكراهية: وهي بعد العصر وبعد الصبح ووقت الزوال ووقت الطلوع والغروب، لما روى: وأنه ﷺ صل ركعتين بعد العصر فقل له أما نبيتنا عن هذا؟ فقال: هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر فشغلني عنها الوفدة^(٤) فأفاد هذا الحديث فالدتين إحداهما أن الكراهية مقصورة على صلاة لا سبب لها ومن أضف الأسباب قضاء التوافل إذ

(١) حديثه استوفى الشئ واستقبل القيلة ويحول الرداء في بالاستسقاء أخرجه من حديث عبد الله بن زيد الزنلي
(٢) حديث عوف بن مالك في الصلاة على الجنائز: اللهم اغفر له وارحمه وعافه واعف عنه. الحديث أخرجه مسلم دون الدعاء للمصل

(٣) حديث ابن عباس ما من رجل يموت فيقوم على جنازته أربعون. الحديث أخرجه لمسلم.

(٤) حديث أصل ركعتين بعد العصر قبل له ما نبيتنا عن هذا فقال هما ركعتان كنت أصليهما بعد الظهر. الحديث أخرجه من حديث أم سلمة ومسلم من حديث عائشة وكان يصلي ركعتين قبل العصر ثم أتته فغسل عنها. الحديث

اختلف العلماء في أن التوافل هل تقضى وإذا فعل مثل ما فاتته هل يكون قضاء؟ وإذا انتفت الكراهية بأضعف الأسباب فبحرَى أن تنتفي بدخول المسجد وهو سبب قوي. ولذلك لا تكراه صلاة الجنازة إذا حضرت ولا صلاة الخسوف والإستسقاء في هذه الأوقات لأن لها أسباباً. **الفائدة الثانية:** قضاء التوافل إذا قضى رسول الله ﷺ ذلك ولنا فيه أسوة حسنة. وقالت عائشة رضي الله عنها: «كان رسول الله ﷺ إذا غلبه نوم أو مرض فلم يتم تلك الليلة صلى من أول النهار اثنتي عشرة ركعة»^(١) وقد قال العلماء: من كان في الصلاة ففاته جواب المؤذن فإذا سلم قضى وأجاب وإن كان المؤذن سكت، ولا معنى الآن لقول من يقول: إن ذلك مثل الأول وليس يقضي، إذ لو كان كذلك لما صلاها رسول الله ﷺ في وقت الكراهة. نعم من كان له ورد ففاته عن ذلك عذر فينبغي أن لا يرخص لنفسه في تركه بل يتداركه في وقت آخر حتى لا تقبل نفسه إلى الدعة والرفاهية. وتداركه حسن على سبيل مجاهدة النفس ولأنه ﷺ قال: «أحب الأعمال إلى الله تعالى أدومها وإن قل»^(٢) فيقصد به أن لا يفتر في دوام عمله وروى عائشة رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال: «من عبد الله عز وجل بعبادة ثم تركها ملالة مقة الله عز وجل»^(٣) فليحذر أن يدخل تحت الوعيد. وتحقيق هذا الخبر أنه مقة الله تعالى بتركها ملالة فلولا المقت والإبعاد لما سلطت الملالة عليه (الخامسة) ركعتان بعد الوضوء مستحبتان لأن الوضوء قربة ومقصودها الصلاة والأحداث عارضة فربما بطأ الحدث قبل صلاة فيستقض الوضوء ويضع السعي فليبادر إلى الركعتين استيفاء لمقصود الوضوء قبل الفوات. وعرف ذلك بحديث ملال إذ قال ﷺ: «دخلت الجنة فرايت بلالاً فيها فقلت لبلال بم سقتني إلى الجنة؟ فقال بلال لا أعرف شيئاً إلا أنني لا أحدث وضوءاً إلا أصلي عقيه ركعتين»^(٤) (السادسة) ركعتان عند دخول المنزل وعند الخروج منه: روى أبو هريرة رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين بمنائك خرج السوء وإذا دخلت إلى منزلك فصل ركعتين بمنائك مدخل السوء»^(٥) وفي معنى هذا كل أمر يتبادر به ما له وقع، ولذلك ورد ركعتان عند الإحرام^(٦) وركعتان عند ابتداء السفر^(٧) وركعتان عند الرجوع من السفر^(٨) في المسجد قبل دخول البيت فكل ذلك مأثور من فعل رسول الله ﷺ. وكان بعض الصالحين إذا أكل أكلة صل ركعتين وإذا شرب شربة صل ركعتين، وكذلك في كل أمر يحلته. وبداية الأمور ينبغي أن يتربك فيها بذكر الله عز وجل وهي على ثلاث مراتب: بعضها يتكرر مراراً كالأكل والشرب فيبدأ فيه باسم الله عز وجل وقال ﷺ: «كل أمر ذي بال لا يبدأ فيه ببسم الله الرحمن الرحيم فهو أبتر»^(٩) الثانية: ما لا يكثر تكرره وله وقع كعقد النكاح وابتداء النصيحة والمشورة فالتستحب فيها أن يصدر بحمد الله فيقول الزوج والحمد والصلاة على رسول الله ﷺ زوجتك ابنتي ويقول القابل: «الحمد لله والصلاة على رسول الله ﷺ قبلت النكاح» وكانت عادة الصحابة رضي الله عنهم في ابتداء آداء الرسالة والنصيحة والمشورة تقديم التحييد. الثالثة: ما لا يتكرر كثيراً وإذا وقع دام وكان له وقع كالسفر وشراء دار جديدة والأحرام وما يجري مجراه فيستحب تقديم ركعتين عليه وأدائه الخروج من المنزل والدخول إليه فإنه نوع سفر قريب (السابعة) صلاة الإستسقاء: فمن هم بأمر وكان لا

- (١) حديث عائشة «كان إذا غلبه نوم أو مرض فلم يتم تلك الليلة... الحديث أخرجه لمخرجه مسلم
- (٢) حديث وأحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل» أخرجه من حديث عائشة
- (٣) حديث عائشة من عبد الله عبادة ثم تركها ملالة مقة الله، ورواه ابن السني في روضة الصلبيين مورفوا على عائشة
- (٤) حديث ودخلت الجنة فرايت بلالاً فيها فقلت يا بلال بم سقتني إلى الجنة... الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة
- (٥) حديث أبي هريرة «إذا خرجت من منزلك فصل ركعتين بمنائك خرج السوء وإذا دخلت منزلك... الحديث أخرجه البيهقي في الشعب من رواية يسكر بن عمرو عن صفوان بن سليم، قال بكى حسبه عن أبي سلمة عن أبي هريرة فذكره: وروى الخرائطي في مكارم الأخلاق وابن عدى في الكامل من حديث أبي هريرة «إذا دخل أسدكم بيته فلا يجلس حتى يركع ركعتين فإن له جاعل له من ركعته غيراً وقال ابن عدى: وهو بهذا الإسناد منكرو وقال البيهقي لا أصل له
- (٦) حديث تركعتي الإحرام» أخرجه البيهقي من حديث ابن عمر
- (٧) حديث وصلاة ركعتين عند ابتداء السفر أخرجه الخرائطي في مكارم الأخلاق من حديث أنس مما استخلف في أهله من حليفة أسب إلى الله من أربع ركعات يصلين العبد في بيته إذا شد عليه ثياب سفره... الحديث وهو ضعيف
- (٨) حديث والركعتين عند التقدم من السفر أخرجه من حديث كعب بن مالك
- (٩) حديث وكل أمر ذي بال لا يبدأ فيه بسم الله فهو أبتر» أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة

يلوي عاقبة ولا يعرف أن الخير في تركه أو في الإقدام عليه فقد أمره رسول الله ﷺ: «بأن يصلي ركعتين يقرأ في الأولى فاتحة الكتاب وقل يا أيها الكافرون، وفي الثانية فاتحة وقل هو الله أحد، فإذا فرغ دعا وقال اللهم إني استخيرك بعلمك وأستدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فإنك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم إن كنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاقدره لي وبارك لي فيه ثم يسره لي وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ودنياي وعاقبة أمري وعاجله وآجله فاصرفني عنه واصرفه عني واقدر لي الخير أينما كان إنك على كل شيء قدير»^(١) رواه جابر بن عبد الله قال: «كان رسول الله ﷺ يعلمنا الإستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن» وقال ﷺ: «إذا هم أحدكم بأمر فليصل ركعتين ثم ليسم الأمر ويدعو بما ذكرناه، وقال بعض الحكماء من أعطى أربعاً لم يمنع أربعاً، من أعطى الشكر لم يمنع المزيد ومن أعطى التوبة لم يمنع القبول ومن أعطى الاستخارة لم يمنع الخيرة ومن أعطى المشورة لم يمنع الصواب (الثامنة) صلاة الحاجة»^(٢) فمن ضاق عليه الأمر ومسته حاجة في صلاح دينه ودنياه إلى أمر تعذر عليه فليصل هذه الصلاة فقد روي عن وهيب بن الورد أنه قال: إن الدعاء الذي لا يرد أن يصلي العبد ثني عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة بأم الكتاب وآية الكرسي وقل هو الله أحد فإذا فرغ عزّ ساجداً ثم قال: «سبحان الذي ليس له عز» قال به سبحان الذي تعطف بالجدد وتكرم به سبحان الذي أحصى كل شيء يعلمه سبحان الذي لا ينهي التسبيح إلا له سبحان ذي المن والفضل سبحان ذي العز والكرم سبحان ذي الطول أسألك بمعاهد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك وباسمك الأعظم وبجذرك الأعلى وكلماتك الثمات العلامات التي لا يحاوزهن بر ولا فاجر أن تصلي على محمد وعلى آل محمد ثم يسان حاجته التي لا معصية فيها فيجيب إن شاء الله عز وجل. قال وهيب: بلغنا أنه كان يقال: لا تعلموها لسفهاكم فيماتون بها على معصية الله عز وجل (التاسعة) صلاة التيسير: وهذه الصلاة مأثورة على وجهها لا تختص بوقت ولا بسبب ويستحب أن لا يخلو الأسبوع عنها مرة واحدة أو الشهر مرة. فقد روى عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما: أنه ﷺ قال للعباس بن عبد المطلب: «والأ أعطيك إلا أمتحك إلا أحبك بشيء إذا أنت فعلته غفر الله لك ذنبك أوله وآخره قديمه وحديثه خطاه وعمده سره وعلايته تصل أربع ركعات تقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة، فإذا فرغت من القراءة في أول ركعة وأنت قائم تقول: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. خمس عشرة مرة ثم تركع فتقولها وأنت راكع عشر مرات، ثم ترفع من الركوع فتقولها قائماً عشراً، ثم تسجد فتقولها عشراً، ثم ترفع من السجود فتقولها جالساً عشراً، ثم تسجد فتقولها وأنت ساجد عشراً، ثم ترفع من السجود فتقولها عشراً، فذلك خمس وسبعون في كل ركعة تفعل ذلك في أربع ركعات إن استطعت أن تصلها في كل يوم مرة فافعل فإن لم تفعل ففي كل جمعة مرة فإن لم تفعل ففي كل شهر مرة فإن لم تفعل ففي السنة مرة»^(٣) وفي رواية أخرى: «أنه يقول في أول الصلاة سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وقدّست اسمك ولا إله غيرك، ثم يسبح خمس عشرة تسبيحة قبل القراءة وعشراً بعد القراءة و الباقي كما سبق عشراً عشراً ولا يسبح بعد السجود الأخير فاعداً، وهذا هو الأحسن وهو اختيار ابن المبارك. والمجموع من الروايتين ثلاثمائة تسبيحة فإن صلاها ثانياً فببشيلة واحدة وإن صلاها ليلاً فببشيلتين أحسن؛ إذ ورد: «أن صلاة الليل مئة مئة»^(٤) وإن زاد بعد التسبيح قوله: لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم؛ فهو حسن فقد ورد ذلك في بعض الروايات فهذه الصلوات المأثورة. ولا يستحب شيء من هذه التوافل في الأوقات المكروهة إلا لمحبة المسجد وهما لو ردها بعد التحية بعد الركعتي الوصو وصلاة

(١) حديث «صلاة الاستخارة» أخرجه البخاري من حديث جابر قال أحدهم حديث منكر

(٢) حديث ابن مسعود «في صلاة الحاجة اثنتي عشرة ركعة» أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس بإسنادين ضعيفين جد: فيه عمرو بن مرون الديلمي كلبه ابن معين وفيه خلق آخرون وقد روت «صلاة الحاجة ركعتين» روى الترمذي وابن ماجه من حديث عبد الله بن مسعود وقال الترمذي حديث غريب وفي إسناده مقال.

(٣) حديث «صلاة التيسير» تقدم

(٤) حديث «صلاة الليل مئة مئة» أخرجه من حديث ابن عمر

السفر والمخرج من المنزل والإستخار فلا لأن النبي مؤكداً وهذه الأسباب ضعيفة فلا تبلغ درجة اخسوف والاستسقاء والتحية. وقد رأيت بعض المتصوفة يصل في الأوقات المكروهة ركعتي الوضوء وهو في غيبة أحد لأن الوضوء لا يكون سبباً للصلاة بل الصلاة سبب الوضوء. فينبغي أن يتوضأ ليعمل لا أنه يصل لأنه يتوضأ. وكل حدث يريد أن يصل في وقت الكراهية فلا سبيل له إلا أن يتوضأ ويصل فلا يبقى للمكراهية معنى. ولا ينبغي أن ينوي ركعتي الوضوء كما ينوي ركعتي التحية بل إذا توضأ على ركعتين تطوعاً كما لا يتعطل وصومه كما كان يفعله بلال فهو تطوع يحض يقب عقيب الوضوء. وحديث بلال لم يدل على أن الوضوء سبب كاخسوف والتحية حتى ينوي ركعتي الوضوء فيستحيل أن ينوي بالصلاة الوضوء بل ينبغي أن ينوي بالتوضوء الصلاة. وكيف ينظم أن يقول في وضوئه أتوضأ للصلاة وفي صلاته يقول أصلي لوضوئي، بل من أراد أن يحرس وضوئه عن التعطيل في وقت الكراهية لينوي قضاء إن كان يجوز أن يكون في ذمته صلاة تطرّق إليها خلل لسبب من الأسباب فإن قضاء الصلوات في أوقات الكراهية غير مكروه وفامانة التطرّع فلا وجه لها. ففي النبي في أوقات الكراهية مهمات ثلاثة أحدها الترتي من مضاعفة عبدة الشمس، والثاني: الإحتراز من انتشار الشياطين إذ قال ﷺ: «إن الشمس لتطلع ومعهما قرن الشيطان فإذا طلعت قاربها وإذا ارتفعت فارقها فإن استوت قاربها فإذا زالت فارقها فإذا تضيفت للغروب قاربها فإذا غربت فارقها:» وهي عن الصلوات في هذه الأوقات ونبه به على العلة والثالث: أن سلكي طريق الأجرة لا يزالون يوافقون على الصلوات في جميع الأوقات. والمواظبة على خط واحد من العبادات يورث الملل. ومهما منع منها ساعة زاد النشاط وامتدت الدواعي، والإنسان حريص على ما منع منه ففي تعطيل هذه الأوقات زيادة تحريض وبعث على انتظار انقضاء الوقت، فخصصت هذه الأوقات بالتسبيح والإستغفار حذراً من الملل بالمللومة وتفرجاً بالإنتقال من نوع عبدة إلى نوع آخر. ففي الإستطراف والإستجداد للذة ونشاط وفي الإستمرار على شيء واحد استغناء وملاذ. ولذلك لم تكن الصلاة سجوداً مجرداً ولا ركوعاً مجرداً ولا قياماً مجرداً بل رتبت العبادات من أصناف مختلفة وأدكار متباينة، فإن القلب يدرك من كل عمل منها لذة جديدة عند الإنتقال إليها ولو واطب على الشيء الواحد لتسارع إليه الملل. فإذا كانت هذه أموراً مهمة في النبي عن ارتكاب أوقات الكراهة إلى غير ذلك من أسرار آخر ليس في قوة البشر الإطلاع عليها والله ورسوله أعلم بها. فهذه المهمات لا تترك إلا بأسبب مهمة في الشرع مثل قضاء الصلوات وصلاة الإستسقاء والخصوف وتحية المسجد. فلما ما ضعف عنها فلا ينبغي أن يصادم به مقصود النبي. هذا هو الأوجه عندنا والله أعلم.

كامل كتاب: أسرار الصلاة من كتاب إحياء علوم الدين. يتلوه إن شاء الله كتاب أسرار الزكاة محمد الله وعونه وحسن توفيقه. والحمد لله وحده وصلاته على خير خلقه محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً.

كتاب أسرار الزكاة

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أسعد وأشقى وأمات وأحيا وأضجك وأبكى وأوجد وأفنى وأفقر وأغنى وأصر وأفق الذي خلق الحيوان من نقطة غنى، ثم نفد عن الخلق بوصف الغنى، ثم خصص بعض عباده بالخصى فأفاض عليهم من نعمة ما أسير به من شاء واستغنى وأحوج إليه من استغنى في رزقه وأكدى إظهاراً للإمتحان والإبتلاء. ثم جعل الزكاة للدين أساساً ومبني ودين أن يفضلته تركى من عباده من تركى من عباده من تركى ومن غناه زكى ما له من زكى والصلاة على محمد المصطفى سيد الورى وشمس المهدى وعمل آله وأصحابه المخلصين بالعلم والتقى.

(١) حديث وإن الشمس تطلع ومعهما قرن الشيطان فلما طلعت قاربها... المخطوطة أخرجه التتالي من حديث عبد الله الصائغي وهو مرسل ومالك هو الذي يتلوه عبد الله الصائغي يوم فيه والصلوات عبد الرحمن دام ير النبي ﷺ

صارت إحدى وعشرين ومائة ففيها ثلاث بنت لبون. فإذا صارت مائة وثلاثين فقد استقر الحساب؛ ففي كل خمسين حقه، وفي كل أربعين بنت لبون.

وأما البقر فلا شيء فيها حتى تبلغ ثلاثين ففيها تبيع وهو الذي في السنة الثانية. ثم في أربعين سنة وهي التي في السنة الثالثة. ثم في ستين تيمان. واستقر الحساب بعد ذلك. ففي كل أربعين سنة. وفي كل ثلاثين تبيع.

وأما الغنم فلا زكاة فيها حتى تبلغ أربعين ففيها شاة جذعة من الضأن أو ثنية من المعز. ثم لا شيء فيها حتى تبلغ مائة وعشرين وواحدة ففيها شاتان. إلى مائتي شاة وواحدة فيها ثلاث شياه إلى أربع مائة ففيها أربع شياه. ثم استقر الحساب في كل مائة شاة. وصدة الخيلطين كصدة المالك الواحد في النصاب فإذا كان بين رجلين أربعون من الغنم ففيها شاة. وإن كان بين ثلاثة نفر مائة شاة وعشرون ففيها شاة واحدة على جميعهم. وخلطة الجوار كخلطة الشيوخ ولكن يشترط أن يربحاً مائة وسقياً مائة وسرحاً مائة ويكون المرعى مائة ويكون إنزاء الفصل مائة. وأن يكون جياً من أهل الزكاة ولا حكم للخلطة مع الذمى والمكاتب. ومنها نزل في واجب الإبل عن سنٍّ إلى سنٍّ فهو جائز ما لم يجاوز بنت خنفس في النزول. ولكن تضم إليه جيران السنِّ لسنة واحدة شاتين أو عشرين درهماً. ولستين أربع شياه أو أربعين درهماً. وله أن يصعد في السنِّ ما لم يجاوز الجذعة في الصمود ويأخذ الجيران من الساعين من بيت المال. ولا تؤخذ في الزكاة مريضة إذا كان بعض المال صحيحاً ولو واحدة. ويؤخذ من الكرائم كريمة ومن اللثام لثيمة. ولا يؤخذ من المال الأكلية ولا الماخض ولا الرمي ولا الفصل ولا غراء المال.

النوع الثاني: زكاة المعشرات

فيجب العشر في كل مستبنت مقنت بلغ ثمانمائة من ولا شيء فيها دونها ولا في الفواكه والقطن، ولكن في الحبوب التي تقنت وفي التمر والزبيب. ويعتبر أن تكون ثمانمائة من تمرًا أو زبيباً لا رطباً وحباً، ويخرج ذلك بعد التجفيف. ويكمل مال أحد الخيلطين بمال الآخر في خلطة الشيوخ كالبيتان المشترك بين ورة لجميعهم ثمانمائة من من زبيب، فيجب على جميعهم ثمانون من زبيب بقدر حصصهم. ولا يعتبر خلطة الجوار فيه. ولا يكمل نصاب الخلطة بالشعير. ويكمل نصاب الشعير بالسلت فإنه نوع منه، هذا قدر الواجب إن كان يسقى بسبح أو قنة فإن كان يسقى بنفخ أو دالية فيجب نصف العشر، فإن اجتمعاً فالأغلب يعتبر. وأما صفة الواجب فالتمر والزبيب اليابس والحب اليابس بعد التنقية. ولا يؤخذ عنب ولا رطب إلا إذا حلت بالأشجار آفة وكانت المصلحة في قطعها قبل تمام الإدراك، فيؤخذ الرطب فيكال تسعة للمالك وواحد للفقير. ولا يمنع من هذه القسمة قولنا: إن القسمة بيع، بل يرخص في مثل هذا للحاجة. ووقت الوجوب أن يولد الصلاح في الثمر وأن يشتد الحب. ووقت الأداء بعد الجفاف.

النوع الثالث: زكاة التقدين

إذا تم الحول على وزن مائتي درهم بوزن مكة فقرة خالصة ففيها خمسة دراهم، وهو ربع العشر، وما زاد فيحاسبه ولو درهماً. ونصاب الذهب عشرون مثقالاً خالصاً بوزن مكة ففيها ربع العشر، وما زاد فيحاسبه، وإن نقص من النصاب حبة فلا زكاة. ويجب على من ماله دراهم مشوشة إذا كان فيها هذا المقدار من النقرة الخالصة. ويجب الزكاة في الثمر وفي الحل المسطور كلواتي الذهب والفضة ومراكب الذهب للرجال. ولا تجب في الحل المباح. ويجب في الدين الذي هو على ماله ولكن تجب عند الإستيفاء وإن كان مؤجلاً فلا تجب إلا عند حلول الأجل.

النوع الرابع: زكاة التجارة

وهي كزكاة التقدين: وإنما يتعقد الحلول من وقت ملك النقد الذي به اشترى البضاعة إن كان النقد نصيباً، فإن كان ناقصاً أو اشترى بعرض على نية التجارة فالحلول من وقت الشراء. ويؤدي الزكاة من نقد البلد وبه يقوم. فإن كان ما به الشراء نقداً وكان نصيباً كاملاً كان التقويم به أولى من نقد البلد. ومن نوع التجارة من مال قنية فلا يتعقد الحول بمجرد نيته حتى يشتري به شيئاً ومنها قطع نية التجارة قبل تمام الحول سقطت الزكاة. والأولى أن تؤدي زكاة تلك السنة، وما كان من ربيع في السلعة في آخر الحول وجبت الزكاة فيه بحول رأس المال ولم يستأنف له حولاً كما في المتاجر. وأموال الصيارقة لا ينقطع حولها بالمبادلة الجارية بينهم كسائر التجارات وزكاة ربيع مال القراض على العامل وإن كان قبل القسمة؛ هذا هو الأقس.

النوع الخامس: الركاك والمعدن

والركاك مال دفن في الجاهلية ووجد في أرض لم يمر عليها في الإسلام ملك، فعل واجبه في الذهب والفضة منه الخمس والحول غير معتبر. والأولى أن لا يعتبر النصاب أيضاً لأن إيجاب الخمس يؤكد شبهة بالغبنة. واعتباره أيضاً ليس بعيد لأن مصرفه مصرف الزكاة ولذلك يخصص على الصحيح بالتقدين.

وأما المعدن فلا زكاة فيها استخرج منها سوى الذهب والفضة؛ ففيها بعد الطعن والتخليص ربيع العشر على أصح القولين، وعلى هذا يعتبر النصاب. وفي الحول قولان، وفي قول: يجب الخمس؛ فعل هذا لا يعتبر. وفي النصاب قولان والأشبه - والعلم عند الله تعالى - أن يلحق في قدر الواجب بزيادة التجارة فإنه نوح اكتساب. وفي الحول بالمعشرات فلا يعتبر لأنه عين الرق ويعتبر النصاب كالمعشرات، والإحتياط أن يخرج الخمس من القليل والكثير، ومن عين التقدين أيضاً خروجاً عن شبهة هذه الإختلافات فإنها ظنون قريبة من المتعارض وجزم الفتوى فيها خطر لتعارض الإشتباه.

النوع السادس: في صدقة الفطر

وهي واجبة - على لسان رسول الله ﷺ - على كل مسلم فضل عن قوته وقوت من يقوته يوم الفطر وليثته صاع مما يقاتل^(١)، صاع رسول الله ﷺ وهو متوان وثلاثاً من، يخرج من جنس قوته أو من أفضل منه. فإن اقتات بالخطئة لم يميز الشعر. وإن اقتات حبواً مختلفة اختار خيراً ومن أبيا أخرج أجزاء. وقسمتها كقسمة زكاة الأموال فيجب فيها استيعاب الأصناف ولا يجوز إخراج الدقيق والسويق. ويجب على الرجل المسلم فطرة زوجته وعاليكه وأولاده وكل قريب هو في نفقته أعني من تجب عليه نفقته من الآباء والأمهات والأولاد. قال ﷺ: «أدوا صدقة الفطر عن غنونه»^(٢) وتجب صدقة العبد المشترك على الشريكين ولا تجب صدقة العبد الكافر. وإن تبرعت الزوجة بالإخراج عن نفسها أجزاءها وللزوج الإخراج عنها دون إذهابها. وإن فضل عنه ما يؤدي عن بعضهم أدى عن بعضهم، وأولاهم بالتقديم من كانت نفقته أكد. وقد قدم رسول الله ﷺ نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقته على نفقة الخادم^(٣)، فهذه أحكام فقهاء لا بدّ للفتي من معرفتها، وقد تعرض له وقائع نادرة خارجة عن هذا فله أن يتكلم فيها على الإستفتاء عند نزول الواقعة بعد إحاطته بهذا المقدار.

(١) حديث «يجوز صدقة الفطر على كل مسلمة أخرجه من حديث ابن عمر قال «فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر من رمضان... الحديث»

(٢) حديث «أدوا زكاة الفطر عن غنونه» أخرجه البخاري والترمذي والبيهقي من حديث ابن عمر «فرض رسول الله ﷺ بصدقة الفطر عن الصغير والكبير والحر والعبد عن غنونه» قال البيهقي «سأله غير قروي»

(٣) حديث «قدم رسول الله ﷺ نفقة الولد على نفقة الزوجة ونفقته على نفقة الخادم» أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة بسند صحيح وابن حبان والمحاكم وصححه ورواه النسائي وابن حبان بتقديم «الزوجة على الولد» وسلي

الفصل الثاني: في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة

أعلم أنه يجب على مؤدى الزكاة خمسة أمور (الأول) النية: وهو أن ينوي بقلبه زكاة الفرض ويسر عليه تعيين الأموال. فإن كان له مال غائب فقال هذا من مالي الغائب إن كان سالماً وإلا فهو نافلة جاز، لأنه إن لم يصرح به فكذلك يكون عند إطلاقه. ونية الولي تقوم مقام نية المجنون والصبي. ونية السلطان تقوم مقام نية الملك المنتع عن الزكاة ولكن في ظاهر حكم الدنيا - أعني في قطع المطالبة عنه - أما في الآخرة فلا بل تبقى ذمته مشغولة إلى أن يستأنف الزكاة وإذا وكل بإداء الزكاة ونوى عند التوكيل أو وكل الوكيل بالنية كفاه لأن توكيله بالنية نية (الثاني) البدار عقيب الحلول وفي زكاة الفطر لا يؤخرها عن يوم الفطر. ويدخل وقت وجوبها بغروب الشمس من آخر يوم من شهر رمضان. ووقت تمجيلها شهر رمضان كله. ومن أخر زكاة ماله مع التمكن عصى ولم يسقط عنه بتلف ماله وتمكنه بمصادقة المستحق. وإن أخر لعدم المستحق لتلف ماله سقطت الزكاة عنه. وتمجيل الزكاة جائز بشرط أن يقع بعد كمال النصاب وانقضاء الحول. ويجوز تمجيل زكاة حولين. ومهما عجل فمات المسكين قبل الحلول أو ارتد أو صار غنياً بغير ما عجل إليه أو تلف مال المالك أو مات، فالمدفوع ليس بزكاة واسترجاعه غير ممكن إلا إذا قيد الدفع بالإسترجاع فليكن المجلل مراقباً آخر الأمور وسلامة العاقبة (الثالث) أن لا يخرج بدلاً باعتبار القيمة بل يخرج المتصوص عليه، فلا يجزئ ورق عن ذهب ولا ذهب عن ورق وإن زاد عليه في القيمة. ولعل بعض من لا يدرك غرض الشافعي رضي الله عنه يتساهل في ذلك ويلاحظ المقصود من سدّ الحاجة وما أبعد عن التحصيل، فإن سدّ الحاجة مقصود وليس هو كل المقصود بل واجبات الشرع ثلاثة أقسام: قسم هو تعبد عسى لا مدخل للحفظ والأغراض فيه. وذلك كرمي الجمرات مثلاً إذ لاحظ للجمرية في وصول الحصى إليها، فمقصود الشرع فيه الإبتلاء بالعمل ليطهر العبد رقة وعبوديته بفعله ما لا يعقل له معنى، لأن ما يعقل معناه فقد يساعده الطبع عليه ويدعوه إليه فلا يظهر به خلوص الرق والعبودية، إذ العبودية تظهر بأن تكون الحركة لحق أمر المعبود فقط لا لمعنى آخر. وأكثر أعمال الحج كذلك ولذلك قال ﷺ في إحرامه عليك بحجة حقاً تميداً ورقاً^(١) تنبيهاً على أن ذلك إظهار لنعوضية بالإتقياد لمجرد الأمر وامتناله كما أمر من غير استئناس العقل منه بما يميل إليه ويحث عليه. القسم الثاني: من واجبات الشرع ما المقصود منه حفظ معقول وليس يقصد منه التعبد كفضاء دين الأيمن ورد المنضوب فلا جرم لا يعتبر فيه فعله ونيته. ومهما وصل الحق إلى مستحقه بأخذ المستحق أو يبدل عنه عند رضاه تأدى الوجوب وسقط خطاب الشرع. فهذان قسمان لا تركيب فيما يشترك في دركهما جميع الناس والقسم الثالث: هو المركب الذي يقصد منه الأمران جميعاً وهو حظ العباد وامتحان المكلف بالإستعداد، فيجتمع فيه تعبد رمي الجمار وحظ رد الحقوق فهذا قسم في نفسه معقول، فإن ورد الشرع به وجب الجمع بين المعنيين ولا ينبغي أن ينسى أدق المعنيين وهو التعبد والإسترقاق بسبب أجلهما، ولعل الأذق هو الأهم والزكاة من هذا القبيل ولم يتنبه له غير الشافعي رضي الله عنه فحظ الفقير مقصود في سدّ الحاجة وهو جلي سابق إلى الأفهام وحق التعبد في اتباع التفاصيل مقصود للشرع. وباعتباره صارت الزكاة قرينة للصلاة والحج في كونها من مباني الإسلام. ولا شك في أن عمل المكلف تبعاً في تمييز أجناس ماله وإخراج حصّة كل مال من نوعه وجنسه وصنفته. ثم توزيعه على الأصناف الثمانية كما سيأتي. والتساهل فيه غير قاذح في حظ الفقير لكنه قاذح في التعبد. ويدل على أن التعبد مقصود بتعيين الأنواع أمور ذكرناها في كتب الخلاف من الفقهاء. ومن أوضحها أنّ الشرع أوجب في خمس من الإبل شاة فعلى من الإبل إلى الشاة ولم يعدل إلى التقدير والتقدير وإن قدر أنّ ذلك لقلة التقوى في أيدي العرب بطل يذكره عشرين درهماً في الجيران مع الشاين فلم لم يذكر في الجيران قدر نقصان من القيمة؟ ولم قدر بعشرين درهماً وشارين؟ وإن كانت الثياب والأمتعة كلها في معناها. فهذا وأمثاله من التخصيصات يدل على أن الزكاة لم تترك خالية عن التعبدات كما في الحج ولكن جمع بين المعنيين. والأذهان

(١) حدث عليك بحجة حقاً تميداً ورقاً أخرجه البيهقي والدارقطني في العلل من حديث أنس

الضعيفة تقصر عن درك المركبات فهذا شأن الغلط فيه (الرابع) أن لا ينقل الصدقة إلى بلد آخر فإن أعين المساكين في كل بلدة تمتد إلى أموالها، وفي النقل تحجب للظنون. فإن فعل ذلك أجزاءه في قول ولكن الخروج عن شبهة الخلاف أولى فليخرج زكاة كل مال في تلك البلدة. ثم لا بأس أن يصرف إلى الغربة في تلك البلدة (الخامس) أن يقسم ماله بعدد الأصناف الموجودين في بلده، فإن استيعاب الأصناف واجب وعليه يدل ظاهر قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ الآية فإنه يشبه قول المريض إنما ثلث مالي للفقراء والمساكين وذلك يقتضي التشريك في التملك. والعبادات ينبغي أن يتوقى عن الهجوم فيها على الظواهر. وقد عدم من الثمانية صنفان في أكثر البلاد: وهم المؤلفون قلوبهم والعاملون على الزكاة. ويوجد في جميع البلاد أربعة أصناف: الفقراء والمساكين والغارمون والمسافرون. - أعني أبناء السبيل - وصنفان يوجدان في بعض البلاد دون البعض: وهم الغزاة والمكاتبون. فإن وجد خمسة أصناف مثلاً قسم بينهم زكاة ماله بخمسة أقسام متساوية أو متقاربة وعين لكل صنف قسم. ثم قسم كل قسم ثلاثة أسهم فإما فوقة إما متساوية أو متفاوتة وليس عليه التسوية بين أحاد الصنف فإن له أن يقسمه على عشرة وعشرين فينقص نصيب كل واحد. وأما الأصناف فلا تقبل الزيادة والنقصان فلا ينبغي أن ينقص في كل صنف عن ثلاثة إن وجد. ثم لو لم يجب إلا صاع للفقرة ووجد خمسة أصناف فعليه أن يوصله إلى خمسة عشر نفراً. ولو نقص منهم واحد مع الإمكان غرم نصيب ذلك الواحد. فإن عسر عليه ذلك لفئة الواجب فليشارك جماعة ممن عليهم الزكاة وليخلط مال نفسه بمالهم وليجتمع المستحقين وليسلم إليهم حتى يتسامحوا فيه فإن ذلك لا بد منه.

بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة

أعلم أن على مريد طريق الآخرة بركاته وظائف الوظيفة الأولى: فهم وجوب الزكاة ومعناها ووجه الإمتحان فيها وأنها لم جعلت من مبادئ الإسلام مع أنها تصرف مالي وليست من عبادة الأبدان وفيه ثلاث معان: الأول: أن التلطف بكلمتي الشهادة التزام للتوحيد وشهادة بإفراد المعبود وشرط تمام الوفاة به أن لا يبقى للموحد محبوب سوى الواحد الفرد فإن المحبة لا تقبل الشراكة، والتوحيد باللسان قليل الجدوى وإنما يتجنى به درجة المحب بمفارقة المحبوب والأموال محبوبة عند الخلائق لأنها آلة تمتعهم بالدنيا ويسببها يأنسون بهذا العالم وينفرون عن الموت مع أن فيه لقاء المحبوب، فامتحنوا بتصدق دعواهم في المحبوب واستنزوا عن المال الذي هو مرموقهم ومشوقهم. ولذلك قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ هُمْ فِي جَنَّةٍ﴾ وذلك بالجهد وهو مساهمة بالمهجة شوقاً إلى لقاء الله عز وجل والمساهمة بالمال أهون. ولما فهم هذا المعنى في بذل الأموال انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام: قسم صدقوا التوحيد ووفوا بمهدهم ونزلوا عن جميع أموالهم فلم يذخروا ديناراً ولا درهماً فأبوا أن يتعرضوا للوجوب الزكاة عليهم حتى قيل لبعضهم كم يجب من الزكاة في مائتي درهم؟ فقال: أما على العوام يحكم الشرع فخمسة دراهم، وأما نحن فيجب علينا بذل الجميع. ولهذا تصدق أبو بكر رضي الله عنه بجميع ماله وعمر رضي الله عنه بشطر ماله فقال: **لَا** وما أبقيت لأهلكه فقال: مثله، وقال أبي بكر رضي الله عنه وما أبقيت لأهلكه قال الله ورسوله، فقال: **لَا** وهينكما ما يرى كالتينكاه^(١) فالصديق وفي تمام الصدق فلم يمسك سوى المحبوب عنده وهو الله ورسوله. القسم الثاني: درجتهم دون درجة هذا وهم المسكون أموالهم المراقبون لمواقيت الحاجات ومواسم الخيرات، فيكون قصدهم في الإذخار الإنفاق على قدر الحاجة دون التمتع وصرف الفائض عن الحاجة إلى وجوه البر مهياً لظهر وجوهها، وهؤلاء لا يقتصرون على مقدار الزكاة. وقد ذهب جماعة من التابعين إلى أن في المال حقوقاً سوى الزكاة كالنهي والشعبي وعطاء ومجاهد. قال الشعبي بعد أن قيل له هل في المال حق سوى الزكاة؟ قال: نعم أما

(١) حديث وجاء أبو بكر بجميع ماله وصبر بشطر ماله. الحديث أخرجه أبو داود والترمذي والحاكم وصححه من حديث ابن عمر وليس فيه قوله وهينكما ما بين كالتينكاه.

سمعت قوله عز وجل: ﴿ وَأَيُّ الْمَالِ حَلِ حَبِ ذَوِي الْقُرْبَى ﴾ الآية واستلوا بقوله عز وجل: ﴿ وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ﴾ ويقول تعالى: ﴿ وَاتَّقُوا مَا رَزَقْنَاكُمْ ﴾ وزعموا أنَّ ذلك غير منسوخ بآية الزكاة بل هو داخل في حق المسلم على المسلم، ومعناه أنه يجب على الموسر معها وجد محتاجاً أن يزيل حاجته فضلاً عن مال الزكاة والذي يصح في الفقه من هذا الباب أنه مهما أرفهته حاجته كانت إزالتها فرض كفاية إذ لا يجوز تضييع مسلم ولكن يشمل أن يقال ليس على الموسر إلا تسليم ما يزيل الحاجة قرضاً ولا يلزمه بلده بعد أن أسقط الزكاة عن نفسه، ويحتل أن يقال يلزمه بلده في الحال ولا يجوز له الإقراض أي لا يجوز له تكليف الفقير قبول القرض وهذا يختلف فيه، والإقراض نزول إلى الدرجة الأخيرة من درجات العوام وهي درجة القسم الثالث الذين يقتصرون على أداء الواجب فلا يزيدون عليه ولا ينقصون عنه وهي أقل الرتب، وقد اقتصر جميع العوام عليه ليخلفهم بالمال ويبلغهم إليه وضمف جههم للأخرة قال الله تعالى: ﴿ إِنْ يَسْأَلْكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبَخَّلُوا ﴾ يحفكم أي يستقص عليكم فكم بين عبد اشترى من ماله ونفسه بأن له الجنة وبين عبد لا يستقصى عليه لبلده؛ فهذا أحد معاني أمر الله سبحانه عباده ببلد الأموال المعنى الثاني: التطهير من صفة البخل فإنه من المهلكات قال ﷺ: «ثلاث مهلكات شح مطاع وهوى متبع وإعجاب المرء بنفسه»^(١) وقال تعالى: ﴿ وَمَنْ يَوْفُ شَيْءٍ نَفْسِهِ فَاولئك هم الفاسقون ﴾ وسبأي في ربع المهلكات وجه كونه مهلكاً وكيفية التضييع منه، وإلما تزول صفة البخل بأن تتعدى بدل المال فحب الشيء لا ينقطع إلا بفهر النفس على مفارقتها حتى يصير ذلك احتيافاً. فالزكاة بهذا المعنى طهرة أي تطهر صاحبها عن غيب البخل المهلك وإلما طهارته بقدر بلده وبقدر فرجه بإخراجه واستيشاره بصره إلى الله تعالى. المعنى الثالث: شكر النعمة فإن الله عز وجل على عبده نعمة في نفسه وفي ماله فالعبادات البدنية شكراً لنعمة البدن والمالية شكراً لنعمة المال. وما أحسن من ينظر إلى الفقير وقد ضيق عليه الرزق وأحوج إليه ثم لا تسمح نفسه بأن يؤدي شكر الله تعالى على إغنائه عن السؤال وإحواج غيره إليه بربع العشر أو العشر من ماله.

الوظيفة الثانية: في وقت الأداء؛ ومن آداب ذوي الدين التمجيل عن وقت الوجوب إظهاراً للرغبة في الإمتثال بإيصال السرور إلى قلوب الفقراء ومبادرة لعوائق الزمان أن تموت عن الحريات وعلماً بأن في التأخير آفات مع ما يتعرض العبد له من العصيان لو أخر عن وقت الوجوب. ومهما ظهرت داعية الخير من الباطن فينبغي أن ينتظم فإن ذلك لمة الملك وقلب المؤمن بين أصبعين من أصابع الرحمن؛ فما أسرع قلبه والشيطان بعد الفقر ويأمر بالفحشاء والمنكر. وله لمة عقيب لمة الملك فلينتظم الفرصة فيه وليعين لركابها إن كان يؤديها جيماً شهراً معلوماً وليجهتد أن يكون من أفضل الأوقات ليكون ذلك سبباً لنهاه قربه وتضاعف زكاته. وذلك كشهر المحرم فإنه أول السنة وهو من الأشهر الحرم أو رمضان فقد كان صلى الله عليه وسلم أجود الخلق وكان في رمضان كالريح المرسلة لا يسك فيه شيئاً^(٢) ولرمضان فضيلة ليلة القدر وأنه أنزل فيه القرآن. وكان يجاهد ويقول: لا تقولوا رمضان فإنه إسم من أسماء الله تعالى ولكن قولوا شهر رمضان وهو الحجة أيضاً من الشهور الكثيرة الفضل فإنه شهر حرام وفيه الحج الأكبر وفيه الأيام المعلومات وهي العشر الأول والأيام المعلومات وهي أيام التشريق. وأفضل أيام شهر رمضان العشر الأواخر. وأفضل أيام ذي الحجة العشر الأول.

الوظيفة الثالثة: الإسراء؛ فإن ذلك أبعد عن الرياء والسمعة قال ﷺ: «أفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير سر»^(٣) وقال بعض العلماء: ثلاث من كنوز البر منها إخفاء الصدقة^(٤) وقد روى أيضاً مستنداً. وقال ﷺ: «إن العبد ليعمل عملاً في السر فيكتبه الله له سرا فإن أظهره نقل من السر وكتب في العلانية فإن تحدث

(١) حديث ثلاث مهلكات... الحديث تقدم

(٢) حديث وكان رسول الله ﷺ أجود الخلق وأجود ما يكون في رمضان... الحديث أخرجه من حديث ابن عباس

(٣) حديث وأفضل الصدقة جهد المقل إلى فقير في سره أخرجه أحمد وابن حبان والحاكم من حديث أبي ذر وأبي هريرة وأي الصدقة أفضل؟ قال جهد المقل

(٤) حديث ثلاث من كنوز البر فذكر منها إخفاء الصدقة أخرجه أبو نعيم في كتاب الإيجاز وجميع الكلام من حديث ابن عباس بسند ضعيف

به نقل من السر والعلانية وكتب رياه^(١) وفي الحديث المشهور «سبعة يظلهم الله يوم لا ظل إلا ظله أحدهم رجل تصدق بصدقة فلم تعلم شماله بما أعطت يمينه»^(٢) وفي الخبر «صدقة السر تطفيء غضب الرب»^(٣) وقال تعالى: ﴿وإن تحفظوا وتتقوا الفقراء فهو خير لكم﴾ وفائدة الإخفاء الخلاص من آفات الرياء والسمعة فقد قال ﷺ: «لا يقبل الله من مسع ولا مرء ولا منان والمتحدث بصدقة يطلب السمعة والمعطي في ملأ من الناس يبغي الرياء والإخفاء والسكرت هو المخلص منه»^(٤) وقد بالغ في فضل الإخفاء جماعة حتى اجتهدوا أن لا يعرف القابض المعطي فكان بعضهم يلقيه في يد أعمى وبعضهم يلقيه في طريق الفقير وفي موضع جلوسه حيث يراه ولا يرى المعطي وبعضهم كان يصره في ثوب الفقير وهو نائم. وبعضهم كان يوصل إلى يد الفقير على يد غيره بحيث لا يعرف المعطي وكان يستكنم المتوسط شأنه ويوصيه بأن لا يفشي: كل ذلك توصلا إلى إطفاء غضب الرب سبحانه واحترازاً من الرياء والسمعة. ومهما لم يتمكن إلا بأن يعرفه شخص واحد فتسليمه إلى وكيل ليسلم إلى المسكين والمسكين لا يعرف أولى؛ إذ في معرفة المسكين الرياء والمنة جميعاً وليس في معرفة المتوسط إلا الرياء. ومهما كانت الشهرة مقصودة له حبط عمله لأن الزكاة إزالة للبخل وتضعيف حب المال. وحب الجاه أشد استيلاء على النفس من حب المال وكل واحد منها يهلك في الآخر؛ ولكن صفة البخل تنقلب في القبر في حكم المثال عقرباً لا دعاً، وصفة الرياء تنقلب في القبر أفعى من الأفاعي وهو مأمور بتضمينها أو قتلها لدفع أذيها أو تخفيف أذيها ففهمها قصد الرياء والسمعة فكانه جعل بعض أطراف المعقر مقبواً للحية فبقدر ما ضعف من المعقر زاد في قوة الحية ولو ترك الأمر كما كان لكان الأمر أهون عليه. وقوة هذه الصفات التي بها قوتها العمل مقتضاها، وضعف هذه الصفات بمجاهدتها وتخالفتها والعمل بحلالت مقتضاها فاي فائدة في أن يتخالف دواعي البخل ويوجب دواعي الرياء فيضعف الأدنى ويقوّي الأقوى؛ وستأتي أسرار هذه المعاني في ربيع المللكات.

الوظيفة الرابعة: أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس في الإقتداء ويجرس سره من داعية الرياء بالطريق الذي سنذكره في معالجه الرياء في كتاب الرياء فقد قال الله عز وجل: ﴿إن تبدوا الصدقات فنعما هي﴾ وذلك حيث يقتضي الحال الإبداء إما للإقتداء وإما لأن السائل إنما سأل على ملأ من الناس فلا ينبغي أن يترك التصديق خفية من الرياء في الإظهار بل ينبغي أن يتصدق ويحفظ سره عن الرياء بقدر الإمكان، وهذا لأن في الإظهار علناً ثالثاً سوى المن والرياء وهو هتك ستر الفقير؛ فإنه ربما يتأذى بأن يرى في صورة المحتاج فمن أظهر السؤال فهو الذي هتك ستر نفسه. فلا يجوز هذا المعنى في إظهاره وهو كإظهار الفسق على من تستر به فإنه مخطور، والتجسس فيه والإعتياد بذكره منهى عنه؛ فاما من أظهره لإقامة الحد عليه إشاعة ولكن هو السبب فيها. ويمثل هذا المعنى قال ﷺ: «ومن ألقى جلابب الحياء فلا غيبة له»^(٥) وقد قال الله تعالى: ﴿وأنفقوا مما رزقناهم سراً وعلانية﴾ نذب إلى العلانية نذب إلى العلانية أيضاً لما فيها من فائدة الترغيب فليكن المدد دقيق التامل في وزن هذه الفائدة بالمحذور الذي فيه فإن ذلك يختلف بالأحوال والأشخاص، فقد يكون الإعلان في بعض الأحوال لبعض الأشخاص أفضل. ومن عرف الفوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الأولى والألآت بكل حال.

الوظيفة الخامسة: أن لا يفسد صدقته بلأن والأذى قال الله تعالى: ﴿لا تبطلوا صدقاتكم باللغو

(١) حديث وإن المدد ليس علما في السر يحكيه الله له سرا فإن أظهره ظل من السر.. الحديث أخرجه الخطيب في التاريخ من حديث أس نحوه بسند صحيح

(٢) حديث «سبعة يظلهم الله في ظله.. الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة

(٣) حديث «صدقة السر تطفيء غضب الرب» أخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة ورواه أبو الشيخ في كتاب الثواب والبهية في الشعب من حديث أبي سعيد كلاماً ضعيفاً والترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة فإن الصدقة تطفيء غضب الرب؛ وابن حبان نحوه من حديث أنس وهو ضعيف أيضاً

(٤) حديث «لا يقبل الله من مسع ولا مرء ولا منان» لم أنظر به هكذا.

(٥) حديث من ألقى جلابب الحياء فلا غيبة له أخرجه ابن عدى وابن حبان في الضعفاء من حديث أنس بسند ضعيف

والأذى واختلوا في حقيقة المن والأذى فبطل المن أن يذكرها والأذى أن يظهرها: وقال سفیان: من من فسدت صدقة فقيل له كيف المن، فقال: أن يذكره ويتحدث به. وقيل: المن أن يستخدمه بالمعاطة، والأذى أن يعيره بالفقر، وقيل: المن أن يتكبر عليه لأجل عطائه، والأذى أن يستهزئ أو يوبخه بالمسألة. وقد قال ﷺ: لا يقبل الله صدقة من إنسان له أصل من قبل أن يعطيه من أصله. وعندي أن المن له أصل ومفروض وهو من أحوال القلب وصفاته: ثم يتفرع عنه أحوال ظاهرة على اللسان والجوارح فاصله أن يرى نفسه حسناً إليه ومتعاً عليه، وحقه أن يرى الفقير حسناً إليه يقول حق الله عز وجل منه الذي هو طهرته ونجاته من النار، وأنه لو لم يقبله لبقى مرتكباً به فحقه أن يتقصد منه الفقير إذ جعل كنهه نائياً عن الله عز وجل في قبض حق الله عز وجل. قال رسول الله ﷺ: «إن الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع في يد السائل»^(١)، فليتحقق أنه مسلم إلى الله عز وجل حقه والفقير أخذ من الله تعالى برزقه بعد صيورته إلى الله عز وجل. ولو كان عليه دين لإنسان فأحال به عبده أو خادمه الذي هو منكفل برزقه لكان اعتقاد مؤدى الدين كونه القابض تحت متته سفهاً وجهلاً، فإن المحسن إليه هو الشكفل برزقه. أما هو فلأنما يقضي الذي لزمه بشراء ما أحبه فهو ساع في حق نفسه فلم يحسن به على غيره. ومهما عرف المحامي الثلاثة التي ذكرناها في فهم وجوب الزكاة أو أحدها لم ير نفسه حسناً إلا إلى نفسه؛ إما ببذل ماله إظهاراً لحب الله تعالى أو تطهيراً لنفسه عن رذيلة البخل أو شكراً على نعمة المال طلياً للمزيد. وكيفيا كان فلا معاملة به وبين الفقير حتى يرى نفسه حسناً إليه، ومهما حصل هذا الجهل بأن رأى نفسه حسناً إليه تفرع منه على ظاهره ما ذكر في معنى المن وهو التحلل به وإظهاره وطلب المكافأة منه بالشكر والدعاء والخدمة والتوقير والتنظيم والقيام بالحقوق والتقديم في المجالس والمناجاة في الأمور؛ فهذه كلها ثمرات المن، ومعنى المن في الباطن ما ذكرناه. وأما الأذى: فظاهرة التوبيخ والتعسير وتخشين الكلام وتقطيب الوجه وهتك السر بالإظهار وفنون الإستخفاف، وباطنه وهو منبه أمران؛ أحدهما: كراهيته لرفع اليد عن المال وشدة ذلك على نفسه فإن ذلك يضيئ الخلق لا عمالة؛ والثاني: رؤيته أنه غير من الفقير وأن الفقير لسبب حاجته أغرس منه وكلامهما منشؤه الجهل. أما كراهية تسليم المال فهو حق لأن من كره بذل درهم في مقابلة ما يساوي ألفاً فهو شديد الحق. ومعلوم أنه يبذل المال لطلب رضا الله عز وجل والثوب في الدار الآخرة وذلك أشرف مما يبذله أو يبذنه لتطهير نفسه عن رذيلة البخل أو شكراً لطلب المزيد. وكيفيا فرض فالكراهية لا وجه لها. وأما الثاني: فهو أيضاً جهل لأنه لو عرف فضل الفقر على الغنى وعرف خطر الأغنياء لما استحققر الفقير بل تبرك به ونمى درجته. فصلحاء الأغنياء يدخلون الجنة بعد الفقراء بخمسائة عام. ولذلك قال ﷺ: «هم الأخسرون وزب النكمة» فقال أبو ذر: من هم؟ قال: هم الأكثرون أموالاً الحديث؟ ثم كيف يستحققر الفقير وقد جعله الله تعالى متجراً له؟ إذ يكتبسب المال بجهده ويستكثر منه ويجتهد في حفظه بمقدار الحاجة وقد ألزم أن يسلم إلى الفقير قدر حاجته ويكف عنه الفاضل الذي يضره لو سلم إليه؛ فالغني مستخدم للسمي في رزق الفقير ويتميز عنه بتقليد المظالم والتزام المشاق وحراسة الفضلات إلى أن يموت فيأكله أهله، فإن منهما انتقلت الكراهية وتبدلت بالسرور والفرح بتوقير الله تعالى له أداء الواجب وتقيضه الفقير حتى يخلصه عن عهده بقبوله منه انتفى الأذى والتوبيخ وتقطيب الوجه وتبدل بالإستبشار والثناء وقبول المنه فهذا منشأ المن والأذى. فإن قلت: فرويت نفسه في درجة المحسن أمر غامض فهل من علامة يمتحن بها قلبه فيعرف بها أنه لك ير نفسه محسناً؟ فاعلم أن له علامة دقيقة واضحة وهو أن يقدّر أن الفقير لو جني عليه جناية أو مالا عدواً له عليه مثلاً هل كان يزيد استنكاره واستنجاؤه له على استنكاره قبل التصديق؟ فإن زاد لم تحل صدقة من شائبة المنه لأنه لا توقع سببه ما لم يكن يتوقعه قبل ذلك. فإن قلت، فهذا أمر غامض ولا يتك قلب أحد عنه فما قولوه؟ فاعلم أن له دواء

(١) حديث ولا يقبل الله صدقة من إنسان له أصل قبل أن يعطيه من أصله. وقيل: إن تقع في يد السائل.

(٢) حديث «إن الصدقة تقع بيد الله قبل أن تقع في يد السائل» أخرجه البخاري في الأفراد من حديث ابن عباس وقال عروب من حديث عكرمة عن ورواه البيهقي في الشعب بسند ضعيف.

باطناً ودواء ظاهراً: أما الباطن فالمرقة بالخفاقات التي ذكرناها في فهم الوجوب وأن الفقير هو المحسن إليه في تطهيره بالقبول وأما الظاهر فالأعمال التي يتطاطها متفقد المنة فإن الأعمال التي تصدر عن الأخلاق تصبغ القلب بالأخلاق - كما سيأتي أسرارها في الشطر الأخير من الكتاب - ولهذا كان بعضهم يضع الصدقة بين يدي الفقير ويمتلئ قائماً بين يديه يسأله قبولها حتى يكون هو في صورة السائلين وهو يستشعر مع ذلك كراهية لو رده. وكان بعضهم يسط كفاه ليأخذ الفقير من كفاه وتكون يد الفقير هي العليا. وكانت عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما إذا أرسلتا معروفاً إلى فقير قالتا للرسول: إحفظ ما يدعوه به ثم كانتا تردان عليه مثل قوله، وتقولان: هذا بذك حتى نخلفنا لنا صلتنا. فكانوا لا يتوقعون الدعاء لأنه شبه المكافأة وكانوا يقابلون الدعاء بمثله. وهكذا فعل عمر بن الخطاب وابنه عبد الله رضي الله عنهما. وهكذا كان أرباب القلوب يداوون قلوبهم ولا دواء من حيث الظاهر إلا هذه الأعمال الدالة على التخلل والتواضع وقبول المنة ومن حيث الباطن المعارف التي ذكرناها؛ هذا من حيث العمل وذلك من حيث العلم. ولا يعالج القلب إلا بمجموع العلم والعمل، وهذه الشريعة من الزكوات تجري مجرى الحشوع من الصلاة وثبت ذلك بقوله ﷺ: «ليس للمرء من صلاته إلا ما عقل منها»^(١). وهذا كقوله ﷺ: «لا يتقبل الله صدقة منان ويكفوله عز وجل: ﴿ لا تبطلوا صدقاتكم باللغو والآثى ﴾ وأما نثرى الفقيه بقوعها موقعها وبراعة فتمت عنها دون هذا الشرط فطبع آخر وقد أشرنا إلى معناه في كتاب الصلاة.

الوظيفة السادسة: أن يستصغر العطفية فإنه إن استعظمها أعجب بها والمعجب من المهلكات وهو محبط للأعمال قال تعالى: ﴿ ويوم حنين إذ أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً ﴾ ويقال إن الطاعة كلها استصغرت عظمت عند الله عز وجل. والمعصية كلها استعظمت صغرت عند الله عز وجل. وقيل لا يتم المعروف إلا بثلاثة أمور: تصغيره وتجميله وستره. وليس الإستعظام هو المن والآثى، فإنه لو صرف ماله إلى عمارة مسجد أو رباط أمكن فيه الإستعظام ولا يمكن فيه المن والآثى بل المعجب والإستعظام يجري في جميع العبادات ودواؤه علم وعمل. أما العلم: فهو أن يعلم أن العشر أو ربع العشر قليل من كثير وأنه قد قنع لنفسه بأخس درجات البذل - كما ذكرنا في فهم الوجوب - فهو جدير بأن يستحي منه فكيف يستعظمه؟ وإن ارتقى إلى الدرجة العليا فبذل كل ماله أو أكثره فليتأمل أنه من أين له المال وإلى ماذا يصرفه؟ فالمال لله عز وجل وله المنة عليه إذ أعطاه ووقفه لئله فلم يستعظم في حق الله تعالى ما هو عين حق الله سبحانه؟ وإن كان مقامه يقتضي أن ينظر إلى الآخرة وأنه يبذله للثواب فلم يستعظم بذلك ما ينتظر عليه أضماؤه؟ وأما العمل: فهو أن يعطيه عطاء الحجل من محله بإمسك بقية ماله عن الله عز وجل فتكون هيئته الإنكسار والحياء، كهية من يطالب برد ودعوى فيمسك بعضها ويرد البعض، لأن المال كله لله عز وجل وبذل جميعه هو الأحب عند الله سبحانه، وإنما لم يأمر به عبده لأنه يشق عليه بسبب بذله كما قال الله عز وجل: ﴿ فيحفكم تبخلوا ﴾.

الوظيفة السابعة: أن يتقنى من ماله أجوده وأحبه إليه وأجله وأطيبه فإن الله تعالى طيب لا يقبل إلا طيباً. وإذا كان المخرج من شبهة قريباً لا يكون ملكاً له مطلقاً فلا يقع الموضع. وفي حديث أبيان عن أنس بن مالك: «طوى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية»^(٢) وإذا لم يكن المخرج من جيد المال فهو من سوء الأدب إذ قد يمسك الجيد لنفسه أو لعبده أو لأهله فيكون قد أثر على الله عز وجل غيره، ولو فعل هذا بضيفه وقدم إليه أردأ طعام في بيته لأوغر بذلك صدره، هذا إن كان نظره إلى الله عز وجل، وإن كان نظره إلى نفسه وتوابعه في الآخرة فليس يعاقل من يؤثر غيره على نفسه، وليس له من ماله إلا ما تصدق به قلبه أو أكل فأنفى، والذي يأكله قضاء وطر في الحال فليس من العقل قصر النظر على العاجلة وترك الآخار وقد قال الله تعالى: ﴿ يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم وما أخرجنا لكم من الأرض ولا تبمموا الحثيث منه تتفنون

(١) حديث: « ليس للمؤمن من صلاته إلا ما عقل منها، تقدم في الصلاة

(٢) حديث أنس «طوى لعبد أنفق من مال اكتسبه من غير معصية» أخرجه ابن عدى واليزيد

ولستم بأخذه إلا أن تغمضوا فيه ﴿١﴾ أي لا تأخضوه إلا مع كراهية وحيله وهو معنى الإغماض فلا تؤثروا به ربكم. وفي الخبر مسبق درهم مائة ألف درهم^(١)، وذلك بأن يخرج الإنسان وهو من أجل ماله وأجوده فيصدر ذلك عن الرضا والفرح بالبدل، وقد يخرج مائة ألف درهم مما يكره من ماله فيدل ذلك على أنه ليس يؤثر الله عز وجل بشيء مما يحبه. وذلك ثم الله تعالى قوماً جعلوا لله ما يكرهون فقال تعالى: ﴿ويعملون لله ما يكرهون وتصف السنتهم الكلب أن لهم الحسنى لا﴾ وقف بعض القراء على النفي تكليفاً لهم، ثم ابتداء وقال ﴿جرم أن لهم النار﴾ أي كسب لهم جعلهم لله ما يكرهون النار.

الوظيفة الثامنة: أن يطلب لصدقته من تزكو به الصدقة ولا يكتفي بأن يكون من عموم الأصناف الثمانية فإن في عمومهم خصوص صفات فليراغ خصوص تلك الصفات وهي ستة. الأولى: أن يطلب الانتباه المعرضين عن الدنيا المتجردين لتجارة الآخرة قال ﷺ: «لا تأكل إلا طعام تقي ولا يأكل طعامك إلا تقي»^(٢). وهذا لأن التقي يستعين به على التقوى فتكون شريكاً في طاعته بإعانتك إياه، وقال ﷺ: «أطعموا طعامكم الانتباه وأولوا معروفكم المؤمنين»^(٣) وفي لفظ آخر وأضف بطعامك من غيبه إلى الله تعالى^(٤) وكان بعض العلماء يؤثرون بالطعام فقراء الصوفية دون غيرهم فقيل له: لو عمت بمعروفك جميع الفقراء لكان أفضل. فقال: لا هؤلاء قوم معهم لله سبحانه فإذا طرقتهم فاقه تشتت هم أحدهم فلأن أرد همة واحد إلى الله عز وجل أحب إلي من أن أعطي ألفاً من همته الدنيا، فذكر هذا الكلام للجنيب فاستحسنه وقال: هذا ولي من أولياء الله تعالى وقال ما سمعت منذ زمان كلاماً أحسن من هذا، ثم حكى أن هذا الرجل اختل حاله وهم بترك الحانوت فبعت إليه الجنيب مالاً وقال: إجمعه بضاعتك ولا تترك الحانوت فإن التجارة لا تضر مثلك، وكان هذا الرجل بقالاً لا يأخذ من الفقراء ثمن ما يتأخرون منه. الصفة الثانية: أن يكون من أهل العلم خاصة فإن ذلك إمانة له على العلم، والعلم أشرف العبادات مهما صحت فيه النية. وكان ابن المبارك يخصص بمعرفته أهل العلم فقيل له: لو عمت، فقال: إن لا أعرف بعد مقام النبوة أفضل من مقام العلم فإذا اشتغل قلب أحدهم بحاجة لم يفرغ للعلم ولم يقبل على التعلم ففرضهم للعلم أفضل. الصفة الثالثة: أن يكون صادقاً في تقواه وعلمه بالترديد. وترجيده أنه إذا أخذ العطاء حمد الله عز وجل وشكره ورأى أن النعمة منه ولم ينظر إلى واسطة فهذا هو أشكر العباد لله سبحانه وهو أن يرى أن النعمة كلها منه. وفي وصية لقمان لابنه: لا تجعل بينك وبين الله متناً واعدد نعمة غيره عليك مغزماً. ومن شكر غير الله سبحانه فكانه لم يعرف المنعم ولم يتيقن أن الوسطة مقهور مسخور بتسخير الله عز وجل إذ سلب الله تعالى عليه دواعي الفعل ويسر له الأسباب فأعطى وهو مقهور، ولو أراد تركه لم يقدر عليه بعد أن ألقى الله عز وجل في قلبه أن صلاح دينه ودنياه في فعله. فمهما قوي الباعث أوجب ذلك جزم الإرادة وانتهاض القدرة ولم يستطع العبد مخالفة الباعث القوي الذي لا تردد فيه والله عز وجل خالق البواعث ومهيجه ومزيل للضعف والتردد عنها ومسخر القدرة للإنتهاض بمقتضى البواعث. فمن يتيقن هذا لم يكن له نظر إلا إلى مسبب الأسباب: وتيقن مثل هذا العبد أنفع للمعطى من ثناء غيره وشكره، فذلك حركة لسان يقل في الأكثر جوداً وإعانة مثل هذا العبد الموحّد لا تضع. وأما الذي يمدح بالعطاء ويدعو بالخير فيسبى بالمنع ويدعو بالشر عند الإيذاء وأحواله متفاوتة. وقد روي أنه ﷺ بعث معروفاً إلى بعض الفقراء وقال للرسول إحتفظ ما يقول؛ فلما أخذ قال: الحمد لله الذي لا ينسى من ذكره ولا يضيع من شكره. ثم قال اللهم إنك لم تنس فلاناً - يعني نفسه - فاجعل فلاناً لا ينساك -

(١) حديث مسبق درهم مائة ألف درهم أخرجه الترمذي وابن حبان وصححه من حديث أبي هريرة.

(٢) حديث «لا تأكل إلا طعام تقي ولا يأكل طعامك إلا تقي» أخرجه أبو داود والترمذي من حديث أبي سعيد بلطف لا تصحب إلا مؤمناً ولا يأكل طعامك إلا تقي».

(٣) حديث «أطعموا الانتباه وأولوا معروفكم المؤمنين» أخرجه ابن المبارك في البر والصلوة من حديث أبي سعيد الخدري قال ابن طاهر غريب فيه مجهول.

(٤) حديث «أضف بطعامك من غيبه إلى الله» أخرجه ابن المبارك أنبأ جوير عن الضحاك مرسلاً.

يعني بفلان نفسه - فأنشأ رسول الله ﷺ بذلك فسر وقال ﷺ: علمت أنه يقول ذلك^(١) فانظر كيف قصر التفاته على الله وحده وقال ﷺ لرجل: «تب فقال أتوب إلى الله وحده ولا أتوب إلى محمد فقال ﷺ عرف الحق لأهله» ولما نزلت براءة عائشة رضي الله عنها في قصة الإفك قال أبو بكر رضي الله عنه: قومي قبلي رأس رسول الله ﷺ فقلت والله لا أقول ولا أحد إلا الله فقال ﷺ: «دعها يا أبا بكر»^(٢) وفي لفظ آخر: «إنها رضي الله عنها قالت لأبي بكر رضي الله عنه: بحمد الله لا بحمدك ولا بحمد صاحبك» فلم ينكر رسول الله ﷺ عليها ذلك مع أن الوحي وصل إليها على لسان رسول الله ﷺ. ورؤية الأشياء من غير الله سبحانه وصف الكافرين قال الله تعالى: ﴿ وَإِذَا ذَكَرَ اللَّهُ وحده اشتملت قلوب الذين يؤمنون بالأخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون ﴾ ومن لم يصف باطنه عن رؤية الوسائط إلا من حيث إنهم وسائط فكانه لم ينفك عن الشرك الخفي سره. فليتب الله سبحانه في تصفية توحيده عن كدورات الشرك وشوائبه. الصفة الرابعة: أن يكون مستتراً مخفياً حاجته لا يكثر البث والشكوى أو يكون من أهل المروعة ممن ذهبت نعمته وبقيت عادته فهو يتعش في جلاب التجميل قال الله تعالى: ﴿ يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافاً ﴾ أي لا يلحون في السؤال لأنهم أغنياء بيقينهم أعزة بصبرهم، وهذا ينبغي أن يطلب بالتحصن عن أهل الدين في كل محلة ويستكشف عن بواطن أحوال أهل الخير والتجمل فثواب صرف المعروف إليهم أضعاف ما يصرف إلى المجاهرين بالسؤال. الصفة الخامسة: أن يكون معيلاً أو محبوساً بمرض أو سبب من الأسباب فيوجد فيه معنى قوله عز وجل: ﴿ للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله ﴾ أي حبسوا في طريق الأخرة بعله أو ضيق معيشة أو إصلاح قلب: ﴿ لا يستطيعون ضرباً في الأرض ﴾ لأنهم مقصودوا الجناح مقيدوا الأطراف. فهذه الأسباب كان عمر رضي الله عنه يعطي أهل البيت القطيع من الغنم - المشرة فما فوقها - وكان ﷺ يعطي المطاه على مقدار العيلة^(٣) وسأل عمر رضي الله عنه عن جهد البلاء فقال كثرة العيال وقلة المال. الصفة السادسة: أن يكون من الأقارب وذوي الأرحام فتكون صدقة وصلة رحم وفي صلة الرحم من الثواب ما لا يحصى. قال علي رضي الله عنه: لأن أصل أئمة من إخواني يدرهم أحب إليّ من أن أتصدق بعشرين درهم ولأن أصله بعشرين درهماً أحب إليّ من أن أتصدق بمائة درهم ولأن أصله بمائة درهم أحب إليّ من أن أعق رقبة. والأصدقاء وإخوان الخير أيضاً يقدّمون على المعارف كما يقدّم الأقارب على الأجانب؛ فليراع هذه الدقائق فهذه هي الصفات المطلوبة، وفي كل صفة درجات فينبغي أن يطلب أعلاها، فإن وجد من جمع جملة من هذه الصفات فهي الأخيرة الكبرى والغنيمة العظمى. ومنها اجتهد في ذلك وأصاب فله أجران وإن أخطأ فله أجر واحد، فإن أحد أجره في الحال تطهيره نفسه عن صفة البخل وتأكيد حب الله عز وجل في قلبه واجتهاده في طاعته، وهذه الصفات هي التي تقوي في قلبه فتشوقه إلى لقاء الله عز وجل. والأجر الثاني ما يعود إليه من فائدة دعوة الأخذ وحمته فإن قلوب الأبرار لما آثار في الحال والمآل، فإن أصاب حصل الأجران وإن أخطأ حصل الأول دون الثاني فهذا يضاهف أجر المصيب في الاجتهاد عنها وفي سائر المواضع والله أعلم.

(١) حديث ثبت معروف إلى بعض الفقهاء وقال للرسول أخطأ ما يقول فلما أنشد قال الحمد لله الذي لا يسمى من ذكره الخديثة لم أحد له أصلاً إلا في حديث ضيف من حديث ابن عمر وروى ابن منته في الصحابة أو له ولم يسبق هذه اللفظة التي أوردوها المصنف وسي الرجل حينئذ، فقد روي عن طريق البهي، وأنه وصل خبر من أبي الدرداء شيء فقال اللهم إني لك تائب حلياً فاجعل حسداً لا ينسأه وقيل إن هذا آخر ما صحبه لا يكتفى أبا جريرة وقد ذكره ابن حبان في ثقات التابعين.

(٢) حديث فقل لرجل تب فقال أتوب إلى الله ولا أتوب إلى محمد... الخديثة أخرجه أحمد والطبراني من حديث الأسود أس سريع صد صحيح

(٣) حديث ولما نزلت براءة عائشة قال أبو بكر قومي فظلي وليس رسول الله ﷺ... الخديثة أخرجه أبو داود من حديث عائشة بلفظ فقال أباي قومي فظلي وليس رسول الله ﷺ فقلت أحمد الله لا إلهة إلا الله والليخني تملئها فقال أباي قومي إله فقلت لا والله لا أقوم إليه ولا أجدكيا ولكن أحمد الله وله وليس فقلت في نفسي قومي إله فقلت لا والله لا أقوم إليه ولا أحد إلا الله والطبراني فقلت بحمد الله لا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عباس فقلت لا بحمدك ولا بحمد صاحبك وله من حديث ابن عمر فقال أبو بكر قومي فاحصي رسول الله ﷺ فقلت لا والله لا أقتر منه... الخديثة وفيه أنها قالت للذي ﷺ بحمد الله لا بحمدك

(٤) حديث وكان يعطي المطاه على مقدار العيلة لم أر له أصلاً ولأبي داود من حديث عوف بن مالك أن رسول الله ﷺ كان إذا أتته النسي نسمة في يومه وأعطى أهل حطين وأعطى المزب حطاه.

الفصل الثالث في القايض وأسباب استحقاقه ووظائف قبضه

بيان أسباب الإستهقاق

أعلم أنه لا يستحق الزكاة إلا حر مسلم ليس بهاشمي ولا مطلي اتصف بصفة من صفات الأصناف الثمانية المذكورين في كتاب الله عز وجل. ولا تصرف زكاة إلى كافر ولا إلى عبد ولا إلى هاشمي ولا إلى مطلي. أما الصبي والمجنون فيجوز الصرف إليهما إذا قبض ولهما فلذلك صفات الأصناف الثمانية (الصف الأول) الفقراء: والفقر هو الذي ليس له مال ولا قدرة له على الكسب، فإن كان معه قوت يومه وكسوة حاله فليس بفقر ولكنه مسكين، وإن كان معه نصف قوت يومه فهو فقير، وإن كان معه قميص وليس معه متدبل ولا خف ولا سراويل ولم تكن قيمة القميص بحيث تفي بجميع ذلك كما يليق بالفقراء فهو فقير، لأنه في الحال قد عدم ما هو محتاج إليه وما هو عاجز عنه فلا ينبغي أن يشترط في الفقير أن لا يكون له كسوة سوى ساتر العورة^(١) فإن هذا غلو، والغالب أنه لا يوجد مثله ولا يخرج من الفقر كونه معتاداً للسؤال، فلا يجعل السؤال كسباً بخلاف ما لو قدر على كسب فإن ذلك يخرج من الفقر فإن قدر على الكسب بآلة فهو فقير ويجوز أن يشتري له آلة. وإن قدر على كسب لا يليق بهرومه ويحال مثله فهو فقير، وإن كان متعطلاً وبمنه الإشغال بالكسب عن الصفة فهو فقير ولا تعتبر قدرته، وإن كان متعبداً بمنه الكسب من وظائف العبادات ولأرواد الأوقات فليكتب لأن الكسب أولى من ذلك قال ﷺ: «طلب الحلال فريضة بعد الفريضة»^(٢) وأراد به السعي في الإكساب. وقال عمر رضي الله عنه: كسب في شبهة خير من مسألة. وإن كان مكتفياً بنفقة أبيه أو من غب عليه نفقته فهذا أهون من الكسب فليس بفقر (الصف الثاني) المساكين: والمسكين هو الذي لا يفي دخله بخرجه فقد يملك ألف درهم وهو مسكين وقد لا يملك إلا فاساً وجبلاً وهو غني، والدورة التي يسكنها والثوب الذي يستره هل قدر حاله لا يسلبه إسم المسكين، وكذا أثاث البيت - أعني ما يحتاج إليه - وذلك ما يليق به، وكذا كتب الفقه لا تخرجه عن المسكنة وإذا لم يملك إلا الكتب فلا تلزمه صدقة الفطر. وحكم الكتاب حكم الثوب وأثاث البيت فإنه محتاج إليه ولكن ينبغي أن يحتاط في قطع الحاجة بالكتب، فالكتاب محتاج إليه لثلاثة أغراض. التعليم والإستفادة والتفرج بالمطالعة، أما حاجة التفرج فلا تعتبر كافتناء كتب الأشعار وتواريخ الأخبار وأمثال ذلك مما لا ينفع في الآخرة ولا يجري في الدنيا إلا مجرى التفرج والإستئناس، فهذا يباع في الكفاية وزكاة الفطر ويمنع إسم المسكنة. وأما حاجة التعليم إن كان لأجل الكسب كالمؤبد والمعلم والمدرس بأجره فهذا أهون فلا تباع في الفطرة كدوات الحياض وسائر المحترفين، وإن كان يدرس للقيام بفرض الكفاية فلا تباع ولا يساء ذلك إسم المسكين لأنها حاجة مهمة، وأما حاجة الإستفادة والتعليم من الكتاب كإخراجه كتب طب ليعالج بها نفسه أو كتاب وعظ ليطالع فيه ويتعظ به فإن كان في البلد طبيب وواعظ فهذا مستغنى عنه وإن لم يكن فهو محتاج إليه. ثم ربما لا يحتاج إلى مطالعة الكتاب إلا بعد مدة فينبغي أن يضبط مدة الحاجة. والأقرب أن يقال ما لا يحتاج إليه في السنة فهو مستغنى عنه فإن من فضل من قوت يومه شيء لزمته الفطرة. فإذا قدرنا القوت باليوم فحاجة أثاث البيت وثياب البدن ينبغي أن تقدر بالسنة، فلا تباع ثياب الصيف في الشتاء والكتب بالثياب والأثاث أشبه وقد يكون له من كتاب نستختار فلا حاجة إلى إحداها • فإن قال: إحداها أصعب والأخرى أحسن فأننا محتاج إليهما؟ قلنا: اكتف بالأصعب ويع الحسن ودع التفرج والترفيه: وإن كان نستختار من علم واحد إحداها بسيطة والأخرى وجيزة فإن كان مقصوده الإستفادة فليكتف بالبسيطة وإن كان قصده التدريس فيحتاج إليهما إذ في كل واحدة فائدة ليست في الأخرى. وأمثال هذه الصور لا تنحصر ولم يتعزّض له في فقه الفقه وإنما أوردناه لعموم الجوى والتنبيه بحسن هذا النظر على غيره. فإن استقصا هذه الصور غير ممكن إذ يتعمد مثل هذا النظر في أثاث البيت في مقدارها وندمها ونوعها وفي ثياب البدن وفي الدار وسعتها وصيغها وليس لهذه الأمور حدود محدودة ولكن الفقيه يجتهد فيها بربابه ويقرب في التحديدات بما يراه ويفتقر فيه حضر

(١) حديث وطلب الحلال فريضة بعد الفريضة أخرجه الطبراني والبيهقي في شعب الإيمان من حديث ابن مسعود بسند ضعيف.

الشبهات. والمتوزع يأخذ فيه بالأحوط ويدع ما يريه إلا ما لا يريه. والدرجات المتوسطة والمشكلة بين الأطراف المتقابلة الجلية كثيرة ولا يحصى منها إلا الإحتياط والله أعلم. (الصف الثالث) العلمون: وهم السعاة الذين يجمعون الزكوات سوى الخليفة والقاضي ويدخل فيه العريف والكاظم والمستوفي والحافظ والثقال ولا يراد واحد منهم على أجرة المثل؛ فإن فضل شيء من الثمن عن أجر مثلهم رد على بقية الأصناف وإن نقص كمل من مال المصالح (الصف الرابع) المؤلفة قلوبهم على الإسلام: وهم الأشراف الذين أسلموا وهم مطاعون في قومهم، وفي إعطائهم تقريرهم على الإسلام وترغيب نظائرهم وأتباعهم (الصف الخامس) المكاتبون: يدفع إلى السيد سهم المكاتب وإن دفع إلى المكاتب جاز ولا يدفع السيد زكاته إلى مكاتب نفسه لأنه يعدّ عبداً له. (الصف السادس) الغارمون: والغارم هو الذي استقرض في طاعة أو مباح وهو فقير فإن استقرض في معصية فلا يعطى إلا إذا تاب، إن كان غنياً لم يقض دينه إلا إذا كان قد استقرض لمصلحة أو إطفاء فتنه (الصف السابع) المفزاة: الذين ليس لهم مرسوم في ديوان المرتزقة فيصرف إليهم سهم وإن كانوا أغنياء إعانة لهم على الغزو (الصف الثامن) ابن السبيل: وهو الذي شخص من بلده ليسافر في غير معصية أو اجتاز بها فيعطى إن كان فقيراً وإن كان له مال ببلد آخر أعطى بقدر بخلته * فإن قلت: فبم تعرف هذه الصفات؟ قلنا: أما الفقر والمسكنة فيقول الأخذ ولا يطالب ببينة ولا يخلف بل يجوز اعتماد قوله إذا لم يعلم كذبه. وأما الغزو والسفر فهو أمر مستحيل فيعطى بقوله إن غار فإن لم يف به استرد. وأما بقية الأصناف فلا بد فيها من البينة فهذه شروط الإستحقاق. وأما مقدار ما يصرف إلى كل واحد فسيأتي.

بيان وظائف القابض وهي خمسة

(الأول) أن يعلم أن الله عز وجل أوجب صرف الزكاة إليه لكي يفي به ويجعل همومه هماً واحداً فقد تعبد الله عز وجل الخلق بأن يكون همهم واحد وهو الله سبحانه واليوم الآخر وهو المعنى بقوله تعالى: ﴿وَمَنْ خَلَقَ الْجَنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيُعَذِّبَهُمْ وَلَكِنَّمَا اتَّخَذُوا الْحِكْمَةَ أَنْ يَسْلُطَ عَلَى الْعِبَادِ الشُّهُوتُ وَالْحَاجَاتُ وَهِيَ تَفَرِّقُ هِمَّهُ اقْتَصَى الْكِرَمَ إِفَاضَةً نِعْمَةٍ تَكْفِي الْحَاجَاتِ فَكَثُرَ الْأَمْوَالُ وَصَبَّحَ فِي أَيْدِي عِبَادِهِ لَتَكُونَ آلَةُ هِمِّ فِي دَفْعِ حَاجَاتِهِمْ وَوَسِيلَةً لَتُرْغَبَ لَهَا عِبَادَتُهُمْ، فَمِنْهُمْ مَنْ أَكْثَرَ مَالَهُ فَتَنَةٌ وَبَلِيَّةٌ فَاتَّخَذَهُ فِي الْخَطَرِ وَمِنْهُمْ مَنْ أَسْهَمَ فَحَمَاهُ عَنِ الدُّنْيَا كَمَا يَحْمِي الْمَشْفِقُ مَرِيضَهُ فَرَّوْهُ عَنْهُ فَضَلَّوْهُ وَسَاقَ إِلَيْهِ قَدْرَ حَاجَتِهِ عَلَى يَدِ الْأَغْنِيَاءِ لِيَكُونَ سَهْلَ الْكَسْبِ وَالتَّعَبِ فِي الْجَمْعِ وَالْحِفْظِ عَلَيْهِمْ، وَفَائِدَتُهُ تَنْصِبُ إِلَى الْفُقَرَاءِ فَيَتَجَرَّدُونَ لِعِبَادَةِ اللَّهِ وَالِإِسْتِعْدَادَ لِمَا بَعْدَ الْمَوْتِ فَلَا تَصْرِفُهُمْ عَنْهَا فَضُولُ الدُّنْيَا وَلَا تَشْغَلُهُمْ عَنِ التَّأَهُبِ الْفَاقَةِ وَهَذَا مَتْنُهُ النِّعْمَةُ. فَحَقُّ الْفَقِيرِ أَنْ يَعْرِفَ قَدْرَ نِعْمَةِ الْفَقْرِ وَيَتَحَقَّقَ أَنَّ فَضْلَ اللَّهِ عَلَيْهِ فِيهَا زَوَاهُ عَنْهُ أَكْثَرَ مِنْ فَضْلِهِ مِمَّا أُعْطَاهُ - كَمَا سَيَأْتِي فِي كِتَابِ الْفَقْرِ تَحْقِيقَهُ وَيَبَيِّنُهُ إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى - فَلْيَأْخُذْ مَا يَأْخُذُهُ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ زَوْقاً لَهُ وَعَوْناً لَهُ عَلَى الطَّاعَةِ وَلِتَكُنْ نِيَّتُهُ فِيهِ أَنْ يَقْضَى بِهِ عَلَى طَاعَةِ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَيْهِ فَلْيَصْرِفْهُ إِلَى مَا أَبَاحَهُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فَإِنْ اسْتَعَانَ بِهِ عَلَى مَعْصِيَةِ اللَّهِ كَانَ كَافِراً لِأَنَّهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مُسْتَحَقُّ اللَّعْنَةِ وَالْمَقْتِ مِنَ اللَّهِ سُبْحَانَهُ (الثانية) أن يشكر المعطي ويدعو له ويشي عليه ويكون شكره ودعائه بحيث لا يخرج عن كونه واسطة ولكنه طريق وصول نعمة الله سبحانه إليه، وللطريق حق من حيث جملة الله طريقاً وواسطة وذلك لا ينافي رؤية النعمة من الله سبحانه فقد قال ﷺ: «مَنْ لَمْ يَشْكُرِ النَّاسَ لَمْ يَشْكُرِ اللَّهَ»^(١) وقد أتى الله عز وجل على عباده في مواضع على أعمالهم وهو خالقها وفاضل القدرة عليها نحو قوله تعالى: ﴿نَعْمَ الْعَبْدُ إِنَّهُ أَوَّابٌ﴾ إلى غير ذلك. وليلق القابض في دعائه طهر الله قلبك في قلوب الأبرار وزكك عملك في عمل الأخيار وصل على رسلك في أرواح الشهداء وقد قال ﷺ: «مَنْ أَسَدَى إِلَيْكُمْ مَعْرُوفاً فَكَافَرْتُمْ فَإِنْ لَمْ تَسْتَطِيعُوا فَادْعُوا لَهُ حَتَّى تَعْمَلُوا أَنْتُمْ قَدْ كَفَّارْتُمْ»^(٢) ومن تمام

(١) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله. أخرجه الترمذي وصححه من حديث أبي سعيد له ولأبي داود وابن حبان نحوه من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح

(٢) حديث من أسدى إليكم معروفا فكفرتم... أخرجه أبو داود والنسائي من حديث ابن عمر بإسناد صحيح بلفظ من صرح.

الشكر أن يستر عيوب العطاء إن كان فيه عيب ولا يحقره ولا يلزمه ولا يعيره بالمتع إذا منع ويفضخ عند نفسه وعند الناس صنعة. فوظيفة المعطي الإستصغار ووظيفة القابض تقلد المنة والإستعظام. وعمل كل عبد القيام بحقه، وذلك لا يتناقض فيه إذ موجبات التصغير والتعظيم تتعارض. والنافع للمعطي ملاحظة أسباب التصغير ويضربه خلافه والأخذ بالمعكس منه. وكل ذلك لا يتناقض رؤية النعمة من الله عز وجل فإن من لا يرى الواسطة واسطة فقد جهل وإنما المنكر أن يرى الواسطة أصلاً (الثالثة) أن ينظر فيما يأخذه فإن لم يكن من حل تورع عنه (ومن يتق الله يجعل له مخرجاً ويرزقه من حيث لا يحتسب) ولن يعلم المتورع عن الحرام فتوحاً من الحلال. فلا يأخذ من أموال الأتراك والجنود وعمال السلاطين ومن أكثر كسبه من الحرام إلا إذا ضاق الأمر عليه وكان ما يسلم إليه لا يعرف له مالاً معيناً فله أن يأخذ بقدر الحاجة؛ فإن قسوى الشرع في مثل هذا أن يتصدق به. على ما سياتي بيانه في كتاب الحلال والحرام. وذلك إذا عجز عن الحلال فإذا أخذ لم يكن أخذه أخذ زكاة إذ لا يقع زكاة عن مؤديه وهو حرام (الرابعة) أن يتولى مواقع الريية والإشياء في مقدار ما يأخذه فلا يأخذ إلا المقدار المباح ولا يأخذ إلا إذا تحقق أنه موصوف بصفة الإستحقاق. فإن كان يأخذه بالكتابة والغرامة فلا يزيد على مقدار الدين. وإن كان يأخذ بالعمل فلا يزيد على أجرة المثل. وإن أعطى زيادة أبى وامتنع إذ ليس المال للمعطي حتى يتبرع به. وإن كان مسافراً لم يزد على الزاد وكراه الدابة إلى مقصده. وإن كان غازياً لم يأخذ إلا ما يحتاج إليه للغزو خاصة من حل وسلاح ونفقة. وتقدير ذلك بالإجتهاد وليس له حد، وكذا زاد السفر، والزور ترك ما يريه إلا ما يريه. وإن أخذ بالمسكنة فلينظر أولاً إلى اثاث بيته ونياحه وكتبه هل فيها ما يستغنى عنه بعينه أو يستغنى عن نفاقته فيمكن أن يبذل بما يكفي ويفضل بعض قيمته؟ وكل ذلك إلى اجتهداده. وفيه طرف ظاهر يتحقق معه أنه مستحق وطرف آخر مقابل يتحقق معه أنه غير مستحق ويحبها أوساط مشبهة، ومن حام حول الحمى يوشك أن يقع فيه، والإعتماد في هذا قول الأخذ ظاهراً. والمحتاج في تقدير الحاجيات مقامات في التصديق والتوسيع ولا تنحصر مراتبه و ميل الورع إلى التصديق وميل المتساهل إلى التوسيع حتى يرى نفسه محتاجاً إلى فنون من التوسع وهو محقوق في الشرع. ثم إذا تحققت حاجته فلا يأخذ مالاً كثيراً بل ما يتم كفايته من وقت أخذه إلى سنة. فهذا أقصى ما يرخص فيه من حيث أن السنة إذا تكررت تكررت أسباب الدخل. ومن حيث أن رسول الله ﷺ أدخر لحياله قوت سنة^(١) فهذا أقرب ما يجد به حد الفقير والمسكين ولو اقتصر على حاجة شهره أو حاجة يومه فهو أقرب للفقير. ومذاهب العلماء في قدر المأخوذ بحكم الزكاة والصدقة مختلفة فمن مبالغة في التقليل إلى حد أوجب الإقتصار على قدر قوت يومه وليته وتيسر كما روى سهل بن الحنفية أنه ﷺ: «نبى عن السؤال مع الغنى فسل عن عناه فقال ﷺ عداؤه وعشاه»^(٢) وقال آخرون: يأخذ إلى حد الغنى وحد الغنى نصاب الزكاة إذ لم يوجب الله تعالى الزكاة إلا على الأغنياء فقالوا له إن يأخذ بنفسه ولكل واحد من عياله نصاب زكاة. وقال آخرون: حد الغنى خسون درهماً أو قيمتها من الذهب لما روى ابن مسعود أنه ﷺ قال: «من سأل وله مال يفيته حاء يوم القيامة وفي وجهه غوش فسل وما غناه؟ قال خسون درهماً أو قيمتها من الذهب»^(٣) وقيل: رايه ليس بغوي وقال قوم: أربعون، لما رواه عطاء بن يسار منقطعاً أنه ﷺ قال: «من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال»^(٤) وبالغ آخرون في التوسيع فقالوا: له أن يأخذ مقدار ما يشتري به ضيعة فيستغني به طول عمره أو يبيع بضاعة ليحضر

(١) حديث وأدخر لحياله قوت سنة أخرجه من حديث عمر وكان يعزل تنفق لعله سنة والمطيراني في الأوسط من حديث أنس «كان إذا ادخر لأهله قوت سنة تصدق بما بقي» قال الذهبي حديث منكر

(٢) حديث سهل بن الحنفية «في النبي من السؤال مع الغنى فسل ما يفيته فقال خذوا وعشاه» أخرجه أبو داود وابن حبان بلطف «من سأل وله ما يفيته فإيا يستكثر من جمر جهنم». الحديث

(٣) حديث ابن مسعود «من سأل وله ما يفيته جاء يوم القيامة وفي وجهه غوش». الحديث أخرجه أصحباب السنن وحسن الترمذي وصححه النسائي وأبو داود

(٤) حديث عطاء بن يسار منقطعاً «من سأل وله أوقية فقد ألحف في السؤال» أخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث أبي سعيد مصحلاً وليس بمقطع كما ذكر المصنف لأن الرجل مصحلي فلا يفسر عدم تسميته وأخرجه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث أبي سعيد

بها ويستغني بها طول عمره لأن هذا هو الغني وقد قال عمر رضي الله عنه: إذا أعطيتم فأغنوا، حتى ذهب قوم إلى أن من افتقر فله أن يأخذ بقدر ما يعود به إلى مثل حاله ولو عشرة آلاف درهم إلا إذا خرج عن حد الاعتدال. ولما شغل أبو طلحة يستنزه عن الصلاة قال: جعلته صدقة. فقال ﷺ: «إجمعه في قرابتك فهو خير لك»^(١) فأعطاه حسان وأبا قتادة. فحافظ من نخل لرجلين كثير مغن وأعطى عمر رضي الله عنه أعرابياً ناقه معها ظر لها، فهذا ما حكى فيه فأما التقليل إلى قوت اليوم أو الأوقية فذلك ورد في كراهية السؤال والتردد على الأبواب وذلك مستكر وله حكم آخر، بل التجويز إلى أن يشتري ضيعة فيستغني بها أقرب إلى الإحتتمال وهو أيضاً مائل إلى الإسراف. والأقرب إلى الإعتدال كفاية سنة فما ورامه فيه خطر وفيها دونه تضيق. وهذه الأمور إذا لم يكن فيها تقدير جزء بالتوقيف فليس للمجتهد إلا الحكم بما يقع له. ثم يقال للمورع: واستغفرت قلبك وإن أتوك وأتوك^(٢) كما قاله ﷺ إذ الإثم حزاز القلوب، فإذا وجد القابض في نفسه شيئاً مما يأخذه فليتبى الله فيه ولا يترخص تملأ بالفتوى من علماء الظاهر فإن لغتوهم قيوداً ومطلقات من الضرورات، وفيها تحميمات وافتحاح شبهات. والتوقي من الشبهات من شيم ذوي الدين وعادات السالكين لطريق الآخرة (الحامسة) أن يسأل صاحب المال عن قدر الواجب عليه فإن كان ما يعطيه فوق الثمن فلا يأخذه منه فإنه لا يستحق مع شريكه إلا الثمن فليقتص من الثمن مقدار ما يصرف إلى اثنين من صفه. وهذا السؤال واجب على أكثر الخلق فإنهم لا يراعون هذه القسمة إما لجهل وإما لتساهل، وإنما يجوز ترك السؤال عن مثل هذه الأمور إذا لم يطلب على الظن احتمال التحريم. وسيأتي ذكر مظان السؤال ودرجة الإحتتمال في كتاب الحلال والحرام إن شاء الله تعالى.

الفصل الرابع: في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها

بيان فضيلة الصدقة

من الأخبار: قوله ﷺ: «تصدقوا ولو بتمره فأبنا تسد من الجائع وتطفيء الحظيئة كما يطفىء الماء النار»^(٣) وقال ﷺ: «إنقوا النار ولو بشق ثمرة فإن لم تجدوا فيكملة طيبة»^(٤) وقال ﷺ: «وما من عبد مسلم يتصدق بصدقة من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيباً إلا كان الله أخذها بيمينه فريبتها كما يبري أحدكم فضيله حتى تبلغ الثمرة مثل أحد»^(٥) وقال ﷺ: «أبى الدرداء: «إذا طبخت مرققة فأكثر مادها ثم أنظر إلى أهل بيت من جيرانك فأصبرهم منه بمروءة»^(٦) وقال ﷺ: «ما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله عز وجل الخلافة على تركته»^(٧) وقال ﷺ: «كل ذي امرئ في ظل صدقته حتى يقضي بين الناس»^(٨) وقال ﷺ: «الصدقة تسد سبعين باباً من الشر»^(٩) وقال ﷺ: «صدقة السر تطفيء غضب الرب عز وجل وقال رسول الله ﷺ: «ما

(١) حديث فلما شغل أبا طلحة يستنزه عن الصلاة قال جعلته صدقة تقدم في الصلاة

(٢) حديث واستغفرت قلبك وإن أتوك وأتوك تقدم في العلم.

(٣) حديث وتصدقوا ولو بتمره فأبنا تسد من الجائع وتطفيء الحظيئة كما يطفىء الماء النار أخرجه ابن المبارك في الزهد من حديث عكرمة مرسلًا وأحد من حديث عائشة بسند حسن وأخرى من النار ولو بشق ثمرة فأبنا تسد من الجائع صدقة من الشبهات، وأبى يعلى وأبو زرارة من حديث أبي بكر وأبقرا النار ولو بشق ثمرة فأبنا تقوم العرج وتطفئ منه السوء وتعلم من الجائع موفياء من الشبهات وأسند ضعيف والترمذي والنسائي في الكبرى وابن ماجه في حديث مسند والصدقة تطفيء الحظيئة كما يطفىء الماء النار

(٤) حديث فألقوا النار ولو بشق ثمره فإن لم تجدوا فيكملة طيبة أخرجه من حديث عطية بن حاتم

(٥) حديث وما من عبد مسلم يتصدق من كسب طيب ولا يقبل الله إلا طيباً. الحديث أخرجه البخاري تعليقاً ومسلم والترمذي والنسائي في الكبرى واللفظ لابن ماجه من حديث أبي هريرة

(٦) حديث فقال لأبي الدرداء إذا طبخت مرققة فأكثر مادها. الحديث أخرجه من حديث أبي زر أنه قال له وما ذكره المصنف أنه قال ذلك له

(٧) حديث وما أحسن عبد الصدقة إلا أحسن الله الخلافة على تركته أخرجه ابن المبارك في الزهد من حديث ابن شهاب مرسلًا بأسند صحيح وأسند الحظيئة فيمن روى من مالك من حديث ابن عمه وضعفه

(٨) حديث وكل امرئ في ظل صدقته حتى يقضي بين الناس أخرجه ابن حبان والحاكم وصححه على شرط مسلم من حديث عطية بن حاتم

(٩) حديث والصدقة تسد سبعين باباً من الشر أخرجه ابن المبارك في غير من حديث أنس بسند ضعيف وإن الله لا يرد بالصدقة سبعين باباً من مئة السوء

الذي أصلى من سعة بأفضل أجراً من الذي يقبل من حاجة^(١) ولعل المراد به الذي يقصد من دفع حاجة
 التضرع للدين فيكون مساوياً للمطلى الذي يقصد بإعطائه عمارة دينه. وسئل رسول الله ﷺ: «أي الصدقة
 أفضل؟ قال: أن تصدق وأنت صحيح صحيح تأمل الجاه وتخشى الفتاة ولا تمهل حتى إذا بلغت الحلقوم قلت فلان
 كذا ولفلان كذا وقد كان لفلان^(٢) وقد قال ﷺ يوماً لأصحابه: «تصدقوا فقال رجل إن عندي ديناراً فقال
 أنفقه على نفسك فقال: إن عندي آخر قال أنفقه على زوجتك قال إن عندي آخر قال أنفقه على ولدك قال إن
 عندي آخر قال أنفقه على خادمك قال إن عندي آخر قال ﷺ أنت أبصر به^(٣) وقال ﷺ: «ولا تحل الصدقة
 لآل محمد إنما هي أوساخ الناس»^(٤) وقال: «وردوا ملءة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام»^(٥) وقال ﷺ:
 «ولو صدق السائل ما أفلح من رده»^(٦) وقال عيسى عليه السلام: «من رد سائلاً غائباً من بيته لم تفتح الملائكة
 ذلك البيت سبعة أيام: «وكان نبينا ﷺ لا يكل خصلتين إلى غيره كان يضع ظهوره بالليل ويحضره وكان يناول
 المسكين بيده»^(٧) وقال ﷺ: «ليس المسكين الذي ترده التمرة والتبرتان واللقمة واللقمة إنما المسكين المتعفف
 إقرءوا إن شئتم لا يسألون الناس إلحافاً»^(٨) وقال ﷺ: «ما من مسلم يكسو مسلماً إلا كان في حفظ الله عزَّ
 وجل ما دامت عليه من رقعة»^(٩) الآثار: قال عروة بن الزبير لقد تصدقت عائشة رضي الله عنها بخمسين
 ألفاً وإن درعها لمرق وقال مجاهد في قول الله عزَّ وجل: ﴿ويطعمون الطعام على حبه مسكيناً ويتياً وأسيراً﴾^(١٠)
 فقال: «وهم يشتونهم وكان عمر رضي الله عنه يقول: اللهم اجعل الفضل عند خيارنا لهملهم يعددون به على
 ذوي الحاجة منا. وقال عمر بن عبد العزيز: الصلاة تليقك نصف الطريق والصوم يهلك باب الملك والصدقة
 تدخلك عليه. وقال ابن أبي الجهم: إن الصدقة تُدفع سبعين باباً من السوء وفضل سرها على علانياتها سبعين
 ضعفاً وإنها لتفك لحي سبعين شيطاناً. وقال ابن مسعود: إن رجلاً عبد الله سبعين سنة ثم أصاب فاحشة
 فأحبط عمله ثم مر بمسكين فتصدق عليه برغيف ففقر الله له ذنبه ورد عليه عمل السبعين سنة. وقال لقمان
 لابنه: إذا أعطيت خطيئة فاقط الصدقة. وقال يحيى بن معاذ ما أعرف حجة تزن جبال الدنيا إلا حجة من الصدقة.
 وقال عبد العزيز بن أبي رواد: كان يقال ثلاثة من كنوز الجنة كتمان المرض وكتمان الصدقة وكتمان المصائب.
 وروى مسنداً وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إن الأعمال تباغت فقالت الصدقة أنا أفضلكن. وكان
 عبد الله بن عمر يتصدق بالسكر ويقول سمعت الله يقول: ﴿لن تنالوا البر حتى تنفقوا عما تحبون﴾ والله يعلم
 أني أحب السكر. وقال النخعي: إذا كان الشيء لله عزَّ وجل لا يسرن أن يكون فيه عيب. وقال عبيد بن
 عمير: يمشي الناس يوم القيامة أجوع ما كانوا قط وأعطش ما كانوا قط وأعرى ما كانوا قط. فمن أطعمه الله عزَّ
 وجل أشبهه الله ومن سقى الله عزَّ وجل سقاه الله ومن كسا الله عزَّ وجل كساه الله. وقال الحسن، لو شاء الله
 لجعلكم أغنياء لا فقير فيكم ولكنه ابتل بعضكم ببعض. وقال الشعبي: من لم ير نفسه إلى ثواب الصدقة
 أحوج من الفقير إلى صدقته فقد أبطل صدقته وضرب بها وجهه. وقال مالك: لا تروى بأساً بشرب المومر من

- (١) حديث وما للمطلى من سعة بأفضل أجراً من الذي يقبل من حاجة أخرجه ابن حبان في الضعيف والطبراني في الأوسط من حديث أنس
 ورواه في الكبير من حديث ابن عمر بسند ضعيف
- (٢) حديث وسئل أي الصدقة أفضل قال أن تصدق وأنت صحيح صحيح.. الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة.
- (٣) حديث وقال يوماً لأصحابه تصدقوا فقال رجل إن عندي ديناراً فقال أنفقه على نفسك.. الحديث أخرجه أبو داود والنسائي واللفظ له وابن
 حبان والحاكم من حديث أبي هريرة وقد تقدم قبل يسير.
- (٤) وحديث لا تحل الصدقة لآل محمد.. الحديث أخرجه مسلم من حديث الخطاب بن ربيعة.
- (٥) حديث ووردوا ملءة السائل ولو بمثل رأس الطائر من الطعام أخرجه الخطابي في الضعيف من حديث عائشة.
- (٦) حديث ولو صدق السائل ما أفلح من رده أخرجه الخطابي في الضعيف وابن عبد البر في التمهيد من حديث عائشة. قال الخطابي لا يصح في
 هذا الباب شيء والطبراني نحوه من حديث أبي لؤفة بسند ضعيف
- (٧) حديث وكان لا يكل خصلتين إلى غيره.. الحديث أخرجه أبو الطاهر من حديث ابن جهم بسند ضعيف ورواه ابن المبارك في البر مرسلاً.
- (٨) حديث ليس المسكين الذي ترده التمرة والتبرتان.. الحديث متفق عليه من حديث عائشة
- (٩) حديث ما من مسلم يكسو مسلماً إلا كان في حفظ الله.. الحديث أخرجه الترمذي وسنده والحاكم وصححه إسناده من حديث ابن عباس
 وفيه غلاة بن طهمان ضعيف.

الماء الذي يتصدق به ويسقي في المسجد لأنه إنما جعل للعطشان من كاد، ولم يرد به أهل الحاجة والمسكنة على الخصوص ويقال: إن الحسن مر به نخلس ومعه جارية فقال للنخلس أترضى في ثمنها الدرهم والدرهمين؟ قال: لا، قال فاذهب فإن الله عز وجل رضي في الجور العين بالفلس واللقمة.

بيان إخفاء الصدقة وإظهارها

قد اختلف طريق طلاب الإخلاص في ذلك فمال قوم إلى أن الاخفاء أفضل ومال قوم إلى أن الإظهار أفضل ونحن نشير إلى ما في كل واحد من المعاني والأفات ثم نكشف الغطاء عن الحق فيه.

أما الإحناء فيه خسة معان (الأول) أنه أبقي للسخر على الأخذ فإن أخذه ظاهراً هنك لستر المروءة وكشف عن الحاجة وخروج عن هيئة التعفف والتصون المحبوب الذي يحسب الجاهل أهله أغنياء من التعفف. (الثاني) أنه أسلم لقلوب الناس وألستهم فأنهم ربما يحسدون أو يتكبرون عليه أخذه ويظنون أنه أخذ مع الإستهانة أو ينسبونه إلى أخذ زبادة. والحسد وسوء الظن والغيبة من الذنوب والكبائر وصيانتهم عن هذه الخرامات أولى. وقال أبو أيوب السخيتي: إني لأترك لبس الثوب الجديد خشية أن يحدث في جيراني حسداً. وقال بعض الزهاد: ربما تركت استعمال الشيء لأجل إخواني يقولون من أين لك هذا؟ وعن إبراهيم التيمي: أنه رُوي عليه قميص جديد فقال بعض إخوانه من أين لك هذا؟ فقال كسائية أخي خيصة ولو علمت أن أهله علموا به ما قبلته. (الثالث) إعانة المعطي على أسرار العمل فإن فضل السر على الجهر في الإعطاء أكثر والإعانة على إتمام المعروف معروف، والكتمان لا يتم إلا باتين فمهما أظهر هذا انكشف أمر المعطي. ودفع رجل إلى بعض العلماء شيئاً ظاهراً فرده إليه ودفع إليه آخر شيئاً في السر فقبله، فقيل له في ذلك فقال: إن هذا عمل الآداب في إخفاء معروفه فقبلته وذلك أساء أدبه في عمله فرددته عليه وأعطى رجل لبعض الصوفية شيئاً في الملأ فرده فقال له: لم ترد على الله عز وجل ما أعطاك؟ فقال: إنك أشركت غير الله سبحانه فيها كان لله تعالى ولم تقنع بالله عز وجل فرددت عليك شركك. وقبل بعض العارفين في السر شيئاً كان رده في العلانية فقيل له في ذلك؛ فقال عصيت الله بالجهر فلم أك عوناً لك على المعصية وأطعت بالإخفاء فاعتكتك على برك. وقال الثوري: لو علمت أن أحدهم لا يذكر صدقته ولا يتحدث بها لقبلت صدقته. (الرابع) أن في إظهار الأخذ ذلاً وامتهاناً وليس للمؤمن أن يذل نفسه. كان بعض العلماء يأخذ في السر ولا يأخذ في العلانية ويقول: إن في إظهاره إذلالاً للمعلم وامتهاناً لأهله فما كنت بالذي أرفع شيئاً من الدنيا بوضع العلم وإذلال أهله (الخامس) الإحتراز عن شبهة الشركة قال ﷺ: «من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها»^(١) وبأن يكون ورقاً أو ذهباً لا يخرج عن كونه هدية قال ﷺ: «وأفضل ما يهدي الرجل إلى أخيه ورقاً أو يطعمه خبزاً»^(٢) فجعل الورق هدية باتفاده فما يعطي في الملأ مكروه إلا برضا جميعهم ولا يخلوا عن شبهة، فإذا افرد سلم من هذه الشبهة.

أما الإظهار والتحدث به ففيه معان أربعة (الأول) الإخلاص والصدق والسلامة عن تلبس الحال والمراءات (والثاني) إسقاط الجاه والمزلة وإظهار العبودية والسكنة والتبري عن الكبرياء ودعوة الإستهانة وإسقاط النفس من أعين الخلق. قال بعض العارفين للتلميذة: أظهر الأخذ على كل حال إن كنت أخذ فإنك لا تخجل من أحد رجلين:

رجل تسقط من قلبه إذا فعلت ذلك فذلك هو المراد لأنه أسلم لدينك وأقل لأفات نفسك، أو رجل تزدد في

(١) حديث من أهدى له هدية وعنده قوم فهم شركاؤه فيها أخرجه الترمذي وابن حبان في الضعفاء والطبراني في الأوسط والبيهقي من حديث ابن عباس قال العطي لا يصح في هذا الفن حديث

(٢) حديث وأفضل ما يهدي الرجل إلى أخيه ورقاً أو يطعمه خبزاً أخرجه ابن عدى ووضعه من حديث ابن عمر وأفضل العمل عند الله أن يفضي عن مسلم دينه أو يدخل عليه سروراً أو يطعمه خبزاً ولاحد والترمذي وصححه من حديث البراء من مسح سحة أو مسحة ورق أو مسحة لبن أو أهدى ورقاً فهو كعتاق نسمة.

قلبه بإظهارك الصديق فلذلك الذي يريد أخوك لأنه يزداد ثواباً بزيادة حبه لك وتعظيمه إليك فتزجر أنت إذ كنت سبب مزيد ثوابه. (الثالث) هو أن العارف لا نظر له إلا إلى الله عز وجل والسر والعلانية في حقه واحد فاختلاف الحال شرك في التوحيد. قال بعضهم: كنا لا نبأ بدعاه من يأخذ في السر ويورد في العلانية. والاتكاف إلى الخلق حضروا لم غابوا نقصان في الحال، بل ينبغي أن يكون النظر مقصوداً على الواحد القدر. حكى أن بعض الشيخ كان كثير الميل إلى واحد من جملة المريدين فشق على الآخرين فأراد أن يظهر فضيلة ذلك المريد، فأعطى كل واحد منهم دجاجة وقال: ليغرد كل واحد منكم بها وليذبحها حيث لم يراه أحد. فانغرد كل واحد وذبح إلا ذلك المريد فإنه رد الدجاجة، فسألهم فقالوا: فعلنا ما أمرنا به الشيخ، فقال الشيخ للمريد: ما لك لم تذبح كما ذبح أصحابك؟ فقال ذلك المريد: لم أقدر على مكان لا يراني فيه أحد فإن الله يراني في كل موضع، فقال الشيخ: لهذا أميل إليه لأنه لا يلتفت لغير الله عز وجل. (الرابع) أن الإظهار إقامة لسنة الشكر وقد قال تعالى: ﴿وَمَا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ﴾ والكتمان كتمان النعمة وقد ذم الله عز وجل من كتم ما آتاه الله عز وجل وقرنه بالبخيل فقال تعالى: ﴿الَّذِينَ يَخِطُّونَ وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبَخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ﴾ وقال ﷺ: «إذا أنعم الله على عبد نعمة أحب أن ترى نعمته عليه»^(١) وأعطى رجل بعض الصالحين شيئاً في السر فرفع به يده وقال: هذا من الدنيا والعلانية فيها أفضل والسر في أمور الآخرة أفضل. ولذلك قال بعضهم: إذا أعطيت في المأخذ ثم أردت في السر والشكر فيه عثرت عليه. قال ﷺ: «من لم يشكر الناس لم يشكر الله عز وجل»^(٢) والشكر قائم مقام المكافأة حتى قال ﷺ: «من أسدى إليك معروفًا فكافؤوه فإن لم تستطيعوا فأتوا عليه به خيراً وادعوا له حتى تملئوا أنكم قد كافأوه» ولا قال المهاجرون في الشكر دأ رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عندهم قاسمونا الأموال حتى خفا أن يذهبوا بالأجر كنه فكان ﷺ كل ما شكرتم لهم وأتيتم عليه به فهو مكافأة»^(٣).

فإن إذا عرفت هذه المعاني فاعلم أن ما نقل من اختلاف الناس فيه ليس اختلافاً في المسألة بل هو اختلاف حال، فكشف الغطاء في هذا أنا لا نحكم حكماً بآب الإخفاء أفضل في كل حال أو الإظهار أفضل بل يختلف ذلك باختلاف النيات ويختلف النيات باختلاف الأحوال والأشخاص. فينبغي أن يكون المخلص مراقباً لنفسه حتى لا يتدل ببجل الغرور ولا يتخدع بتلبس الطبع ومكر الشيطان والمكر والخداع أغصت في معاني الإخفاء منه في الإظهار مع أن له دخلاً في كل واحد منها. فلما مدخل الخداع في الإسرار فمع ميل الطبع إليه لما فيه من في خفض الجاه والمترلة وسقوط القدر عن أعين الناس ونظر الخلق إليه بعين الإزدراء وإلى المعطى بعين المنعم المحسن فهذا هو الداء الدفين ويستكن في النفس. والشيطان بواسطته يظهر معاني الخير حتى يتعلم بالمعاني الخمسة التي ذكرناها. ومعيار كل ذلك وعكس أمر واحد وهو أن يكون ثأله بانكشاف أخذه الصدقة كآله بانكشاف صدقة أخذها بعض نظرائه وأمثاله، فإنه إن كان يبيي صيانة الناس عن الغيبة والحسد وسوء الظن أو يقي انتهاك السر أو إهانة المعطى على الإسرار أو صيانة العلم عن الابتلال فكل ذلك مما يحصل بانكشاف صدقة أخيه، فإن كان انتكشاف أمره أثقل عليه من انتكشاف أمر غيره فتقديره الخدر من هذه المعاني أغاليظ وإباطيل من مكر الشيطان وخدعه، فإن إذلال العلم مخلود من حيث إنه علم لا من حيث إنه علم زيد أو علم عمرو. والغبية مخلودة من حيث إنها تعرض لعرض مصون لا من حيث أنها تعرض لعرض زيد على الخصوص ومن أحسن من ملاحظة مثل هذا ربما يعجز الشيطان عنه وإلا فلا يزال كثير العمل قليل الخط. وأما جانب الإظهار فميل الطبع إليه من حيث أنه تطيب لقلب المعطى واستجشت له على مثله وإظهاره عند

(١) حديث وثقاً أنعم الله تعالى على عبد نعمة أحب أن ترى عليه أنجبه أحد من حديث عمران بن حصين بسند صحيح وحسن ترمذيه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده

(٢) حديث من لم يشكر الناس لم يشكر الله تقدم

(٣) حديث وثقت المهاجرون بأمر رسول الله ما رأينا خيراً من قوم نزلنا عليهم... الحديث أخرجه الترمذي وصححه من حديث أنس ورواه حفص أبو داود والنسائي في اليوم والليلة والحاكم وصححه ابن ماجه

مستحق قطعاً. فإذا خبر هذا بين الزكاة وبين الصدقة فإذا كان صاحب الصدقة لا يتصدق بذلك المال لو لم يأخذه هو فليأخذ الصدقة؛ فإن الزكاة الواجبة يصرفها صاحبها إلى مستحقها فهي ذلك تكثير للخير وتوسيع على المساكين. وإن كان المال مرسماً للصدقة ولم يكن في أخذ الزكاة تنصيص على المساكين فهو غير الأمر فيها يتفاوت. وأخذ الزكاة أشد في كسر النفس وإفلالها في أغلب الأحوال والله أعلم.

كمل كتاب أسرار الزكاة بحمد الله وعونه وحسن توفيقه؛ ويظهر إن شاء الله تعالى كتاب أسرار الصوم والحمد لله رب العالمين وصل الله على سيدنا محمد وعلى جميع الأنبياء والمرسلين وعلى الملائكة والمقرئين من أهل السموات والأرضين وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً إلى يوم الدين والحمد لله وحده وحسبنا الله ونعم الوكيل.

كتاب أسرار الصوم

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أعظم على عباده المنّة، بما دفع عنهم كيد الشيطان وفنه، ورد أماله وغيب ظنة؛ إذ جعل الصوم حصناً لأولياته وجنة، وفتح لهم به أبواب الجنة، وعرفهم أنّ وسيلة الشيطان إلى قلوبهم الشهوات المستكنة، وإنّ بقصمها تصبح النفس المطمئنة ظاهرة الشكوة في قصم خصمها قوية المنّة، والصلاة على محمد قائد الحلق ومحمد السنة وعلى آله وأصحابه ذوي الأيصال الثاقبة والعقول المرحجة وسلم تسليماً كثيراً. أما بعد:

فإن الصوم ربع الإيمان بمقتضى قوله ﷺ: «الصوم نصف الصبر»^(١) وبمقتضى قوله ﷺ: «الصبر نصف الإيمان»^(٢)، ثم هو متميز بخاصية النسبة إلى الله تعالى من بين سائر الأركان إذ قال الله تعالى فيها حكاه عنه نبيه ﷺ: «كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف إلا الصيام فإنه لي وأنا أجزي به»^(٣) وقد قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا يُوَفَّى الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ والصوم نصف الصبر فقد جاوز ثوابه قانون التقدير والحساب وناهيك في معرفة فضله قوله ﷺ: «والذي نفسي بيده خلوف فم الصائم أطيب عند الله من ريح المسك يقول الله عز وجل إِنَّمَا يَذُرُ شَوْهَتَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ لِأَجْلِ فَالصَّوْمِ لِي وَأَنَا أَجْزَى بِهِ»^(٤) وقال ﷺ: «للجنة باب يقال له الريان لا يدخله إلا الصائمون وهو موعود بقاء الله تعالى في جزاء صومه»^(٥) وقال ﷺ: «للصائم فرحتان فرحة عند إنفطاره وفرحة عند لقاء ربه»^(٦) وقال ﷺ: «لكل شيء باب وباب البهجة الصوم»^(٧) وقال ﷺ: «نوم الصائم عبادة»^(٨) وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ قال: «إذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة وغلقت أبواب النار وصفدت الشياطين ونادى مناد يا باغي الخير هلم ويا باغي الشر أقصر»^(٩) وقال وكيع في قوله تعالى: ﴿كُلُوا وَاشْرَبُوا حَيْثُ مَا أَسَلَّمْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْحَالِيَةِ﴾ هي أيام الصيام إذ تركوا فيها الأكل والشرب وقد جمع رسول الله ﷺ في رتبة المباحة بين الزهد في الدنيا وبين الصوم فقال: «إن الله تعالى يباهي ملائكته

كتاب أسرار الصوم

- (١) حديث «الصوم نصف الصبر» أخرجه الترمذي وحسنه من حديث وإيل من بني سلمة وابن ماجه من حديث أبي هريرة.
- (٢) حديث «الصبر نصف الإيمان» أخرجه أبو نعيم في الحلية والخليل في التلخيص من حديث ابن مسعود بسند حسن.
- (٣) حديث «كل حسنة بعشر أمثالها إلى سبعمئة ضعف إلا الصيام» الحديث.. أخرجه من حديث أبي هريرة.
- (٤) حديث «والذي نفسي بيده خلوف فم الصائم» الحديث أخرجه من حديث وهو بعض الذي قبله.
- (٥) حديث «للجنة باب يقال له الريان» الحديث أخرجه من حديث سهل بن سعد.
- (٦) حديث «للصائم فرحتان» الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة.
- (٧) حديث «لكل شيء باب وباب البهجة الصوم» أخرجه ابن المبارك في الزهد ومن طريقه أبو الشيخ في الثواب من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف.
- (٨) حديث «نوم الصائم عبادة» حديثه في أمالي ابن مندة من رواية ابن المنيرة القزاس من عبد الله بن عمر بسند ضعيف وأما عبد الله بن سليمان فلم يذكره إلا عن طريقه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث عبد الله بن أبي لؤلؤة وفيه.
- (٩) حديث «وإذا دخل شهر رمضان فتحت أبواب الجنة» أخرجه الترمذي وقال غريب وابن ماجه والحاكم وصححه على شرطهما من حديث أبي هريرة وصححه البخاري وفتح على جليله وأما سهل بن عبد الله بن مهران.

بالشباب العابد فيقول: أيها الشاب التارك شهوته لأجلي المذل شبهه لي أنت عندي كعص ملائكتي^(١) وقال
 ﷺ في الصائم: ويقول الله عز وجل: ﴿أَنْظُرُوا يَا مَلَائِكَتِي إِلَى عِبْدِي تَرَكَ شَهْوَتَهُ وَلَذَتَهُ وَطَعَامَهُ وَشَرَابَهُ مِنْ
 أَجْلِي﴾^(٢) وقيل في قوله تعالى: ﴿فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مِمَّا أُخْفِيَ لَهُمْ مِنْ قَرَّةٍ أَعْيَنَ جَزَاءُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ قيل كان
 عملهم الصيام لأنه قال: ﴿إِنَّمَا يُؤْتِي الصَّابِرُونَ أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ﴾ فيرفع للصائم جزأوه إفراغاً ويجازف
 جزأفاً فلا يدخل تحت وهم وتقدير، وجدير بأن يكون كذلك لأن الصوم إنما كان له ومشرفاً بالنسبة إليه وإن
 كانت العبادات كلها له كما شرف البيت بالنسبة إلى نفسه والأرض كلها له لمعينين؛ أحدهما: أن الصوم كف
 وترك وهو في نفسه سر ليس فيه عمل يشاهد. وجميع أعمال الطاعات بمشهد من الخلق ومرأى والصوم لا يراه
 إلا الله عز وجل فإنه عمل في الباطن بالصبر المجرد. والثاني: أنه قهر لعدو الله عز وجل فإن وسيلة الشيطان
 لئمة الله الشهوات؛ وإنما تقوى الشهوات بالأكل والشرب. ولذلك قال ﷺ: «إن الشيطان ليجري من ابن آدم
 مجرى الدم فضيخوا بجماره بالجوع»^(٣) ولذلك قال ﷺ لمائتة رضي الله عنها: «وإني قرع باب الجنة؛ قالت:
 بماذا؟ قال ﷺ: بالجوع»^(٤) - وسبأني فضل الجوع في كتاب: شرة الطعام - وعلاجه من ريع المهلكات - فلما كان
 الصوم على الخصوص قمعا للشيطان وسداً لسلاله وتضييقاً لمجاريه استحق التخصيص بالنسبة إلى الله عز
 وجل ففي قمع عدو الله نصرة له سبحانه وناصر الله تعالى موقوف على النصرة له قال الله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ
 جَاهَدُوا فِينَا لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا﴾ وقال تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْيِرُ مَا بَقِيَ حَتَّى يَغْيِرُوا مَا بَأَنفُسِهِمْ﴾ وإنما التغير
 لكثير الشهوات فهي مرتع الشياطين ومرعاهم فما دامت غصبة لم يقطع ترددهم وما داموا يترددون لم ينكشف
 للبعد جلال الله سبحانه وكان عجوباً عن لقاؤه. وقال ﷺ: «لولا أن الشياطين يمجون على قلوب بني آدم
 لنظروا إلى ملكوت السموات»^(٥) فمن هذا الوجه صار الصوم باب العبادة وصار جنة وإذا عظمت فضيلته إلى
 هذا الحد فلا بد من بيان شروطه الظاهرة والباطنة بذكر أركانه وستته وشروطه الباطنة، ونبين ذلك بثلاثة
 فصول.

الفصل الأول: في الواجبات والسنن الظاهرة واللوازم بإفساده أما الواجبات الظاهرة فستة

(الأَوَّلُ) مراقبة أول شهر رمضان وذلك برؤية الهلال فإن غم فاستكمال ثلاثين يوماً من شعبان. ونعني
 بالرؤية العلم ويحصل ذلك بقول عدل واحد. ولا يثبت هلال شوال إلا بقول عدلين احتياطاً للعبادة. ومن
 سمع عدلاً ووثق بقوله وغلب على ظنه صدقه لزمه الصوم وإن لم يقض القاضي به فليتبع كل عبد في عبادته
 موجب ضمه، وإذا رآه الهلال ببلدة ولم ير بأخرى وكان بينهما أقل من مرحلتين وجب الصوم على الكل، وإن
 كان أكثر كان لكل بلدة حكمها ولا يتعدى الوجوب (الثاني) النية: ولا بد لكل ليلة من نية مبيتة معينة جازمة
 فهو متى أن يصوم شهر رمضان دفعة واحدة لم يكفه، وهو الذي عني بقولنا «كل ليلة» ولو نوى بالثبارة لم يجزه
 صوم رمضان ولا صوم الفرض إلا التطوع الذي عني بقولنا «مبيتة» ولو نوى الصوم مطلقاً أو الفرض مطلقاً لم
 يجزه حتى يبوي فريضة الله عز وجل صوم رمضان ولو نوى ليلة الشك أن يصوم عدداً إن كان من رمضان لم
 يجزه فربما ليست جازمة إلا أن تستند نيته إلى قول شاهد عدل، واحتمال غلط العدل أو كذبه لا يبطل الجزم أو
 يستند إلى استحباب حال كالتكليف في الليلة الأخيرة من رمضان، فذلك لا يمنع جزم النية أو يستند إلى اجتهد
 كالتحسب في المطورة إذا غلب على ظنه دخول رمضان باجتهاده فشكه لا يمنعه من النية. ومهما كان شاكاً ليلة

(١) حديث «إن الله تعالى يباهي ملائكته بالشباب العابد فيقول أيها الشاب التارك شهوته... الحديث أخرجه ابن حنبل من حديث ابن مسعود
 صد صحيح

(٢) حديث «وقرأ الله تعالى الملائكة يا ملائكتي انظروا إلى عبيدي ترك شهوته ولذته وطعامه وشربه من أجله».

(٣) حديث «إن الشيطان يجري من ابن آدم مجرى الدم... الحديث متفق عليه من حديث صفية دون قوله «وضيخوا بجمره بالجوع»

(٤) حديث «قال لمائتة داودي قرع باب الجنة... الحديث لم يحد له أصلاً

(٥) حديث «لولا أن الشياطين يمجون على قلوب بني آدم... الحديث أخرجه أحمد من حديث أبي هريرة بنحوه.

الشك لم ينفعه جزؤه النية باللسان فإن النية عملها القلب. ولا يتصور فيه جزم القصد مع الشك كما لو قال في وسط رمضان: أصوم غداً إن كان من رمضان فإن ذلك لا يضره لأنه ترديد لفظ وعمل النية لا يتصور فيه تردد بل هو قاطع بأنه من رمضان: ومن نوى ليلاً ثم أكل ثم قصد نيته ولو نوت امرأة في الحيض ثم ظهرت قبل الفجر صح صومها (الثالث) الإمساك عن إيصال شيء إلى الجوف عمداً مع ذكر الصوم فيفسد صومه بالأكل والشرب والسعوط والخفّة. ولا يفسد بالقصد والحجامة والاكتمال وإدخال الميل في الأذن والإحليل إلا أن يفطر فيه ما يبلغ الثالثة وما يصل بغير قصد من غير الطريق أو ذباية تسبق إلى جوفه أو ما يسبق إلى جوفه في المضضعة، فلا يفطر إلا إذا بالغ في المضضعة فيفطر لأنه مقصر وهو الذي أردنا بقولنا وعمداً فاما ذكر الصوم فأردنا به الإحتراز عن النفس فإنه لا يفطر. أما من أكل عمداً في طريقي النهار ثم ظهر له أنه أكل نهاراً بالتحقيق فعليه القضاء وإن بقي على حكم ظنه واجتهاده فلا قضاء عليه ولا ينبغي أن يأكل في طريقي النهار إلا بنظر واجتهاد. (الرابع) الإمساك عن الجماع: وحده مغيب الحشفة وإن جامع ناسياً لم يفطر وإن جامع ليلاً أو احتلم فاصبح جنباً لم يفطر وإن طلع الفجر وهو غافل أمه فترع في الحال صح صومه فإن صبر فسد ولزمته الكفارة. (الخامس) الإمساك عن الإستمناء: وهو إخراج المني قصداً بجماع أو بغير جماع فإن ذلك يفطر ولا يفطر بقبلة زوجته ولا بمضاجعتها ما لم يتزل ولكن يكره. ذلك إلا أن يكون شيخاً أو مالكاً لإربه، فلا بأس بالتخييل وتركه أولى. وإذا كان يخلف من التخييل أن يتزل فقبل وسبق المني أفطر لتقصيره. (السادس) الإمساك عن إخراج القيء فالإستقاء يفسد الصوم وإن ذروه القيء لم يفسد صومه، وإذا ابتلع نخامة من حلقه أو صدره لم يفسد صومه رخصة لمعوم البلوى به إلا ألا أن يتلعه بعد وصوله إلى فيه فإنه يفطر عند ذلك.

وأما لوازم الإفطار فأربعة

القضاء والكفارة والقديّة وإسباك بقية النهار تشبيهاً بالصائمين. أما القضاء: فوجوبه عام على كل مسلم مكلف ترك الصوم بمنزلة أو بغير عذر، فالخائض تقضي الصوم وكذا المرتد. وأما الكافر والصبي والمجنون فلا قضاء عليهم ولا يشترط التتابع في قضاء رمضان ولكن يقضي كيف شاء متفرقاً ومجموعاً. وأما الكفارة: فلا تجب إلا بالجماع. وأما الإستمناء والأكل والشرب وما عدا الجماع لا يجب به كفارة فالكفارة عتق رقبة فإن أعسر فصوم شهرين متتابعين وإن عجز فإطعام ستين مسكيناً مدّاً مدّاً.

وأما إمساك بقية النهار: فيجب على من عصى بالفطر أو قصر فيه. ولا يجب على الخائض إذا ظهرت إمساك بقية نهارها ولا على المسافر إذا قدم مفطراً من سفر بلغ مرحلتين. ويجب الإمساك إذا شهد باهلال عدل واحد يوم الشك. والصوم في السفر أفضل من الفطر إلا إذا لم يطق ولا يفطر يوم يخرج وكان مقبياً في أوله ولا يوم يقدم إذا قدم صائلاً.

وأما القديّة: فتجب على الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفاً على ولديهما، لكل يوم مدّ حنطة لمسكين واحد مع القضاء والشيخ الحرم إذا لم يصم تصدق عن كل يوم مدّاً.

وأما السنن فسنت: تأخير السجود وتعجيل الفطر بالتمر أو الماء قبل الصلاة، وترك السواك بعد الزوال، والجلود في شهر رمضان لما سبق من فضائله في الزكاة، ومداواة القرآن، والإعتكاف في المسجد، لا سيما في العشر الأخير فهو عادة رسول الله ﷺ: وكان إذا دخل العشر الأخير طوى القرائن وشد المئزر ودأب وأدأب أهله^(١) أي أداموا النصب في العبادة إذ فيها ليلة القدر والأغلب أنها في أوتارها أشبه الأوتار ليلة إحدى وثلاث وخمس وسبع. والتتابع في هذا الإعتكاف أولى فإن نذر اعتكافاً متتابعاً أو نواه انقطع تنابعه بالخروج من غير ضرورة؛ كما لو خرج لقيادة أو شهادة أو جنازة أو زيارة أو تعبد طهارة، وإن خرج لقضاء الحاجة لم

(١) حديث وكان إذا دخل العشر الأخير طوى القرائن... الحديث متفق عليه من حديث عشة بلطف وأسيا الليل وأبظط أهله وحده وشد للمئزر.

ينقطع. وله أن يتوضأ في البيت. ولا ينبغي أن يعرج على شغل آخر «كان ﷺ لا يخرج إلا لحاجة الإنسان ولا يسأل عن المريض إلا مراراً»^(١) وينقطع التتابع بالمجماع ولا ينقطع بالتبديل. ولا بأس في المسجد بالطيب وعقد النكاح وبالأكل والنوم وغسل اليد في الطست فكل ذلك قد يحتاج إليه في التتابع. ولا ينقطع التتابع بخروج بعض بدنه «كان ﷺ يذني رأسه فترجله عائشة رضي الله عنها وهي في الحجرة»^(٢) ومنها خرج المعتكف لقضاء حاجته فإذا عاد ينبغي أن يستأنف النية إلا إذا كان قد نوى أولاً عشرة أيام مثلاً. والأفضل مع ذلك التجديد.

الفصل الثاني: في أسرار الصوم وشروطه الباطنة

أعلم أن الصوم ثلاث درجات: صوم العموم وصوم الخصوص وصوم خصوص الخصوص. أما صوم العموم فهو كف البطن والفرج عن قضاء الشهوة كما سبق تفصيله. وأما صوم الخصوص فهو كف السمع والبصر واللسان واليد والرجل وسائر الجوارح عن الأثام. وأما صوم خصوص الخصوص فهو كف القلب عن المحرم الدينية والأفكار الدنيوية وكفه عما سوى الله عز وجل بالكلية، ويحصل الفطر في هذا الصوم بالفكر فيها سوى الله عز وجل واليوم الآخر وبالفكر في الدنيا إلا دنيا تراءى للدين، فإن ذلك من زاد الآخرة وليس من الدنيا حتى قال أرباب القلوب: من تحركت همته بالتصرف في نهاره لتدبير ما يفطر عليه كتبت عليه خطيئة، فإن ذلك من قلة الوثوق بفعل الله عز وجل وقلة اليقين برزقه الموعود، وهذه رتبة الأنبياء والصديقين والمقربين ولا يطول النظر في تفصيلها قولاً ولكن في تحقيقها عملاً، فإنه يقال بكنه المهمة على الله عز وجل وانصراف عن غير الله سبحانه وتبليس بمعنى قوله عز وجل: ﴿قُلْ اللَّهُ ثُمَّ ذَرْهُمْ فِي خَوْضِهِمْ يَلْعَبُونَ﴾ وأما صوم الخصوص وهو صوم الصالحين فهو كف الجوارح عن الأثام وإتمامه بستة أمور: الأول: غش البصر وكفه عن الإنساع في النظر إلى كل ما يذم ويكره وإلى كل ما يشغل القلب ويلهي عن ذكر الله عز وجل قال ﷺ: «النظرة سهم مسموم من سهام إبليس لئن لمعه الله فمست تركها خوفاً من الله أتاه الله عز وجل إيماناً يجهد حلاوته في قلبه»^(٣) وروى جابر عن أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال: «خس يفتنون الصائم الكذب والنية والمنيمة واليمين الكاذبة والنظر بشهوة»^(٤) الثاني: حفظ اللسان عن الهذيان والكذب والغيبة والنميمة والفحش والجفاء والخصومة والمراء. وإتمامه السكوت وشغله بذكر الله سبحانه وتلاوة القرآن فهذا صوم اللسان. وقد قال سفيان: الغيبة تفسد الصوم. رواه بشر بن الحارث عنه. وروى ليث عن مجاهد: خصلتان يفسدان الصيام الغيبة والكذب وقال ﷺ: «إنما الصوم جنة فإذا كان أحدكم صائماً فلا يبرث ولا يجهل وإن امرؤ قاتله أو شاتمه فليقل إلي صوته إلى صائمه»^(٥) وجاء في الخبر «أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ فاجهدهما الجوع والعطش في آخر حبر حتى كادتا أن تتلفا فبعثتا إلى رسول الله ﷺ يستأذنه في الإفطار فأرسل إليهما قدحاً وقال ﷺ: «قلن ما فيكما»^(٦) ما أكلتما فقامتا إحداهما نصفه دماً عيباً ولحماً غريباً وقامت الأخرى مثل ذلك حتى ملأناه فمحب الناس من ذلك فقال ﷺ هاتان صامتا عما أحل الله لهما وأفطرنا على ما حرم الله تعالى عليهما فعدت إحداهما إلى الأخرى فبعثتا يفتانان الناس فهذا ما أكلتما من لحومهم»^(٧) الثالث: كف السمع عن الإصغاء إلى كل مكروه لأن كل ما حرم قوله حرم الإصغاء إليه ولذلك سوى الله عز وجل بين المستمع وأكل السحت فقل تعالى

(١) حديث وكان لا يخرج إلا لحاجة ولا يسأل عن المريض إلا مراراً متفق على الشطر الأول من حديث عائشة والشطر الثاني، روه أبو داود نحوه سنن ابن

(٢) حديث وكان يذني رأسه لعائشة متفق عليه من حديثها

(٣) حديث والنظرة سهم مسموم من سهام إبليس... الحديث أخرجه الحاكم وصححه إسناده من حديث حذيفة

(٤) حديث جابر عن أنس «خس يفتنون الصائم الكذب والنية والمنيمة» الحديث أخرجه الأذني في الضعيف من رواية جابر عن أنس وقوله جابر تصحيح قال أبو حاتم الرازي هذا كذب

(٥) حديث والصوم جنة فإذا كان أحدكم صائماً... الحديث أخرجه من حديث أبي هريرة.

(٦) حديث «أن امرأتين صامتا على عهد رسول الله ﷺ... الحديث في النية للصائم أخرجه أحمد من حديث عبيد بن موسى رسول الله ﷺ الحديث بسند فيه مجهول

﴿سمعون للكذب أكلون للسحت﴾ وقال عز وجل: ﴿لولا ينهاهم الربانيون والأحبار عن قولهم الإثم وأكلهم السحت﴾ فالسحت على الغيبة حرام وقال تعالى: ﴿إنكم إذا مثلتم﴾ ولذلك قال ﷺ: «المفتنب والمتسمع شريكان في الإثم»^(١) الرايع: كف بقية الجوارح عن الأثام من اليد والرجل عن المكاره، وكف البطن عن الشهوات وقت الإفطار. فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال ثم الإفطار على الحرام فمثال هذا الصائم مثال من يبيح قصراً ويحرم مصراً فإن الطعام الحلال إنما يضر بكثرته لا بنوعه، البطن عن الشهوات وقت الإفطار. فلا معنى للصوم وهو الكف عن الطعام الحلال إنما يضر بكثرته لا بنوعه، فالصوم لتقليله. وتارك الإستكثار من الدواء خوفاً من ضرره إذا عدل إلى تناول السم كان سفيهاً. والحرام سم مهلك للدين. والحلال دواء ينفع قلبه ويضر كثيره. وقصد الصوم لتقليله. وقد قال ﷺ: «دكم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش»^(٢) قليل هو الذي يفطر على الحرام، وقيل هو الذي يمسك عن الطعام الحلال ويفطر على لحوم الناس بالنية وهو حرام، وقيل هو الذي لا يحفظ جوارحه عن الأثام. الخامس: أن لا يستكثر من الطعام الحلال وقت الإفطار بحيث يمتلئ جوفه فيا من وعاء أبيض إلى الله عز وجل من يطس مله من حلال. وكيف يستغاد من الصوم قهر علو الله وكسر الشهوة إذا تدارك الصائم عند فطره ما فاته ضحوة نهاره وربما يزيد عليه في ألوان الطعام؟ حتى استمرت العادات بأن تدخر جميع الأطعمة لرمضان فيؤكل من الأطعمة فيه ما لا يؤكل في عدّة أشهر. ومعلوم أن مقصد الصوم الحياء وكسر الهوى لتقوي النفس على التقوى. وإذا دفعت الملهة من ضحوة نهار إلى العشاء حتى هاجت شهواتها وقويت رغبتها ثم أطعمت من اللذات وأثبعت زادت لذتها وتضاعفت قوتها واثبتت من الشهوات ما عساها كانت راكدة لو تركت على عادتها. فروح الصوم وسره تضعيف القوى التي هي وسائل الشيطان في المود إلى الشرور، ولن يحصل ذلك إلى بالتقليل وهو أن يأكل أكلته التي كان يأكلها كل ليلة لو لم يصم فاما إذا جمع ما كان يأكل ضحوة إلى ما كان يأكل ليلاً فلم ينتفع بصومه. بل من الآداب أن لا يكثر النوم بالنهار حتى يحس بالجوع والعطش ويستشعر ضعف القوى فيفسد عند ذلك قلبه ويستبدم في كل ليلة قسراً من الضيف حتى يخف عليه تجهده وأوراده، فمسي الشيطان أن لا يحرم على قلبه فينظر إلى ملكوت السماء. وليلة القدر عبارة عن الليلة التي ينكشف فيها شيء من الملكوت وهو المراد بقوله تعالى: ﴿إن أنزلناه في ليلة القدر﴾ ومن جعل بين قلبه وبين صدره خلاة من الطعام فهو عنه محبوب. ومن أنحل معدته فلا يكفيه ذلك لرفع الحجاب ما لم يخل همته عن غير الله عز وجل وذلك هو الأمر كله. ومبدأ جميع ذلك تقليل الطعام. وسياقي له مزيد بيان في كتاب الأطعمة إن شاء الله عز وجل. السادس: أن يكون قلبه بعد الإفطار معلقاً مضطرباً بين الخوف والرجاء إذ ليس يدري أيقبل صومه فهو من المقربين أو يرد عليه فهو من المفقوتين؟ ولكن كذلك في آخر كل عبادة يفرغ منها فقد روي عن الحسن بن أبي الحسن البصري أنه مر يقوم وهم يضحكون فقال: إن الله عز وجل جعل شهر رمضان مضمراً لحلقه يستبقون فيه لطاعته فسبق قوم ففازوا وتحلف أقوام فخابوا فالعجب كل العجب للضاحك اللاعب في اليوم الذي فاز فيه السابِقون وخاب فيه المبطِلون. أما والله لو كشف الغطاء لاشتغل المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته أي كان سرور المقبول يشغله عن اللب وحسرة المردود تسدّ عليه باب الضحك. وعن الأحنف بن قيس: أنه قيل له إنك شيخ كبير وإن الصيام يضعفك فقال: إني أعده لسفر طويل والصبر على طاعة الله سبحانه أهون من الصبر على عذابه. فهذه هي المعاني الباطنة في الصوم * فإن قلت: فمن اقتصر على كف شهوة البطن والفرج وترك هذه المعاني فقد قال الفقهاء. صومه صحيح في معناه؟ فاعلم أنّ فقهاء الظاهر يثبتون شروط الظاهر بأدلة هي أضعف من هذه الأدلة التي أوردناها في هذه الشروط الباطنة لا سيما الغيبة وأمثاله، ولكن ليس إلى فقهاء الظاهر من التكيلفات إلا ما يتيسر على عموم الغافلين المتقبلين على الدنيا الدخول تحتها. فاما علماء الآخرة

(١) حديث والمفتنب والمتسمع شريكان في الإثم غريب وللطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف عن رسول الله ﷺ من الغيبة وعن الاستماع إلى الغيبة.

(٢) حديث «دكم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش» أخرجه النسائي وابن ماجه من حديث أبي هريرة.

فيعتون بالصحة القبول والقبول الوصول إلى المقصود. ويفهمون أنَّ المقصود من الصوم التخليق محلوق من أخلاق الله عزَّ وجل وهو الصلابة، والإقتداء باللائكة في الكف عن الشهوات بحسب الإمكان فإنهم مزهون عن الشهوات. والإنسان رتبته فوق رتبة البهائم لقدرته بنور العقل على كسر شهوته ودون رتبة الملائكة لاستيلاء الشهوات عليه وكونه مبتلي بمجاهدتها، فكيفما انهمك في الشهوات انحط إلى أسفل السافلين والتحق بفنار البهائم، وكلما قمع الشهوات ارتفع إلى أعلى عليين والتحق بأفق الملائكة. والملائكة مقرَّبون من الله عزَّ وجل والذي يقتلهم بهم ويشبه بأخلاقهم يقرب من الله عزَّ وجل كقرَّبهم، فإنَّ الشيء من القريب قريب، وليس القرب ثم بالمكان بل بالصفات. وإذا كان هذا سر الصوم عند أرباب الآليات وأصحاب القلوب فأني جدوى لتأخير أكلة وجع أكليت عند العشاء مع الإيهامك في الشهوات الأخرى طول النهار؟ ولو كان مثله جدوى فأني معنى لقوله ﷺ: «كم من صائم ليس له من صومه إلا الجوع والعطش» ولهذا قال أبو الدرداء: يا هذا نوم الأكياس وقطرحهم كيف لا يعيرون صوم الحمقى وسهرهم! واللذة من ذوي يقين وتقوى أفضل وأرجح من أمثال الجيال عبادة من المفترين. ولذلك قال بعض العلماء كم من صائم تقطر وكم من مفطر صائم. والمفطر الصائم هو الذي يحفظ جوارحه عن الأثام ويأكل ويشرب، والصائم المفطر هو الذي يجوع ويعطش ويطلق جوارحه. ومن فهم معنى الصوم وسره علم أنَّ مثل من كف عن الأكل والجماع وأفطر بمخالطة الأثام كمن مسح على عضو من أعضائه في الوضوء ثلاث مرات فقد وافق في الظاهر العدد إلا أنه ترك المهم وهو الفضل فصلاته مردودة عليه ببجائه، ومثل من أفطر بالأكل وصام بجوارحه عن المكاره كمن غسل أعضائه مرة مرة فصلاته مقبلة إن شاء الله لإحكامه وإن ترك الفضل. ومثل من جمع بينهما كس غسل كل عضو ثلاث مرات فجمع بين الأصل والفضل وهو الكمال. وقد قال ﷺ: «إنَّ الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته»^(١) ولما تلا قوله عزَّ وجل: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ وضع يده على سمعه وبصره فقال: السمع أمانة والبصر أمانة^(٢) ولولا أنه من أمانات الصوم لما قال ﷺ: «فليقل إلي صائمه أي أني أودعت لساني لأحفظه فكيف أطلقه بجوابك؟ فلأن قد ظهر أن لكل عبادة ظاهراً وباطناً وقشراً ولباً ولقشرها درجات ولكل درجة طبقات. فإليك الخيرة الآن في أن تقنع بالقشر عن اللباب أو تتحيز إلى غمار أرباب الآليات.

الفصل الثالث: في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه

اعلم أن استحباب الصوم يتأكد في الأيام الفاضلة وفواضل الأيام بعضها يوجد في كل سنة وبعضها يوجد في كل شهر وبعضها في كل أسبوع. أما في السنة بعد أيام رمضان فيوم عرفة ويوم عاشوراء والعشر الأول من ذي الحجة والعشر الأول من المحرم. وجميع الأشهر الحرم مظان الصوم وهي أوقات فاضلة «وكان رسول الله ﷺ يكثر صوم شعبان حتى كان يظن أنه في رمضان»^(٣) وفي الخبر: «أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله المحرم»^(٤). لأنه ابتداء السنة فيتلوها على الخير أحب وأرجى للدوام بركته. وقال ﷺ: «صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين من غيره وصوم يوم من رمضان أفضل من ثلاثين من شهر حرام»^(٥) وفي الحديث: «من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والسبت كتب الله له بكل يوم عبادة تسعمائة

(١) حديث «لما الصوم أمانة فليحفظ أحدكم أمانته» أخرجه البخاري في كتابه الأخلاق من حديث ابن مسعود في حديث في الأمانة والصوم ورواهه حسن

(٢) حديث «لما تلا قوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا﴾ وضع يده على سمعه وبصره وقال السمع أمانة والبصر أمانة» أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة دون قوله «والسمع أمانة».

(٣) حديث «وكان يكثر صيام شعبان...» أخرجه مفتي حلب من حديث عائشة

(٤) حديث «أفضل الصيام بعد شهر رمضان شهر الله الحرام» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة

(٥) حديث «صوم يوم من شهر حرام أفضل من ثلاثين» أخرجه في صحيحه ثلاثين... أخرجه في إسناده حكايا وفي الصحيح الصغير للطبراني من حديث ابن عباس من علم يوماً من الحرم فله بكل يوم ثلاثون يوماً

عام^(١) وفي الخبر: إذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان^(٢) ولهذا يستحب أن يفطر قبل رمضان أياماً فإن وصل شعبان برمضان فجزأ^(٣) فعل ذلك رسول الله ﷺ مرة وفصل مراراً كثيرة^(٤) ولا يجوز أن يقصد استقبال رمضان بيومين أو ثلاثة إلا أن يوافق وروداً له وكره بعض الصحابة أن يصام كله حتى لا يضاها بشهر رمضان. فالأشهر الفاضلة: ذو الحجة والمحرم ورجب وشعبان. والأشهر الحرم: ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب، واحد فرد وثلاثة سرد. وأفضلها ذو الحجة لأن فيه الحج والأيام المعلومات والمعدودات. وذو القعدة من الأشهر الحرم وهو من أشهر الحج، وشؤال من أشهر الحج وليس من الحرم: والمحرم ورجب ليسا من أشهر الحج. وفي الخبر وما من أيام العمل فيها أفضل وأحب إلى الله عز وجل من أيام عشر ذي الحجة إن صوم يوم منه يعدل صيام سنة وقيام ليلة منه تعدل قيام ليلة القدر: ولا الجهاد في سبيل الله تعالى. قال: ولا الجهاد في سبيل الله عز وجل إلا من عقر جواده وأهريق دمه. وأما ما يتكرر في الشهر: فقول الشهر وأوسطه وآخره ووسطه الأيام البيض وهي الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر. وأما في الأسبوع: فالإثنين والخميس والجمعة فهذه هي الأيام الفاضلة فيستحب فيها الصيام وتكثر الخيرات لتضاعف أجورها ببركة هذه الأوقات. وأما صوم الدهر فإنه شامل لكل وزيادة وللساكنين فيه طرق فممنه من كره ذلك إذ وردت أخبار تدل على كراهته. والصحيح أنه إنما يكره لشئين؛ أحدهما: أن لا يفطر في العيدين وأيام التشريق فهو الدهر كله^(٥) والآخر أن يرغب عن السنة في الإفطار ويعمل الصوم حجراً على نفسه مع أن الله سبحانه يحب أن تؤتى رخصه كما يجب أن تؤتى عزائمه. فإذا لم يكن شيء من ذلك ورأى صلاح نفسه في صوم الدهر ليفعل ذلك. فقد فعله جماعة من الصحابة والتابعين رضي الله عنهم. وقال ﷺ فيها رواه أبو مسعود الأشعري: من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم وعقد تسعين^(٦) ومعناه لم يكن له فيها راحة. ودونه درجة أخرى وهو صوم نصف الدهر بأن يصوم يوماً ويفطر يوماً وذلك أشد على النفس وأقوى في قهرها. وقد ورد في فضله أخبار كثيرة لأن الحدي فيه بين صوم يوم وشكر يوم فقد قال ﷺ: «دعوت على مفاتيح خزائن الدنيا وتكون الأرض فردتها وقلت أجوع يوماً وأشبع يوماً أحملك إذا شيعت وأنضرع إليك إذا جمعت»^(٧) وقد ﷺ: «أفضل الصيام صوم أنبيء داود كان يصوم ويفطر يوماً»^(٨) ومن ذلك «منازلت ﷺ لعبد الله بن عمرو^(٩) رضي الله عنهما في الصوم وهو يقول: إني أطيق أكثر من ذلك، فقال ﷺ: صم يوماً وأفطر يوماً، فقال: إني أريد أفضل من ذلك، فقال ﷺ: «لا أفضل من ذلك»^(١٠) وقد روي أنه ﷺ ما صام شهراً كاملاً قط إلا رمضان»^(١١)

- (١) حديث من صام ثلاثة أيام من شهر حرام الخميس والجمعة والبيت. . الحديث أخرجه الأزدي في الضعفاء من حديث أنس
- (٢) حديث وإذا كان النصف من شعبان فلا صوم حتى رمضان أخرجه الأربعة من حديث أبي هريرة وابن عباس في صحيحه منه «إذا كان النصف من شعبان فافطروا حتى يجيء رمضان وصححه الترمذي
- (٣) حديث دوسل شعبان برمضان مرة أخرجه الأربعة من حديث أم سلمة ولم يكن يصوم من السنة شهراً ثانياً إلا شعبان يصل به رمضان والمخرج أبو داود والنسائي نحوه من حديث عائشة
- (٤) حديث وفصل شعبان من رمضان مراراً أخرجه أبو داود من حديث عائشة قالت وكان رسول الله ﷺ يحتفظ من هلال شعبان ما لا يتصف من غيره فإن غم عليه عدل ثلاثين يوماً ثم صام وأخبره الدارقطني وقال إسناده صحيح والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين
- (٥) حديث وما من أيام العمل فيها أفضل وأحب إلى الله من عشر ذي الحجة. . الحديث أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة دون قوله وتقبل ولا الجهاد الخ وعند البخاري من حديث ابن عباس وما العمل في أيام النفل من العمل في هذا العشر قالوا ولا الجهاد قال ولا الجهاد إلا رجل خرج يجاهد نفسه وقال فلم يرجع بشيء
- (٦) الإصحاح الدالة على كرامة صيام الدهر أخرجه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو في حديث لابن ماجه ولا صام من صام الأبد ولمسلم من حديث أبي قتادة وفي رواية رسول الله ﷺ كيف بين صام الدهر قال لا صام ولا أفطره وأخرج النسائي نحوه من حديث عبد الله بن عمر وصبران بن حصين وعبد الله بن الحارث
- (٧) حديث أبي موسى الأشعري من صام الدهر كله ضيق عليه جهنم هكذا وعقد تسعين أخرجه أحمد والنسائي في الكبرى وابن حبان وصحة أبو علي الطوسي
- (٨) حديث «دعوت على مفاتيح خزائن الدنيا. . الحديث أخرجه الترمذي من حديث أبي أمامة بنط «عرض علي ربي ليعمل لي بطهارة مكة فجاه وقال حسن
- (٩) حديث وأفضل الصيام صوم أنبيء يوم. . الحديث أخرجه من حديث
- (١٠) حديث «منازلت لعبد الله بن عمرو وقوله: صم يوماً وأفطر يوماً. . الحديث أخرجه من حديث
- (١١) حديث «ما صام شهراً كاملاً قط إلا رمضان» أخرجه من حديث عائشة

بل كان يفطر منه ومن لا يقدر على صوم نصف الدهر فلا بأس بذلك وهو أن يصوم يوماً ويفطر يومين. وإذا صام ثلاثة من أول الشهر وثلاثة من الوسط وثلاثة من الآخر فهو ثلث، وواقع في الأوقات الفضيلة فالكمال في أن يفهم الإنسان معنى الصوم وأن مقصوده تصفية القلب وتفريغ القلب من غير الله عز وجل. والفقيه بدقائق الباطن ينظر إلى أحواله فقد يقتضي حاله دوام الصوم وقد يقتضي دوام الفطر وقد يقتضي مزج الإفطار بالصوم. وإذا فهم المعنى وتحقق حده في سلوك طريق الآخرة بمراقبة القلب لم يخف عليه صلاح قلبه وذلك لا يوجب ترتيباً مستمراً. ولذلك روي أنه ﷺ: «كان يصوم حتى يقال لا يفطر ويفطر حتى يقال لا يصوم وينام حتى يقال لا يقوم ويقوم حتى يقال لا ينائم»^(١) وكان ذلك بحسب ما يتكشف له بنور النبوة من القيام بحقوق الأوقات. وقد كره العلماء أن يوالي بين الإفطار أكثر من أربعة أيام تقديراً بيوم العيد وأيام التشريق وذكروا أن ذلك يقسي القلب ويولد ردىء العادات ويفتح أبواب الشهوات ولعمري هو كذلك في حق أكثر الخلق لا سيما من يأكل في اليوم والليلة مرتين. فهذا ما أردنا ذكره من ترتيب الصوم المطروح به والله أعلم بالصواب.

ثم كتاب: أسرار الصوم، والحمد لله بجميع عamilه كلها ما علمنا منها وما لم نعلم على جميع نعمه كلها ما علمنا منها وما لم نعلم وصل الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم وكرم وعلى كل عبد مصطفى من أهل الأرض والسما يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب: أسرار الحج، والله المعين لا رب غيره وما توفيقي إلا بالله وحسبنا الله ونعم الوكيل.

كتاب أسرار الحج

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل كلمة التوحيد لعباده حرزاً وحصناً. وجعل البيت العتيق مثابة للناس وأمناء، وأكرمه بالنسبة إلى نفسه تشرقاً وتحسيناً ومأناً وجعل زيارته والطواف به حجاباً بين العبد وبين العذاب ومغناً، والصلاة على محمد نبي الرحمة وسيد الأمة وعلى آله وصحبه قادة الحق وسادة الخلق وسلم تسليماً كثيراً. أما بعد: فإن الحج من بين أركان الإسلام ومبانيه عبادة العمر وختام الأمر ونظام الإسلام وكمال الدين. فيه أنزل الله عز وجل: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾ وفيه قال ﷺ: «من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً وإن شاء نصرانياً»^(٢) فأعظم عبادة يعدم الدين بفقدائها الكمال ويساوي تاركها اليهود والنصارى في الضلال، وأجدر بها أن تصرف العناية إلى شرحها وتفصيل أركانها وستنها وأدائها وفضائلها وأسرارها. وجملة ذلك يتكشف بتوفيق الله عز وجل في ثلاثة أبواب:

الباب الأول: في فضائلها وفضائل مكة والبيت العتيق وجبل أركانها وشرايط وجوبها.

الباب الثاني: في أعمالها الطاهرة على الترتيب من مبدأ السفر إلى الرجوع.

الباب الثالث: في أدائها الدقيقة وأسرارها الخفية وأعمالها الباطنة: فليبدأ بالباب الأول وفيه فصول:

(١) حديث «كان يصوم حتى لا يقال لا يفطر». الحديث أخرجه من حديث عائشة وابن عباس دون ذكر القيام واليوم والسفر من حديث أس. وكان ينظر من الشهر حتى يقن أن لا يصوم منه شيئاً ويصوم حتى يقن أن لا يفطر من شيئاً وكان لا تشاء تراه من الليل مصلياً إلا ولجته ولا نالاً إلا رايته.

كتاب أسرار الحج

(٢) حديث «من مات ولم يحج فليمت إن شاء يهودياً وإن شاء نصرانياً» أخرجه ابن عسّى من حديث أبي هريرة والترمذي نحوه من حديث علي وقال غريب وفي إسناده مقال.

طاف أسبوعاً حليفاً حاسراً كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعاً في المطر غفر له ما سلف من ذنبه^(١) ويقال: إن الله عز وجل إذا غفر لعبده ذنباً في الموقف غفره لكل من أصابه في ذلك الموقف. وقال بعض السلف: إذا وافق يوم عرفة يوم جمعة غفر لكل أهل عرفة وهو أفضل يوم في الدنيا وفي حج رسول الله ﷺ حجة الوداع وكان واقفاً إذ نزل قوله عز وجل: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾^(٢) قال أهل الكتاب: لو أنزلت هذه الآية علينا لجعلناها يوم عيد فقال عمر رضي الله عنه: أشهد لقد نزلت هذه الآية في يوم عشرين اثنين؛ يوم عرفة ويوم جمعة على رسول الله ﷺ وهو واقف بعرفة. وقال ﷺ: اللهم اغفر للحجاج ولمن استغفر له الحاج^(٣) ويروى أن علي بن موفق حج عن رسول الله ﷺ وسلم حججاً قال: فرأيت رسول الله ﷺ في المنام فقال لي: يا ابن موفق حججت عني؟ قلت: نعم، قال: وليت عني؟ قلت: نعم. قال: فلني أكافئك بها يوم القيامة أخذ بيدك في الموقف فادخلك الجنة والخلاقي في كرب الحساب. وقال مجاهد وغيره من العلماء: إن الحاج إذا قدموا مكة تلقتهم الملائكة فسلموا على ركباني الإبل وصافحوا ركباني الحمر واعتقروا المشاة اعتناقاً. وقال الحسن: من مات عقيب رمضان أو عقيب غزو أو عقيب حج مات شهيداً. وقال عمر رضي الله عنه: الحاج مغفور له ولن يستغفر له في شهر ذي الحجة والمحرم وصفر وعشرين من ربيع الأول. وقد كان من سنة السلف رضي الله عنهم أن يشيعوا العزاة وأن يستقبلوا الحاج ويقبلوا بين أعينهم ويسألوهم الدعاء ويباركون ذلك قبل أن يتدنسوا بالأثام. ويروى عن علي بن موفق قال: حججت سنة فلما كان ليلة عرفة نمت نمت نمت في مسجد الخيف فرأيت في المنام كأن ملكين قد نزلوا من السماء عليهما ثياب عليهما ثياب خضر فنادى أحدهما صاحبه: يا عبد الله فقال الآخر: لبيك يا عبد الله قال: وتدرى كم حج بيت ربنا عز وجل في هذه السنة؟ قال: لا أدري قال: حج بيت ربنا ستمائة ألف أفندري كم قبل منهم؟ قال: لا، قال: ستة أنفس، قال ثم ارتفعوا في الهواء فغابا عني فانتبهت فزعا واغتممت غما شديداً واهمني أمرى فقلت: إذا قبل حج سنة أنفس فأين أكون أنا في ستة أنفس؟ فلما أفقت من عرفة قتت عن الشعر الحرام فجعلت أفكر في كثرة الخلق وفي قلة من قبل منهم؛ فحملني النوم فإذا الشخصان قد نزلوا علي هيتيها؛ فنادى أحدهما صاحبه وأعاد الكلام بعينه ثم قال: أتدري ماذا حكم ربنا عز وجل في هذه الليلة؟ قال: لا، قال: فإنه وهب لكل واحد من الستة مائة ألف، قال: فانتبهت وبني من السرور ما يجل عن الوصف. وعنه أيضاً رضي الله عنه قال: حججت سنة فلما قضيت مناسكي تفكرت فيمن لا يقبل حجه فقلت: اللهم إني قد وهبت حجتي وجعلت ثوابها لمن لم تقبل حجته قال: فرأيت رب العزة جل جلاله فقال لي: يا علي تنسني علي وأنا خلقت السخاء والأسخياء وأنا أجود الأجودين وأكرم الأكرمين وأحق بالجدود والكرم من العالمين قد وهبت كل من لم أقبل حجه لمن قبلته.

فضيلة البيت ومكة المشرفة

قال ﷺ: «إن الله عز وجل قد وعد هذا البيت أن يحجه كل سنة ستمائة ألف فإن نقصوا أكملهم الله عز وجل من الملائكة»^(٤) وإن الكعبة تحشر كالعروس المزفونة وكل من حجها يتعلق بأستارها يسعون حولها حتى تدخل الجنة يدخلون معها وفي الخبر: إن الحجر الأسود ياقوتة من يواقيت الجنة وإنه يبعث يوم القيامة له عينان

(١) حديث ممن طاف أسبوعاً حليفاً حاسراً كان له كعتق رقبة ومن طاف أسبوعاً في المطر غفر له ما سلف من ذنبه؛ لم أجده هكذا عند الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر من طاف بهذا البيت أسبوعاً لمصداً كان كعتق رقبة لفظ الترمذي وحسنه

(٢) حديث مورفوه في حجة الوداع يوم الجمعة ونزول (اليوم أكملت لكم دينكم) الحديث أخرجه من حديث عمر

(٣) حديث «اللهم اغفر للحجاج ولمن استغفر له الحاج» أخرجه الحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم

(٤) حديث «إن الله قد وعد هذا البيت أن يحجه في كل سنة ستمائة ألف... الخ» أخرجه من حديث أبيه له أصلاً.

ولسان ينطق به يشهد لكل من استلمه بحق وصلقه^(١) وكان ﷺ يقبله كثيراً^(٢) وروي أنه ﷺ سجد عليه وكان يطوف على الراحة فيضع المحجن عليه ثم يقبل طرف المحجن^(٣) وقيل عمر رضي الله عنه ثم قال: إنني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع^(٤) ولولا أني رأيت رسول الله ﷺ يقبلك ما قبلك، ثم بكى حتى علا نحيبه فالتفت إلى ورائه فرأى علياً كرم الله وجهه ورضي الله عنه فقال: يا أبا الحسن ههنا تسكب العبرات وتستجلب الدعوات، فقال علي رضي الله عنه: يا أمير المؤمنين بل هو يضر وينفع، قال: وكيف؟ قال: إن الله تعالى لما أخذ الميثاق على النبوّة كتب عليهم كتاباً ثم القمه هذا الحجر؛ فهو يشهد للمؤمن بالوفاء ويشهد على الكافر بالجحود. قيل: فذلك هو معنى قول الناس عند الإسلام اللهم إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدهك. وروي عن الحسن البصري رضي الله عنه: أنّ صوم يوم فيها بمائة ألف يوم وصدقة درهم بمائة ألف درهم وكذلك كل حسنة بمائة ألف ويقال: طواف سبعة أسابيع يعدل عمرة وثلاثة عمر تعدل حجة. وفي الخبر الصحيح وعمرة في رمضان كحجة معي^(٥) وقال ﷺ: وأنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أت أهل البقيع فيحشرون معي ثم أت أهل مكة فأحشر بين الحرمين^(٦) وفي الخبر: إن آدم ﷺ لما قضى مناسكه لقبته الملائكة فقالوا: بر حجتك يا آدم لقد حججنا هذا البيت قبلك بالفي عام^(٧) وجاء في الأثر: إنّ الله عزّ وجل ينظر في كل ليلة إلى أهل الأرض فلول من ينظر إليه أهل الحرم ولؤل من ينظر إليه من أهل الحرم أهل المسجد الحرام فمن رآه طافاً غفر له ومن رآه مصلياً غفر له ومن رآه قائماً مستقبل الكعبة غفر له. وكشف بعض الأولياء رضي الله عنهم قال: إنني رأيت الثغور كلها تسجد لعبادان ورأيت عبادان ساجدة لجنة. ويقال: لا تعرب الشمس من يوم إلا ويطوف بهذا البيت رجل من الأبدال، ولا يطلع الفجر من ليلة إلا طاف به واحد من الأوتاد، وإذا انقطع ذلك كان سبب رفعه من الأرض فيصبح الناس وقد رفعت الكعبة لا يرى الناس لها أثراً، وهذا إذا أت عليها سبع سنين لم يحجها أحد. ثم يرفع القرآن من المصاحف فيصبح الناس فإذا الورق أبيض يلوح ليس فيه حرف، ثم ينسخ القرآن من القلوب فلا يذكر منه كلمة. ثم يرجع الناس إلى الأشجار والأغاني وأنهار الجاهلية. ثم يخرج الدجال وينزل عيسى عليه السلام فيقتله والساعة عند ذلك بمنزلة الخماس المقرب التي تتوقع ولادتها. وفي الخبر واستكثروا من الطواف بهذا البيت قبل أن يرفع فقد هدم مرتين ويرفع في الثالث^(٨) وروي عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال: قال الله تعالى: ﴿إذا أردت أن أخرب الدنيا بدأت بيبي فخرته ثم أخرب الدنيا على أثره^(٩)﴾

فضيلة المقام بمكة حرسها الله تعالى وكرامته

كره الخائفون المحتاطون من العلماء المقام بمكة لثمان ثلاثة (الأول) خوف التبرم والأس بالبيت. فإن ذلك ربما يؤثر في تسكين حرقة القلب في الإحترام، وهكذا كان عمر رضي الله عنه يضرب الحجاج إذا حجوا

(١) حديث: وإن الحجر يلقه من يواقيت الجنة ويميت يوم القيامة له عيان. الحديث: أخرجه الترمذي وصححه النسائي من حديث ابن عباس والحبر الأسود من الجنة لفظ النسائي وبني الحديث رواد الترمذي وسنه وابن ماجة وابن حبان والحاكم وصححه إسناده من حديث ابن عباس أيضاً والحاكم من حديث أبي إسحاق والحاكم بقرائن من يواقيت الجنة وصححه إسناده ورواه النسائي وابن حبان وأخذه من حديث عبد الله بن عمرو.

(٢) حديث: وأنه ﷺ كان يقبله كثيراً أخرجه من حديث عمر بن قنبل وكثيره والنسائي وأنه كان يقبله كل مرة ثلاثاً إن رآه غالياً.

(٣) حديث: وأنه كان يسجد عليه؛ أخرجه البيهقي والحاكم من حديث عمر وصححه إسناده.

(٤) وقيل: عمر وقال إنني لأعلم أنك حجر لا تضر ولا تنفع، أخرجه دون الزيادة التي رواها علي كرواه بذلك الزيادة الحاكم وقال ليس من شرط التشريح.

(٥) حديث: وعمرة في رمضان كحجة معي، أخرجه من حديث ابن عباس دون قوله معي، فهي عند مسلم على الشك وتقصي حجة أو حجة معي، ورواه الحاكم بزيادتها من غير شك.

(٦) حديث: وأنا أول من تنشق عنه الأرض ثم أت أهل البقيع فيحشرون معي... الحديث: أخرجه الترمذي وسنه ابن حبان من حديث ابن عمر.

(٧) حديث: وإن آدم لما قضى مناسكه لقبته الملائكة فقالوا: بر حجتك يا آدم... الحديث: ورواه الفضل الجليطي ومن طريقه ابن الجوزي في المحل من حديث ابن عباس وقال لا يصح ورواه الأزرق في تاريخ مكة مؤلفاً على ابن عباس.

(٨) حديث: واستكثروا من الطواف بهذا البيت... الحديث: أخرجه البيهقي وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابن عمر واستتمروا من هذا البيت فانه هدم مرتين ويرفع في الثالث.

(٩) حديث: وقال الله لمعت أن أخرب الدنيا بدأت بيبي فخرته ثم أخرب الدنيا على أثره ليس له أصل.

ويقول: يا أهل اليمن ينكم وبأهل الشام شامكم وبأهل العراق عراقكم. ولذلك هم عمر رضي الله عنه بمنع الناس من كثرة الطواف، وقال: خشيت أن يأمن الناس بهذا البيت (الثاني) تبيح الشوق بالمفارقة لتبعت داعية العردة فإن الله تعالى جعل البيت مثابة للناس وأماناً أن يثوبون ويعودون إليه مرة أخرى ولا يقصرون منه وطراً. وقال بعضهم تكون في بلد وقلبك مشتاق إلى مكة متعلق بهذا البيت خير لك من أن تكون فيه وأنت متبرم بالمقام وقلبك في بلد آخر. وقال بعض السلف: كم من رجل بخراسان وهو أقرب إلى هذا البيت من يطوف به؟ وقال: إن الله تعالى عبداً تطوف بهم الكعبة تقرباً إلى الله عز وجل (الثالث) الخوف من ركوب الخطايا والذنوب بها، فإن ذلك خطر وبالحرى أن يورث مقت الله عز وجل لشرف الموضع. وروي عن وهيب بن الورد المكي قال: كنت ذات ليلة في الحجر أصلي فسمعت كلاماً بين الكعبة والأستار يقول إلى الله أشكو ثم إليك يا جبرائيل ما ألقى من الطائفين حولي من تفكيرهم في الحديث ولغوهم ولغوهم لئن لم يتبهوا عن ذلك لانتفضن انتفاضة يرجع كل حجر مني إلى الجبل الذي قطع منه. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: ما من بلد يؤخذ فيه العبد بالنية قبل العمل إلا مكة وتلا قوله تعالى: ﴿ومن يرد فيه بإلحاد بظلم نذقه من عذاب أليم﴾ أي أنه على مجرد الإرادة. ويقال: إن السيئات تضاعف بها كما تضاعف الحسنات. وكان ابن عباس رضي الله عنه يقول: الإحتكار بمكة من الإلحاد في الحرم، وقيل: الكذب أيضاً وقال ابن عباس: لأن أذنب سبعين ذنباً بركية أحب إلي من أن أذنب ذنباً واحداً بمكة. وركبة منزل بين مكة والطائف. والخوف ذلك انتهى بعض المحييين إلى أنه لم يقض حاجته في الحرم بل كان يخرج إلى الحل عند قضاء الحاجة. وبعضهم أقام شهراً وما وضع جنبه على الأرض. وللمنع من الإقتضاة كره بعض العلماء أجور دور مكة. ولا تظن أن كراهة المقام ينقض فضل البقعة لأن هذه كراهة علتها ضعف الحلق وقصورهم عن القيام بحق الموضع فنعني قولنا أن ترك المقام به أفضل أي بالإضافة إلى مقام مع التقصير والتبرم، أما أن يكون أفضل من المقام مع الوفاء بحقه فهيهات! وكيف لا ولما عاد رسول الله ﷺ إلى مكة استقبل الكعبة وقال: وإني خير أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله تعالى إلي ولولا أني أخرجت منك لما خرجت^(١) وكيف لا والنظر إلى البيت عبادة والحسنات فيها مضاعفة كما ذكرناه.

فضيلة المدينة الشريفة على سائر البلاد

ما بعد مكة بقعة أفضل من مدينة رسول الله ﷺ فالأعمال فيها أيضاً مضاعفة قال ﷺ: «صلاة في مسجدتي هذا خير من ألف صلاة في سواه إلا المسجد الحرام»^(٢) وكذلك كل عمل بالمدينة بألف وبعد مدینته الأرض المقدسة فإن الصلاة فيها بخمسمائة صلاة في سواها إلا المسجد الحرام، وكذلك سائر الأعمال. وروى ابن عباس عن النبي ﷺ أنه قال: «صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة»^(٣) وقال ﷺ: «من صبر على شدتي وأوائها كنت له شفيعاً يوم القيامة»^(٤) وقال ﷺ: «من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة»^(٥) وما بعد هذه البقاع الثلاث فالأوضاع فيها متساوية إلا الشور فإن المقام بها للرابطة فيها

(١) حديث وإني خير أرض الله عز وجل وأحب بلاد الله إلى الله ولولا أني أخرجت منك ما خرجت أخرجه الترمذي وصححه النسائي في الكبرى وابن ماجه وابن سيان من حديث عبد الله بن عمر بن الخطاب

(٢) حديث وصلاة في مسجدتي هذا خير من ألف صلاة في سواه إلا المسجد الحرام متفق عليه من حديث أبي هريرة ودرواه مسلم من حديث أبي عمر.

(٣) حديث ابن عباس «صلاة في مسجد المدينة بعشرة آلاف صلاة وصلاة في المسجد الأقصى بألف صلاة وصلاة في المسجد الحرام بمائة ألف صلاة» غريب لم أجده بصححه هكذا أخرجه ابن ماجه من حديث سميرة بن سنان جد في بيت المقدس وأخبره فضلاء فيه لأن الصلاة فيه كآلف صلاة في غيره ولأن ماجه من حديث أنس «صلاة بالمسجد الأقصى بخمسين ألف صلاة وصلاة في مسجدتي بخمسين ألف صلاة» وليس في إسناده من ضعف وقال الذهبي إنه منكر.

(٤) حديث ولا يصبر على لأوائها وشديها أحد إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة من حديث أبي هريرة وابن عمر وأبي سعيد

(٥) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت يا... أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر قال الترمذي حسن صحيح

فيه فضل عظيم. ولذلك قال ﷺ: «لا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد: للمسجد الحرام ومسجدي هذا والمسجد الأقصى»^(١) وقد ذهب بعض العلماء إلى الاستدلال بهذا الحديث في المنع من الرحلة لزيارة المشاهد وقبور العلماء والصلحاء. وما تبين لي أن الأمر كذلك بل الزيارة مأمور بها قال ﷺ: «كنت نبيكم عن زيارة القبور فزوروها ولا تقولوا هجرأ»^(٢) والحديث إنما ورد في المساجد وليس في معناها المشاهد، لأن المساجد بعد المساجد الثلاثة متماثلة ولا بلد إلا وفيه مسجد فلا معنى للرحلة إلى مسجد آخر، وأما المشاهد فلا تتساوى بل بركة زيارتها على قدر درجاتهم عند الله عز وجل، نعم لو كان في موضع لا مسجد فيه فله أن يشد الرجال إلى موضع فيه مسجد وينقل إليه بالكلية إن شاء ثم ليت شعري هل يمنع هذا القائل من شد الرجال إلى قبور الأنبياء عليهم السلام مثل إبراهيم وموسى وعيسى وغيرهم عليهم السلام، فلننع من ذلك في غاية الإحالة، فإذا جُوز قبور الأولياء والعلماء والصلحاء في معناها، فلا يبعد أن يكون ذلك من أغراض الرحلة كما أن زيارة العلماء في الحياة من المقاصد؛ هذا في الرحلة. أما المقام فالأولى بالمريد أن يلازم مكانه إذا لم يكن قصده من السفر استفادة العلم منها سلم له حاله في وطنه؛ فإن لم يسلم فيطلب من المواضع ما هو أقرب إلى الخمول وأسلم للعين وأفرغ للقلب وأيسر للعبادة فهو أفضل المواضع له، قال ﷺ: «البلاد بلاد الله عز وجل والخلق عباد الله في موضع رايت فيه رفقا فاقم واحد الله تعالى»^(٣) وفي الخبر «من يورك له في شيء فليلزمه ومن جعلت معيته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه»^(٤) وقال أبو نعيم: رايت سفيان الثوري وقد جعل جرابه على كتفه وأخذ تلميه بيده فقلت: لى أين يا أبا عبد الله؟ قال: لى بلد أملا فيه جراي بدرهم. وفي حكاية أخرى يلخى عن قرية فيها رخص أقيم فيها، قال فقلت: وتفعل هذا يا أبا عبد الله؟ فقال: نعم إذا سمعت برخص في بلد فاقصده فإنه أسلم لدينك وأقل حكمك، وكان يقول هذا زمان سوء لا يؤمن فيه على الخاملين فكيف بالمشهورين؟ هذا زمان تنقل ينتقل الرجل من قرية إلى قرية يفرّ بدنه من الفتن. ويمكنه عنه أنه قال: والله ما أدري أي البلاد أسكن؟ فليل له خراسان، فقال: مذاهب مختلفة وآراء فاسدة، قيل: فالشام، قال: يشار إليك بالأصابع - أراد الشهرة - قيل فالعراق، قال: بلد الجبابرة، قيل: مكة، قال: مكة تذيب الكيس والبلدن. وقال له رجل غريب: عزمت على المجاورة بمكة فأوصني، قال: أوصيك بثلاث: لا تصلي في الصف الأول ولا تصحب قرشياً ولا تظهرن صدقة. وإنما كره الصف الأول لأنه يشتره فيفتقد إذا غاب فيختلط بعمله التزين والتصنع.

الفصل الثاني: في شروط وجوب الحج وصحة أركانه وواجباته ومخطوئاته

أما الشروط فشرط صحة الحج إثنتان: الوقت والإسلام. فيصح حج الصبي ويعمر بنفسه إن كان محمراً ويعمر عنه وليه إن كان صغيراً ويفعل به ما يفعل في الحج من الطواف والسعي وغيره. وأما الوقت فهو سؤال وهو القعدة وتسع من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من ذي الحجة إلى طلوع الفجر من يوم النحر، فمن أحرم بالحج في غير هذه المدة فهي عمرة وجميع السنة وقت العمرة، ولكن من كان معكوفاً عن النسك أباهم متى فلا ينهي أن يحرم بالعمرة لأنه لا يتمكن من الإشتغال عقبه لاشتغاله بأصنام متى. وأما شروط وقوعه عن حجة الإسلام فخمسة: الإسلام والحريّة والبلوغ والعقل والوقت، فإن أحرم الصبي أو العبد ولكن عتق العبد وبلغ الصبي بمرقة أو بمزدلفة وعاد إلى عرفة قبل طلوع الفجر أبجزأها عن حجة الإسلام: ولأن الحج عرفة، وليس عليها دم إلا لاشاء. وتشتتر هذه الشروط في وقوع العمرة عن فرض الإسلام إلا الوقت. وأما شروط وقوع الحج

(١) حديث ولا تشد الرجال إلا إلى ثلاثة مساجد... الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة رضي الله عنه

(٢) حديث وكنت نبيكم عن زيارة القبور فزوروها أخرجه مسلم من حديث بريدة بن الحبيب

(٣) حديث والبلاد بلاد الله والعباد عباد الله في موضع رايت فيه رفقا فاقم واحد أخرجه أحمد والطبراني من حديث الزبير بن عدي

(٤) حديث من رزق في شيء فليلزمه ومن جعلت معيته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه أخرجه أحمد بن حنبل

حديث من رزق في شيء فليلزمه ومن جعلت معيته في شيء فلا ينتقل عنه حتى يتغير عليه أخرجه ابن ماجه من حديث أنس بن مالك
الأولى يستحسن ومن حديث عائشة يستدعيه جهالة بلفظ وإذا سبب الله لأحدكم رزقا من وجه فلا يدعه حتى يغير أو يتنكر له.

تفلاً عن البحر البالغ فهو يعد براعة ذمته عن حجة الإسلام متقدّم، فحج الإسلام متقدّم، فحج الإسلام ثم القضاء لمن أفسده في حالة الوقوف؛ ثم النذر، ثم النيابة، ثم النفل؛ وهذا الترتيب مستحق، وكذلك يقع وإن نوى خلافه. وأما شروط لزوم الحج فخمسة: البلوغ والإسلام والعقل والحرية والإستطاعة. ومن لزمه فرص الحج لزمه فرض العمرة. ومن أراد دخول مكة لزيارة أو تجارة ولم يكن حطاباً لزمه الإحرام على قول ثم يتحلل بعمل عمرة أو حج وأما الإستطاعة فتونان: أحدهما المباشرة وذلك له أسباب أما في نفسه فبالصحة، وأما في الطريق فإن تكون خصّة أمانة بلا بحر خطر ولا عدو قاهر، وأما في المال فإن يجد نفقة ذهابه وإيابه إلى وطنه - كان له أهل أو لم يكن - لأن مفارقة الوطن شديدة وأن يملك نفقة من تلزمه نفقته في هذه المدة وأن يملك ما يقضي به ديونه وأن يقدر على راحلة أو كرائها يحمل أو زاملة إن استمسك على الزاملة وأما النوع الثاني: فاستطاعة المعصوب بماله وهو أن يستأجر من يبيع عنه بعد فراغ الأجير عن حجة الإسلام لنفسه. ويكفي نفقة الذهاب بزاملة في هذا النوع، والإيمن إذا عرض طاعته على الأب الزمن صار به مستطيعاً ولو عرض ماله لم يصح به مستطيعاً؛ لأن الخدمة بالدين فيها شرف للولد، وبذلك المال فيه منه على الوالد. ومن استطاع لزمه الحج وله التأخير ولكنه فيه على خطر فإن تيسر له ولو في آخر عمره سقط عنه؟ وإن مات قبل الحج لقي الله عز وجل عاصياً بترك الحج، وكان الحج في تركه يبيع عنه وإن لم يوص كسائر ديونه. وإن استطاع في سنة فلم يخرج مع الناس وهلك ماله في تلك السنة - قبل حج الناس - ثم مات لقي الله عز وجل ولا حج عليه. ومن مات ولم يبيع مع السائر فأمره شديد عند الله تعالى. قال عمر رضي الله عنه: لقد هممت أن أكتب في الأصص بضرب الجزية على من لم يبيع ممن يستطيع إليه سبيلاً. وعن سعيد بن جبير وإبراهيم النخعي ومجاهد وطاوس. لو علمت رجلاً غنياً وجب عليه الحج ثم مات قبل أن يبيع ما صليت عليه وبعضهم كان له جبار موسر فمات ولم يبيع فلم يصل عليه. وكان ابن عباس يقول: من مات ولم يرك ولم يبيع سأل الرجعة إلى الدنيا وقرأ قوله عز وجل: ﴿ رب أرجعون لي عمل صالحاً فيها تركت ﴾ قال: الحج وأما الأركان التي لا يصح الحج بدونها فخمسة: الإحرام والطواف والسعي بعده والوقوف بعرفة والحلق بعده على قول وأركان العمرة كذلك إلا الوقوف والواجبات المجبورة بالدم ست: الإحرام من الميقات فمن تركه وجاوز الميقات محلاً فعليه شاة والرمي فيه الدم قولاً واحداً، وأما الصبر بعرفة إلى غروب الشمس والمبيت بمزدلفة والمبيت بمنى وطواف الوداع فهذه الأربعة يجبر تركها بالدم على أحد القولين، وفي القول الثاني فيهدم على وجه الإستحباب. وأما وجوه أداء الحج والعمرة ثلاثة (الأول) الأفراد وهو الأفضل وذلك أن يقدم الحج وحده فإذا فرغ خرج إلى الحل فأحرم واعتمر. وأفضل الحل لإحرام العمرة الجعرانة ثم التنعيم ثم الحديبية. وليس على المفرد دم إلا أن يتطوع (الثاني) القران وهو أن يجمع فيقول: هليك بحجة وعمرة معاً فيصير محرماً بهما ويكفيه أعمال الحج وتتدرج العمرة تحت الحج كما يدرج الوضوء تحت الفسل؛ إلا أنه إذا طاف وسعى قبل الوقوف بعرفة فسيح محسوب من النسكين وأما طوافه فغير محسوب، لأن شرط الطواف القرص في الحج أن يقع بعد الوقوف. وعلى القران دم شاة إلا أن يكون مكياً فلا شيء عليه لأنه لم يترك ميقاته إذ ميقاته مكة (الثالث) التمتع وهو أن يجاوز الميقات محرماً بعمرة ويتحلل بمكة ويتمتع بالمحظورات إلى وقت الحج ثم يحرم بالحج ولا يكون متمتعاً إلا بخمس شرائط. أحدها أن لا يكون من حاضري المسجد الحرام وحاضره من كان منه على مسافة لا تقصر فيها الصلاة. الثاني. أن يقدم العمرة على الحج: الثالث. أن تكون عمرته في أشهر الحج. الرابع. أن لا يرجع إلى ميقات الحج ولا إلى مثل مسافته لإحرام الحج. الخامس. أن يكون حججه وعمرته عن شخص واحد فإذا وجدت هذه الأوصاف كان متمتعاً ولزمه دم شاة؛ فإن لم يجد نصيباً ثلاثة أيام في الحج قبل يوم النحر متفرقة أو متتابعة وسبعة إذا رجع إلى الوطن، وإن لم يصم الثلاثة حتى يرجع إلى الوطن صام العشرة تتابعاً أو متفرقاً وبذل دم القران والتمتع سواء. والأفضل الأفراد ثم التمتع ثم القران. وأما محظورات الحج والعمرة فستة؛ الأول: اللبس للقميص والسراويل والخف والمعصاة. بل يجهي لأن يلبس إزاراً ورداء وتعلين، فإن لم يجد تعلين فمكعبين فإن لم

يعد إزارا فسراويل ولا بأس بالمنطقة والإستقلال في الحمل ولكن لا ينبغي أن يغطي رأسه فإن إحرامه ي
الراس وللمرأة أن تلبس كل غيظ بعد أن لا تستر وجهها بما يلمسه فإن إحرامها في وجهها. الثاني الطيب
فليجنب كل ما يعله العقل طيباً فإن تطيب أو لبس فعليه دم شاة. الثالث: الحلق والقلم وفيها الفدية اعي
دم شاة. ولا بأس بالكحل ودخول الحمام والقصد والحجامة وترجيل الشعر، الرابع: الجماع وهو مفسد قبل
التحلل الأول وفيه بدنة أو بقرة أو سبع شياه وإن كان بعد التحلل الأول لزمه البدنة ولم يفسد ححه.
والخامس: مقدمات الجماع كالقبلة والملاسة التي تنفض الطهر مع النساء فهو محرم وفيه شاة وكذا في
الإستمناء، ويحرم النكاح والإبتكاح ولا دم فيه لأنه لا ينقض. السادس: قتل صيد البر أعني ما يؤكل أو هو
متولد من الحلال والحرام فإن قتل صيداً فعليه مثله من النعم يراعي فيه التقارب في الخلقة وصيد البحر حلال
ولا جزاء فيه.

الباب الثاني في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشر حمل

الجملة الأولى: في السير من أول الخروج إلى الإحرام وهي ثمانية

(الأولى) في المال: فينبغي أن يبدأ بالتوبة ورد المظالم وقضاء الديون وإعداد النفقة لكل من تلزمه نفقة
إلى وقت الرجوع ويرد ما عنده من الودائع. ويستصحب من المال الحلال الطيب ما يكفيه للذهاب وإيابه من
غير تقدير بل على وجه يمكنه معه التوسع في الزاد والرفق بالضعفاء والفقراء. ويتصدق شيء قبل خروجه
ويشتري لنفسه دابة قوية على الحمل لا تضعف أو يكتريها فإن أكرت فليظهر للمكاري كل ما يريد أن يجعله
من قليل أو كثير ويحصل رضاه فيه (الثانية) في الرفيق: ينبغي أن يلتصق رفيقاً صالحاً محمداً للخير معها عليه إن
نسي ذكره وإن ذكر أماته وإن جبن شجعه وإن عجز قواه وإن ضاق صدره صبره. ويودع رفيقه المقيم
وإخوانه وجيرانه فيودعهم ويلتصق بهم فإن الله تعالى جامل في أدعيتهم خيراً والسنّة في الوداع أن يقول
استودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك^(١) وكان عليه السلام يقول لمن أراد السفر: وفي حفظ الله وكفنه زودك الله
التقوى وغفر ذنبك ووجهك للخير أينما كنت^(٢) (الثالثة) في الخروج من الدار: ينبغي إذا هم بالخروج أن
يعطي ركعتين أولاً يقرأ في الأولى بعد الفاتحة: قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الإخلاص فإذا فرغ رفع يديه
ودعا الله سبحانه عن إخلاص صاف ونية صادقة وقال: اللهم أنت الصاحب في السفر وأنت الخليفة في الأهل
والمال والولد والأصحاب احفظنا وإياهم من كل آفة وعامة. اللهم إنا نسألك في مسيرنا هذا البر والتقوى ومن
العمل ما ترضى. اللهم إنا نسألك أن تطوي لنا الأرض وتكون علينا السفر وأن ترزقنا في سفرنا سلامة الأبدن
والدين والمال وتبلغنا حج بيتك وزيارة قبر نبيك محمد عليه السلام. اللهم إنا نعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنقلب
وسوء المنظر في الأهل والمال والولد والأصحاب. اللهم اجعلنا وإياهم في جوارك ولا تسلبنا وإياهم نعمتك ولا
تغير ما بنا وبهم من عافيتك (الرابعة) إذا حصل على باب الدار قال: بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة
إلا بالله رب أعوذ بك أن أضل أو أضل أو أذل أو أذل أو أزل أو أزل أو أظلم أو أظلم أو أجهل أو أجهل أو يجهل عليّ. اللهم
إنني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء ولا سمعة بل خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك وقضاء فريضك وإتباع
سنة نبيك وشوقاً إلى لقاءك. فإذا مشى قال: اللهم بك انتشرت وعليك توكلت وبك اعتصمت وإليك
توجهت. اللهم أنت تقني وأنت وجائي فاكفني ما أحمي وما لا أهتم به وما أنت أعلم به متى عزّ جارك وحل
نزلوك ولا إله غيرك. اللهم زودني التقوى واغفر لي ذنبي ووجهني للخير أينما توجهت. ويدعو بهذا الدعاء في
كل منزل يدخل عليه (الخامسة) في الركوب. فإذا ركب الراحلة يقول: باسم الله وبالله والله أكبر توكلت على

الباب الثاني - في ترتيب الأعمال الظاهرة

(١) حديث واستودع الله دينك وأمانتك وخواتم عملك أخرجه صحيحه الترمذي وصححه والنسائي من حديث ابن عمر ؓ أنه قال يقول للرحل إذا أراد
سفرًا: أنت حتى أروحك كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يردعنا.

(٢) حديث وكان عليه السلام يقول لمن أراد السفر: في حفظ الله وكفنه زودك الله التقوى وغفر الله ذنبك ووجهك للخير أينما توجهت أخرجه الطبراني
في الدعاء من حديث أنس وهو عند الترمذي وصححه دون قوله في حفظ الله وكفنه

الله ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن سبحانه الذي سخر لنا هذا وما كنا مقرنين وإنما إلى ربنا لحاقولن. اللهم إني وجهت وجهي إليك وفوضت أمري كله إليك وتوكلت في جميع أموري عليك أنت حسي ونعم الوكيل. فإذا استوى على الراحلة واستوت تحت قال: سبحانه الله واخمد الله ولا إله إلا الله والله أكبر - سبع مرات - وقال: ﴿الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله﴾ ﴿اللهم أنت الحامل على الظهر وأنت المستعان على الأمور﴾ (السادسة) في النزول: والسنة أن لا ينزل حتى يجمي النهار ويكون أكثر سيرة بالليل قال ﷺ: ﴿عليكم بالدجلة فإن الأرض تطوي بالليل ما لا تطوي بالنهار﴾^(١) وليقلل نومه بالليل حتى يكون عوناً على السير ومهما أشرف على المنزل قليل: اللهم رب السموات السبع وما أظللن ورب الأرضين السبع وما أظللن ورب الشياطين وما أضللن ورب الرياح وما ذرين ورب البحار وما جرين أسألك غير هذا المنزل وغير أهله وأعوذ بك من شره وشر ما فيه أصرف عني شر شراهم. فإذا نزل المنزل صلى ركعتين فيه ثم قال: أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلقت. فإذا جنَّ عليه الليل يقول: يا أرض رب وربك الله أعوذ بالله من شرك وشر ما فيك وشر ما يحب عليك أعوذ بالله من شر كل أسد وأسد وحية وعقرب ومن شر ساكن البلد ووالد وما ولد: ﴿وله ما سكن في الليل والنهار وهو السميع العليم﴾ (السابعة) في الحراسة: ينبغي أن يحتاط بالليل فلا يمشي مفرداً خارج القافلة لأنه ربما يختال أو ينقطع، ويكون بالليل متحفظاً عند النوم فإن نام في ابتداء الليل افترس ذراعه، وإن نام في آخر الليل نصب ذراعه نصباً وجعل رأسه في كفه، هكذا كان ينام رسول الله ﷺ في سفره^(٢) لأنه ربما استقل النوم فتنطق الشمس وهو لا يدري فيكون ما يفوته من الصلاة أفضل مما يناله من الحج والأحب في الليل أن يتنابذ الرفيقان في الحراسة فإذا نام أحدهما حرس الآخر^(٣) فهو السنة فإن قصد عدو أو سبع في ليل أو نهار فليقرأ آية الكرسي وشهد الله بالإخلاص والمؤمنين وليقل بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله حسي الله توكلت على الله ما شاء الله لا يائي بلقي إلا ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله حسي الله وكفى سمع الله لمن دعا ليس وراء الله منتهى ولا دون الله ملجأ ﴿كتب الله لأهلينا أنا ورسلي إن الله قوي عزيز﴾ تحمست بالله العظيم واستعنت بالخي الذي لا يموت اللهم احرسنا بعينك التي لا تنام واكفنا بركتك الذي لا يرام. اللهم ارحمنا بقدرتك علينا فلا تهلك وأنت تقننا ورجلنا. اللهم أعطف علينا قلوب عبائك وإمالك وبرقة ورحمة إنك أنت أرحم الراحمين (الثامنة) مها على نثرنا من الأرض في الطريق فيستحب أن يكبر ثلاثاً ثم يقول: اللهم لك الشرف على كل شرف ولك الحمد على كل حال. ومهما هبط سبع ومهما خاف الوحشة في سفره قال: سبحانه الله الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات بالعمرة والجبروت.

الجملة الثانية: في آداب الإحرام من الميقات إلى دخول مكة وهي خمسة

(الأول) أن يغتسل ويؤتي به غسل الإحرام أعني إذا انتهى إلى الميقات المشهور الذي يحرم الناس منه. ويتم غسله بالتطهيف ووسر لحيته ورأسه ويقلم أظفاره ويقص شاربه ويستكمل النظافة التي ذكرناها في الطهارة (الثاني) أن يفرق الثياب المخيطة ويلبس ثوبي الإحرام فيرتدي ويمتد بوشين أبيضين فالأبيض هو أحب الثياب إلى الله عز وجل، ويتطهف في ثيابه ويدهن ولا يمس بطيب يبقى جرمه بعد الإحرام، فقد روى بعض

(١) حديث بعليكم بالليله لأن الأرض تطوي بالليل ما لا تطوي بالليله أخرجه أبو داود من حديث أنس دون قوله وما لا تطوي بالنهار، وهذه زيادة في الروايات من حديث خالد بن مهران مرسل.

(٢) حديث وكان إذا نام في أول الليل افترس ذراعه وإذا نام في آخر الليل نصب وجهه في كفه أخرجه أحمد والترمذي في الشماع من حديث أبي ثعلبة بإسناد صحيح وعنه أبو سعيد الخدري والبيهقي إلى مسلم وأمروه فيه.

(٣) حديث وتنابذ الرفيقان في الحراسة فلما نام أحدهما حرس الآخر أخرجه البيهقي من طريق ابن إسحق من حديث جابر في حديث فيه وقال الأنصاري أي الليل أحب إليك أن أكفيك ليله أو كرهه؟ فقال: بل أكتفي ليله فتطهف للمهاجرين... الحديث، وللمحدث عند أبي داود ولكن ليس فيه قول الأنصاري للمهاجرين

المسك على مفروق رسول الله ﷺ بعد الإحرام مما كان استعمله قبل الإحرام^(١) (الثالث) أن يصبر بعد لبس الثياب حتى تنبت به راحلته إن كان ركباً أو يبدأ بالسير إن كان راجلاً فبعد ذلك ينوي الإحرام بالحج أو بالعمرة قرأتاً أو أفراداً كما أراد. ويكفي مجرد النية لانعقاد الإحرام ولكن السنة أن يقرن بالنية لفظ التلبية فيقول: **وإليك اللهم إليك ليك لا شريك لك** إن الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك، وإن زاد قال: **وإليك وسعديك والخير كله يديك والرخاء إليك** بحجة حقاً تعبداً ورفقاً اللهم صل على محمد وعلى آل محمد (الرابع) إذا انعقد إحرامه بالتلبية المذكورة فيستحب أن يقول: اللهم إني أريد الحج فيسره لي وأعني حل أداء فرضه وتقبله مني. اللهم إني نويت أداء فريضتك في الحج فأجعلني من الذين استجابوا لك وأموأ بوعدك واتبعوا أمرك واجعلني من وفدك الذين رضيتم عنهم وارتضيت وقتل منهم. اللهم فسر لي أداء ما نويت من الحج، اللهم قد أحرم لك لحمي وشعري ودمي وعصمي ونفسي وعظامي وحزمت على نفسي النساء والطيب ولبس المخيط ابتغاء وجهك والدار الآخرة. ومن وقت الإحرام حرم عليه المحظورات الستة التي ذكرناها من قبل فليجتنبها (الخامس) يستحب تجديد التلبية في دوام الإحرام خصوصاً عند اصطدام الرفاق وعند اجتماع الناس وعند كل صعود وهبوط وعند كل ركوب ونزول رافعاً بها صوته بحيث لا يسمع حلقه ولا ينهر، فإنه لا ينادي أصم ولا غافلاً^(٢) كما ورد في الخبر. ولا بأس برفع الصوت بالتلبية في المساجد الثلاثة فإنها مظنة التماسك - أعني المسجد الحرام ومسجد الخيف ومسجد الميقات - وأما سائر المساجد فلا بأس فيها بالتلبية من غير رفع صوت: وكان ﷺ إذا أعجبه شيء قال: **إليك إن العيش عيش الآخرة**^(٣).

الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف وهي ستة

(الأول) أن يختل بني طوي لدخول مكة. والإغتسلات المستحبة المسنونة في الحج تسعة. الأول: للإحرام من الميقات ثم لدخول مكة ثم لطواف القدوم ثم للوقوف بعرفة ثم للوقوف بمزدلفة ثم ثلاثة أعشار لرمي الجمار الثلاث: ولا غسل لرمي جرة العقبة، ثم لطواف الوداع. ولم ير الشافعي رضي الله عنه في الجديد: الغسل لطواف الزيارة ولطواف الوداع فتعود إلى سبعة، الثاني: أن يقول عند الدخول في أول آخره وهو خارج مكة اللهم هذا حرمك وأمنك فحرم لحمي ودمي وشعري وبشري على النار وأمنى من عذابك يوم تبعث عبيدك واجعلني من أوليائك وأهل طاعتك. الثالث أن يدخل مكة من جانب الأضطرحة وهو من شبة كداء - يفتح الكاف - عدل رسول الله ﷺ من جادة الطريق إليها^(٤) فالتأسي به أولى، وإذا خرج خرج من ثنية كدى - يفتح الكاف - وهي الثنية السفلى والأولى هي العليا. الرابع: إذا دخل مكة وانتهى إلى رأس الودع فعنده يقع بصره على البيت فليقل: لا إله إلا الله والله أكبر اللهم أنت السلام ومنك السلام ودارك دار الإسلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام اللهم إن هذا بيتك عظمت وكرمت وشرفته اللهم فزده تعظيماً وزده تشريفاً وتكريماً وزده مهابة وزد من حجه برأ وكرامة اللهم افتح لي أبواب رحمتك وادخلني جنتك وأعزني من الشيطان الرجيم. الخامس: إذا دخل المسجد الحرام فليدخل من باب بني شبة وليقل: **بسم الله وبالله ومن الله وإلى الله وفي سبيل الله** وعلى ملة رسول الله ﷺ فإذا قرب من البيت قال الحمد لله وسلام على عباده الذين اصطفى. اللهم صل على محمد وعبدك ورسولك وعلى إبراهيم خليلك وعلى جميع أنبيائك ورسلكه وليرفع يديه وليقل: **واللهم إني أسألك في مغفاني هذا في أول مناسكي أن تقبل توبتي وأن تتجاوز عن خطيئتي وتضع عني وزري الحمد لله**

(١) حديث رؤية بعض المسك على مفروق رسول الله ﷺ بعد الإحرام متفق عليه من حديث أبي موسى الحديث.

(٢) حديث وإكم لا تتفرون أسم ولا غافلاً متفق عليه من حديث أبي موسى الحديث.

(٣) حديث وكان إذا أعجبه شيء قال: **إليك إن العيش عيش الآخرة** أخرجه الشافعي في المسند من حديث عماره مرسل بوجه وللحاكم وصححه من حديث ابن عباس وأن رسول الله ﷺ وقف بعرفة فلما قال ليك اللهم إليك قال **إني أريد الحج فيسره لي** أخرجه.

(٤) حديث ودخول رسول الله ﷺ من ثنية كداء - يفتح الكاف - متفق عليه من حديث أبي عمر قال وكان رسول الله ﷺ إذا دخل مكة دخل من ثنية العليا التي بالأضطرحة. الحديث.

الذي بلغني بيته الحرم الذي جعله مثابة للناس وأماناً وجعله مباركاً وهدي للمالين. اللهم إني عبدك والبدل
ملذك والحرم حرمك والبيت بيتك جنتك أطلب رحمتك وأسألك مسألة المضطر الخائف من عقوبتك الراجي
لرحمتك الطالب مرضاتك. السادس: أن تقصد الحجر الأسود بعد ذلك وتسمه بيدك اليمنى وتقبله وتقول:
«اللهم آمأني أدبتها وميثاقي وفيتة أشهد لي بالموافاة فإن لم يستطع التقبيل وقف في مقابلته ويقول ذلك. ثم لا
يعرج على شيء دون الطواف وهو طواف القدوم إلا أن يجد الناس في المكتوبة فيصلي معهم ثم يطوف.

الجملة الرابعة: في الطواف

فإذا أراد افتتاح الطواف إما للقدوم وإما لغيره فينبغي أن يراعي أموراً ستة (الأول) أن يراعي شروط
الصلاة من طهارة الحدث والحيث في الثوب والبدن والمكان وستر العورة. فالطواف بالبيت صلاة ولكن الله
سبحانه أباح فيه الكلام. وليضطجع قبل ابتداء الطواف وهو أن يجعل وسط رداءه تحت إبطه اليمنى ويجمع
طرفيه على منكبيه الأيسر فيرخي طرفاً وراء ظهره وطرفاً على صدره. ويقطع التلبية عند ابتداء الطواف ويستغل
بالأدعية التي سنذكرها (الثاني) إذا فرغ من الاضطجاع فليجعل البيت على يساره وليقف عند الحجر الأسود
وليتنح عنه قليلاً ليكون الحجر قدماه فيجمع بجميع بدنه في ابتداء طوافه. وليجعل بينه وبين
البيت قدر ثلاث خطوات ليكون قريباً من البيت فإنه أفضل ولكيلا يكون طائفاً على الشافرون فإنه من
البيت، وعند الحجر الأسود قد يتصل الشافرون بالأرض ويلتبس به، والطاقف عليه لا يصح طوافه؛ لأنه
طائف في البيت. والشافرون هو الذي فضل عن عرض جدار البيت بعد أن ضيق أعلى الجدار ثم من هذا
الموقف يتبدى الطواف (الثالث) أن يقول قبل مجاوزة الحجر بل في ابتداء الطواف «بسم الله والله أكبر اللهم
إيماناً بك وتصديقاً بكتابك ووفاء بعهدك وتباعاً لسنة نبيك محمد ﷺ ويطوف. فأول ما يجاوز الحجر ينتهي
إلى باب البيت فيقول «اللهم هذا البيت بيتك وهذا الحرم حرمك وهذا الأمن أمك وهذا مقام الملائك بك من
النار» وعند ذكر المقام يشير بعينه إلى مقام إبراهيم عليه السلام «اللهم إن بيتك عظيم ووجهك كريم وأنت
أرحم الراحمين فأعذني من النار ومن الشيطان الرجيم وحرم لحمي ودمي على النار وأمنّي من أهوال يوم القيامة
واكفني مؤنة الدنيا والآخرة ثم يسبح الله تعالى ويمجده حتى يبلغ الركن المراتي فعنده يقول «اللهم إني أعوذ
بك من الشرك والشك والكفر والنفاق والشقاق وسوء الأخلاق وسوء المنظر في الأهل والمال والولد، فإذا بلغ
الميزاب قال «اللهم أظننا تحت عرشك يوم لا ظل إلا ظلك اللهم اسقني بكأس محمد ﷺ شربة لا أظمأ بعدها
أنداء فإذا بلغ الركن الشامي قال «اللهم اجعله حجاً مبروراً وسعياً مشكوراً وذنباً مغفوراً وتجارة لن تبور يا
عزيز يا غفور رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم» فإذا بلغ الركن اليماني قال «اللهم إني
عوذ بك من الكفر وأعوذ بك من الفقر ومن عذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات وأعوذ بك من الخزي في
ن الدنيا والآخرة ويقول بين الركن اليماني والحجر الأسود «اللهم ربنا آتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقم
برحمتك فتنة القبر وعذاب النار» فإذا بلغ الحجر الأسود قال اللهم اغفر لي برحمتك أعوذ برب هذا الحجر من
ندى والفقر وضيق الصدر وعذاب القبر وعند ذلك قد تم شوط واحد فيطوف كذلك سبعة أشواط فيدعو
بهذه الأدعية في كل شوط (الرابع) أن يرمي في ثلاثة أشواط ويمشي في الأربعة الأخر على الهيئة المعتادة. ومعنى
الرمي «الإسراع في المشي مع تقارب الخطأ، وهو دون العدو وفوق المشي المعتاد. والمقصود منه ومن الاضطباع
صهر الشظارة والجلادة والقوة، هكذا كان القصد أولاً قطعاً لطعم الكفار وبقيت تلك السنة^(١) والأفضل
رمي مع الدنو من البيت فإن لم يمكنه للزحمة فالرمي مع البعد أفضل فليخرج إلى حاشية المطاف وليرمل ثلاثاً

(١) حديث مشروعية الرمي والاضطباع قطعاً لطعم الكفار وبقيت تلك السنة لما الرمل فخرج عليه من حديث ابن عباس قال تقدم رسول
الله ﷺ وأصحابه فقال المشركون إنه يقدم عليكم قوم قد وهنتهم حتى يربط ظهركم فاني ﷺ أن يرموا الأشواط الثلاثة. الحديث، وأب
الاضطباع فرؤى أبو داود وابن ماجه والحاكم وصححه من حديث عمر قال: «ظلم الرملان الآن واكتشف عن الناك وقد أظهر الله الإسلام
على الكفر ولعله ومع ذلك لا بدع شيئاً كنا نعلمه على عهد رسول الله ﷺ»

ثم يقرب إلى البيت في المزدحم وليمش أربعاً. وإن أمكنه استلام الحجر في كل شوط فهو الأحب، وإن منعه الزحمة أشار باليد وقيل يده، وكذلك استلام الركن اليماني يستحب من سائر الأركان. وروى أنه عليه السلام كان يستلم الركن اليماني^(١) وقبله^(٢) ويضع خدته عليه^(٣) ومن أراد تخصيص الحجر بالتقبيل واقتصر في الركن اليماني على الاستلام أغنى عن الممس باليد فهو أولى (الخامس) إذا تم الطواف سبعا فليات الملتزم وهو بين الحجر والباب وهو موضع استجابة الدعوة، وليتروق بالبيت وليتعلق بالأسفار وليصلى بطنه بالبيت وليضع عليه خدته الأيمن وليسبط عليه ذراعيه وكفيه، وليقل «اللهم يا رب البيت العتيق أعن رقبتي من النار وأعزني من الشيطان الرجيم وأعزني من كل سوء وقتني بما رزقني وبارك لي فيما آتيتني اللهم إن هذا البيت بينك والعد عبدك وهذا مقام العائذ بك من النار اللهم اجعلني من أكرم وفدك عليك ثم ليحمد الله كثيراً في هذا الموضع وليصل على رسوله ﷺ وعلى جميع الرسل كثيراً وليدع بحوائجه الخاصة وليستغفر من ذنوبه. كان بعض السلف في هذا الموضع يقول لوالديه: تنحوا عني حتى أقرأ لربي بذنوبي (السادس) إذا فرغ من ذلك ينبغي أن يصلي خلف المقام ركعتين يقرأ في الأولى قل يا أيها الكافرون وفي الثانية الإخلاص وهما ركعتا الطواف. قال الزهري: مضت السنة أن يصلي لكل سبع ركعتين^(٤) وإن قرن بين أسابيع وصل ركعتين جاز^(٥) فعل ذلك رسول الله ﷺ وكل أسبوع طواف. وليدع بعد ركعتي الطواف وليقل «اللهم يسر لي اليسرى وجنبي اليسرى واغفر لي في الآخرة والأولى وأعصمني بالطائف حتى لا أعصيك وأعني على طاعتك بتوفيقك وجنبي معاصيك واجعلني ممن يحبك ويحب ملائكتك ورسلك ويحب عبادك الصالحين. اللهم حبيبي ألى ملائكتك ورسلك وإلى عبادك الصالحين اللهم فكها عديتي إلى الإسلام فتبني علي بالطائف وولايتك واستعملني طاعتك وطاعة رسولك وأجزني من مضلات الفتن. ثم ليعد إلى الحجر وليستلمه وليختم به الطواف قال ﷺ « من صاف بالبيت أسبوعاً وصل ركعتين لله من الآخر كعتي رقة^(٦) وهذه كيفية الطواف. والواجب من جلته بعد شروط الصلاة أن يستكمل عدد الطواف سيما بجميع البيت، وأن يتنهد بالحجر الأسود ويمجد البيت على يساره وأن يطوف داخل المسجد وخارج البيت لا على الشافرون ولا في الحجر، وأن يوالي بين الأشواط ولا يفرقها تفرقاً خارجاً عن المعتاد وما عدا هذا فهو سنن وهيات.

الجملة الخامسة: في السعي

فإذا فرغ من الطواف فليخرج من باب الصفا وهو في حفاة الضلع الذي بين الركن اليماني والحجر. فإذا خرج من ذلك الباب وانتهى إلى الصفا وهو جبل فيرتقي فيه درجات في حضيض الجبل بقدر قامة الرجل. وفي رسول الله ﷺ حتى بدت له الكعبة^(٧). وأبتداء السعي من أصل الجبل كاف وهذه الزيادة مستحبة،

(١) حديث واستلامه للركن اليماني، متفق عليه من حديث ابن عمر قال هربت رسول الله ﷺ حين يقدم مكة إذا استلم الركن الأسود... الحديث ولما من حديثه لم أر رسول الله ﷺ يس من الأركان إلا اليمانية واستلم من حديث ابن عباس لم أره يستلم غير الركن اليمانية وله من حديث جابر الطويل حتى إذا أتيت البيت معه استلم الركن.

(٢) حديث قتادة عليه السلام متفق عليه من حديث عمر أنه قبل الحجر وقال لولا أني رأيت رسول الله ﷺ قبل ما قبلتهه والبخاري من حديث ابن عمر ورأيت رسول الله ﷺ يستلمه ويلبسه وله في التلخيص من حديث ابن عباس وكان النبي ﷺ إذا استلم الركن اليماني قبله

(٣) حديث موصوع المحدث أخرجه الدارقطني من حديث ابن عباس قال رسول الله ﷺ قبل الركن اليماني... الحديث قال الحاكم صحيح الإسناد قلت فيه عبد الله بن مسلم بن عسر عن صفه الجيهود.

(٤) حديث الزهري ومضت السنة أن يصلي لكل أسبوع ركعتين ذكره البخاري تعليقاً السنة لفصل لم يفت النبي ﷺ أسبوعاً إلا صلى ركعتين وفي الصحيحين من حديث ابن عمر قال رسول الله ﷺ وطاف بالبيت سبعا وصل خلف المقام ركعتين

(٥) حديث وقرانه بين أسابيع وله ابن أبي حاتم من حديث ابن عمر قال النبي ﷺ قرن ثلاثة أطواف ليس بينها صلاة ورواه العقلي في الغنيمة وابن شاذان في أماليه من حديث أبي هريرة وزاد ولم صلى لكل أسبوع ركعتين وفي إسنادها عبد السلام بن أبي الحبيب منكر الحديث.

(٦) حديث من طاف بالبيت أسبوعاً وصل ركعتين لله من الآخر كعتي رقة أخرجه الترمذي وحسنه والسنن وابن ماجه من حديث ابن عمر من طاف بالبيت وصل ركعتين كعتي رقة لفظ ابن ماجه وقال الآخر من طاف بهذا البيت أسبوعاً فاصعد كان كعتي رقة والبيهقي في الشعب من طاف أسبوعاً ورع ركعتين كانت كعتي رقة.

(٧) حديث وله روى عن الصفا حتى بدت له الكعبة أخرجه مسلم من حديث جابر فبدأ بالصفا فرقى عليه حتى رأى البيت وله من حديث أبي هريرة قال الصفا فلما عليه حتى تزك إلى البيت.

ولكن بعض هؤلاء اللوح مستحبة فينبغي أن لا يخلفها وراء ظهره فلا يكون متسبباً للسعي، وإذا ابتدأ من هيئة سعي بينه وبين المروة سبع مرات. وعند وقته في الصفا فينبغي أن يستقبل البيت ويقول والله أكبر الله أكبر الحمد لله على ما هدانا الحمد لله بحمده كلها على جميع نعمه كلها لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وأعز جنده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين ﴿فبِححان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشياً وحين تظهرون يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ويحيي الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون﴾ اللهم إني أسألك إيماناً دائماً ويقيناً صادقاً وعيناً نافعاً وقلباً خاشعاً ولساناً ذاكراً وأسألك العفو والمغفرة والمغفرة الدائمة في الدنيا والآخرة ويصلي على محمد ﷺ ويدعو الله عز وجل بما شاء من حاجته عقيب هذا الدعاء. ثم ينزل ويتنهد السعي وهو يقول رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم إنك أنت الأعز الأكرم اللهم أنت في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقما عذاب النار. وعشي على هيئة حتى ينتهي إلى الليل الأخضر وهو أول ما يلقاه إذا نزل من الصفا - وهو على زاوية المسجد الحرام - فإذا بقي بينه وبين عছافة الليل ستة أذرع أخذ في السير السريع وهو الرمل حتى ينتهي إلى الليل الأخضرين. ثم يعود إلى الهيئة فإذا انتهى إلى المروة صعد كما صعد الصفا وأقبل بوجهه على الصفا ودعا بمثل ذلك الدعاء وقد حصل السعي مرة واحدة؛ فإذا عاد إلى الصفا حصلت مرتان. بفعل ذلك سبعاً ويرمل فعل موضع الرمل في كل مرة ويسكن في موضع السكون - كما سبق - وفي كل نوبة يصعد الصفا والمروة فإذا فعل ذلك فقد فرغ من طواف القدم والسعي وهما ستان. والطهارة مستحبة للسعي وليست بواجبة بخلاف الطواف وإذا سعى فينبغي أن لا يعيد السعي بعد الوقوف ويكتفي بهذا ركناً؛ فإنه ليس من شروط السعي أن يتأخر عن الوقوف وإنما ذلك شرط في طواف الركن. نعم شرط كل سعي أن يقع بعد طواف أي طواف كان

الجملة السادسة: في الوقوف وما قبله

الحاج إذا انتهى يوم عرفة إلى عرفات يتفرغ لطواف القدم ودخول مكة قبل الوقوف. وإذا وصل قبل ذلك بأيام طواف القدم فيمكث محرماً إلى اليوم السابع من ذي الحجة. فيخطب الإمام بمكة خطبة بعد الظهر عند الكعبة ويأمر الناس بالاستعداد للخروج إلى منى يوم التروية والبيت بها، وبالغدو منها إلى عرفة لإقامة فرض الوقوف بعد الزوال؛ إذ وقت الوقوف من الزوال إلى طلوع الفجر الصادق من يوم النحر. فينبغي أن يخرج إلى منى مليئاً؛ ويستحب له المشي من مكة في المناسك إلى انقضاء حجه إن قدر عليه. والمشي من مسجد إبراهيم عليه السلام إلى الموقف أفضل وأكد. فإذا انتهى إلى منى قال والله هذه منى فأنس على بما مننت به على أوليائك وأهل طاعتك ولمكث هذه الليلة بمنى - وهو مبيت منزل لا يتعلق به نسك - فإذا أصبح يوم عرفة صلى الصبح فإذا طلعت الشمس على ثبير سار إلى عرفات ويقول: اللهم اجعلها خير غدوة غدوتها فط وأقربها من رضوانك وأبعدها من سخطك اللهم إليك غدوت وإليك رجوت وعليك اعتمدت ووجهك أردت فأجعلي من تباها به اليوم من هو خير مني وأفضل. فإذا أت عرفات فليضرب خيابه بنمرة قريباً من المسجد ثم ضرب رسول الله ﷺ به^(١) ونمرة هي بطن عرنة دون الموقف ودون عرفة. وليغسل للموقف فإذا رالت الشمس خطب الإمام خطبة وجيزة وقعد، وأخذ المؤذن في الأذان والإمام في الخطبة الثانية ووصل الإقامة بالأذان، وفرغ الإمام مع تمام إقامة المؤذن. ثم جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين، وقصر الصلاة، وراح إلى الموقف فليقف برفة ولا يقف في وادي عرنة. وأما مسجد إبراهيم عليه السلام فصدره في الوادي وأخرياته من عرفة فمن وقف في صدر المسجد لم يحصل له الوقوف برفة. ويشير مكان عرفة من المسجد بصخرات كبر فرشت ثم. والأفضل أن يقف عند الصخرات بقرب الإمام مستقبلاً للقبلة وأكباً. وليكثر من أنواع التجميد

(١) حدثنا ضربه ﷺ فبه بنمرة يخرج مسلم من حديث جابر الطويل وأمر بنية من شعر تضرب له بنمرة. الحديث

[illegible]

صانع العيشة بعد مقرّك بذنبه خاشع لك بذنبه مستكين بجرمه متضرع إليك من عمله تائب إليك من اقترافه مستغفر لك من ظلمه مبتهل إليك في العفو عنه طالب إليك نجاح حوائجه راج إليك في موقفه مع كثرة ذنوبه فياملجأ كل حي وولي كل مؤمن من أحسن قبرحتك يفوز ومن أخطأ فيخطئته يلك. اللهم إليك خرجنا وبضائك أنخنا وإليك أمنا وما عندك طلبنا وإلحسانك تعرضنا ورحمتك رجعنا ومن عذابك أشقنا وإليك بانتقال الذنوب هربنا وليبتك الحرام حججنا يا من يملك حوائج السائلين ويعلم ضمائر الصامتين يا من ليس معه رب يدعى ويا من ليس فوقه خالق يخشى ويا من ليس له وزير يؤق ولا حاجب يوشى يا من لا يزداد على كثرة السؤال إلا جوداً وكرماً وعلى كثرة الحوائج إلا تفضلاً وإحساناً. اللهم إنك جعلت لكل ضيف قرى وسجن أضيافك فاجعل قرانا منك الجنة. اللهم إن لكل وفد جائزة ولكل زائر كرامة ولكل سائل عطية ولكل راج ثواباً ولكل ملتصق لما عندك جزاء ولكل مسترحم عندك رحمة ولكل راغب إليك زلفى ولكل متوسل إليك عفواً وقد وفدنا إلى بيتك الحرام ووقفنا بهذه المشاعر العظام وشهدنا هذه المشاهد الكرام رجاء لما عندك فلا تخيب رجاءنا. إلهنا تابعت النعم حتى اطمانت الأنفس بتتابع نعمك وأظهرت العبر حتى نطق الصوامت بحججك وظاهرت المنن حتى اعترفت أولياؤك بالتقصير عن حقك وأظهرت الآيات حتى أقصحت السموات والأرضون بأدلتك وقهرت بقدرتك حتى خضع كل شيء لعزتك وعنت الرجوه لعظمتك إذا أساءت عبادك حملت وأمهلت وإن أحسنوا تفضلت وقيلت وإن عصوا سترت وإن أذنبوا عفوت وغفرت وإذا دعونا أجبت وإذا نادينا سمعت وإذا أقبلنا إليك قربت وإذا ولينا عنك دعوت إلهنا إنك قلت في كتابك المين لمحمد خاتم النبيين ﴿قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ يَنْتَهُوا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ﴾ فأرضاك عنهم الإقرار بكلمة التوحيد بعد الجحود وإنا نشهد لك بالتوحيد تخيين ولمحمد بالرسالة غلصين فاغفر لنا بهذه الشهادة سوائل الإحرام ولا تجعل حظنا فيه انقص من حظ من دخل في الإسلام. إلهنا إنك أحببت التقرب إليك بعتي ما ملكت أيماننا ونحن عبيدك وأنت أولى بالتفضل فاعتقنا. وإنك أمرتنا أن نتصق على فقرائنا ونحن فقراؤك وأنت أحق بالتطول فتصدق علينا. ووصيتنا بالعفو عمن ظلمنا وقد ظلمنا أنفسنا وأنت أحق بالكرم فاعف عنا. ربنا اغفر لنا ورحمنا أنت مولانا ربنا أنت في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا برحمتك عذاب النار وليكثر من دعاء الخضر عليه السلام وهو أن يقول «يا من لا يشغله شأن عن شأن ولا سمع عن سمع ولا تشبه عليه الأصوات، يا من لا تغلظه المسائل ولا تختلف عليه اللغات، يا من لا ييرمه إلحاح الملحين ولا تضجبه مسئلة السائلين أذننا برد عفوك وسلاوة مناجاتك» وليدع بما بدا له وليستغفر له ولوالديه ولجميع المؤمنين والمؤمنات ولبلع في الدعاء وليعظم المسألة فإن الله لا يتماخضه شيء، وقال مطرف بن عبد الله وهو بعرفة: اللهم لا ترد الجميع من أجلي. وقال بكر المزني: قال رجل لما نظرت إلى أهل عرفات ظننت أنهم قد غفر لهم لولا أني كنت فيهم.

الجملة السابعة: في بقية أعمال الحج بعد الوقوف من المبيت والرمي والنحر والحلق والطواف

إذا أفاض من عرفة بعد غروب الشمس فينبغي أن يكون على السكينة والوقار وليجنب وجيف الخيل وإيضاع الإبل كما يعتاده بعض الناس. فإن رسول الله ﷺ دعى عن وجيف الخيل وإيضاع الإبل وقال: إتقوا الله وسيروا سيراً جيلاً لا تغطوا ضعيفاً ولا تؤذوا مسكيناً^(١)، فإذا بلغ المزدلفة اغسل لها لأن المزدلفة من الحرم فليدخلها بسبل، وإن قدر على دخوله ماشياً فهو أفضل وأقرب إلى توقير الحرم. ويكون في الطريق رافعاً صوته بالتلبية فإذا بلغ المزدلفة قال «اللهم إن هذه مزدلفة جمعت فيها ألسنة مختلفة سالك حوائج مؤتلفه فاجعلني من دعاك فاستجبت له وتوكل عليك فكفيتها» ثم يجمع بين المغرب والعشاء بمزدلفة في وقت العشاء قاصراً له بأذان وإقامتين ليس بينهما نافلة، ولكن يجمع نافلة للمغرب والعشاء والوتر بعد الفريضتين، ويبدأ بنافلة المغرب ثم

(١) حديث دعى النبي عن وجيف الخيل وإيضاع الإبل أخرجه النووي والحاكم وصححه من حديث أسامة بن زيد وعليهم بالسكينة والوقار فإن البر ليس في إيضاع الإبل وقال الحاكم ليس البر بإيضاع الخيل ولا الإبل، والبخاري من حديث ابن عباس «فإن البر ليس بالإيضاع».

بنافلة العشاء كما في الفريضة. فإن ترك النوافل في السفر خسران ظاهر. وتكليف لإيفائها في الأوقات إضرار وقطع للتبعية بينها وبين الفرائض فإذا جاز أن يؤدي النوافل مع الفرائض بتميم واحد بحكم التبعية فإن يجوز أدائها على حكم الجمع بالتبعية أولى. ولا يمنع من هذا مفارقة النقل للفرض في جواز أدائه على الراحلة لما أومأنا إليه من التبعية والحاجة. ثم يمكث تلك الليلة عزذلة وهو ميت نكس، ومن خرج منها في النصف الأول من الليل ولم يبت فعليه دم، وإحياء هذه الليلة الشريفة من عمارن القربات لمن يقدر عليه ثم إذا انتصف الليل يأخذ في التاهب للرحيل ويتزود الحصى منها - ففيها أحجار رخوة - فليأخذ سبعين حصاة فإنها قدر الحاجة، ولا بأس بأن يستظهر بزيادة فرما يسقط منه بعضها ولتكن الحصى خفافا بحيث يجتري عليه أطراف البراجم. ثم ليفلس بصلاة الصبح وليأخذ في المسير حتى إذا انتهى إلى المشعر الحرام وهو آخر المزدلفة فيقف ويدعو إلى الأسفار ويقول «اللهم بحق المشعر الحرام والبيت الحرام والشعر الحرام والركن والمقام أبلغ روح محمد منا التحية والسلام وأدخلنا دار السلام ياذا الجلال والإكرام، ثم يدفع منها قبل طوع الشمس حتى ينتهي إلى موضع يقال له وادي عسر فيستحب له أن يترك دابته حتى يقطع عرض الوادي وإن كان راجلاً أسرع في المشي. ثم إذا أصبح يوم النحر خلط التلبية بالتكبير فيلي تارة ويكر أخرى. فينتهي إلى منى ومواضع الجمرات وهي ثلاثة فيتجاوز الأولى والثانية فلا شغل له معها يوم النحر، حتى ينتهي إلى جمره العقبة وهي على يمين مستقبل القبلة في الجادة - والمرمى مرتفع قليلاً في سفح الجبل وهو ظاهر بمواقع الجمرات - ويرمي جمره العقبة بعد طلوع الشمس بقدر رمح. وكيفيته أن ينفذ مستقبل القبلة وإن استقبل الجمرة فلا بأس ويرمي سبع حصيات رافعاً يده، ويدل التلبية بالتكبير ويقول مع كل حصاة «الله أكبر على طاعة الرحمن، ورحم الشيطان اللهم تصديقاً بكتابتك واتباعاً لسنة نبيك» فإذا رمى قطع التلبية والتكبير إلا التكبير عقيب فرائض الصلوات من ظهر يوم النحر إلى عقيب الصبح من آخر أيام التشرع. ولا يقف في هذا اليوم للدعاء بل يدعو في منزله. وصفة التكبير أن يقول «الله أكبر الله أكبر الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً لا إله إلا الله وحده لا شريك له غلصين له الدين ولو كره الكافرون لا إله إلا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده لا إله إلا الله والله أكبر» ثم يذبح الهدى إن كان معه والأولى أن يذبح نفسه وليلق «بسم الله والله أكبر اللهم منك ولك وإليك تقبل مني كما تقبلت من خليلك إبراهيم» والتضحية بالبدن أفضل ثم بالبرق ثم بالشفة. والشفة أفضل من مشاركة ستة في البدنة أو القرية. والضأن أفضل من المعز قال رسول الله ﷺ (خير الأضحية الكبش الأقرن والبيضاء أفضل من الغبراء والسوداء^(١)) وقال أبو هريرة البيضاء أفضل في الأضحية من دم سوداوين وليأكل منه إن كانت من هدى التطوع ولا يضحى بالمرجاء والجعداء والعصباء والجرباء والشرقاء والخرقاء والمقابلة والمدابرة والمجفأ. والجعد في الأنف والأذن للقطع منها، والعصب في القرن وفي نقصان القوائم والشرقاء المشقوقة الأذن من فوق، والخرقاء من أسفل، والمقابلة المخروقة الأذن من قدام، والمدابرة من خلف. والعصاء المزهولة التي لا تنقي أي لا مخ فيها من الهزال. ثم ليحلق بعد ذلك والسنة أن يستقبل القبلة ويتدبى بمقدم رأسه فيحلق الشق الأيمن إلى العظمين المشرفين على القفا ثم ليحلق الباقي ويقول «اللهم أثبت لي بكل شجرة حسنة وامنح عني بها سيئة وارفع لي بها عندك درجة والمرأة تقصر الشعر. والأصلح يستحب له إمرار موسى على رأسه ومنها حلق بعد رمي الجمرة فقد حصل له التحلل الأول وحل له كل المحظورات إلا النساء والصيد. ثم يقضى إلى مكة يطوف كما وصفناه. وهذا الطواف طواف ركن في الحج ويسمى طواف الزيارة وأول وقته بعد نصف الليل من ليلة النحر، وأفضل وقته يوم النحر ولا آخر لوقته بل له أن يؤخر إلى أي وقت شاء، ولكن يبقى مقبداً بعلة الإحرام فلا تحل له النساء إلى أن يطوف. فإذا طاف تم التحلل وحل الجماع وارتفع الإحرام بالكلية ولم يبق إلا رمي أيام التشرع والمبيت

(١) حديث وغير الأضحية الكبش؛ أخرجه أبو داود من حديث حماد بن الصلت والثوري من حديث أبي لعملة قال الترمذي هرب وهير يضح في الحديث.

بمضى وهي واجبت بعد زوال الإحرام على سبيل الاتباع للحق وكيفية هذا الطواف. مع الركعتين كما سبق في طواف القدوم. فإذا فرغ من الركعتين فليسح كما وصفنا إن لم يكن سعى بعد طواف القدوم وإن كان قد سعى فقد وقع ذلك ركناً فلا ينبغي أن يعيد السعي. وأسباب التحلل ثلاثة: الرمي والحلق والطواف الذي هو ركن. ومهما أتى باثنين من هذه الثلاثة فقد تحلل أحد التحللين، ولا حرج عليه في التقديم والتأخير بهذه الثلاث مع الذبح، ولكن الأحسن أن يرمي ثم يذبح ثم يحلق ثم يطوف. والسنة للإمام في هذا اليوم أن يحطب بعد الزوال وهي خطبة وداع رسول الله ﷺ ففي الحج أربع خطب: خطبة يوم السابع وخطبة يوم عرفة وخطبة يوم النحر^(١) وخطبة يوم النفر الأول، وكلها عقب الزوال وكلها أفراد إلا خطبة يوم عرفة فأنها خطبتان بينهما جلسة. ثم إذا فرغ من الطواف عاد إلى منى للمبيت والرمي فيبت تلك الليلة بمضى وتسمى ليلة القدر لأن الناس في غد يقرّون بمضى ولا ينفرون. فإذا أصبح اليوم الثاني من العيد وزالت الشمس اغتسل للرمي وقصد الجمرة الأولى التي تلي عرفة وهي على بين الجادة ويرمي إليها بسبع حصيات، فإذا تعداها انحرف قليلاً عن بين الجادة ووقف مستقبل القبلة وحده الله تعالى وهلل وكبر ودعا مع حضور القلب وشعشع الجوارح ووقف مستقبل القبلة قدر قراءة سورة البقرة مقبلاً على الدعاء، ثم يتقدم إلى الجمرة الوسطى ويرمي كما رمى الأولى ويقف كما وقف للأولى ثم يتقدم إلى جرة العقبة ويرمي سبعاً، ولا يخرج على شغل بل يرجع إلى منزله ويبت تلك الليلة بمضى وتسمى هذه الليلة ليلة النفر الأول، ويصح فإذا صل الظهر في اليوم الثاني من أيام التشريق رمى في هذا اليوم إحدى وعشرين حصاة كالأيام الذي قبله. ثم هو خير بين المقام بمضى وبين العود إلى مكة. فإن خرج من منى قبل غروب الشمس فلا شيء عليه وإن صبر إلى الليل فلا يجوز له الخروج بل لزمه المبيت حتى يرمي في يوم النفر الثاني أحد عشر حصاة كما سبق. وفي ترك المبيت والرمي إراقة دم ولينصق باللحم. وله أن يزور البيت في ليالي منى بشرط أن لا يبيت إلا بمضى كان رسول الله ﷺ يفعل ذلك^(٢) ولا يترك حضور الفرائض مع الإمام في مسجد الخيف فإنّ فضله عظيم فإذا أفاض من منى فالأولى أن يقيم بالمحصب من منى ويصل العصر والمغرب والعشاء ويرقد رقدته^(٣) فهو السنة. رواه جماعة من الصحابة رضي الله عنهم. فإن لم يفعل ذلك فلا شيء عليه.

الجملة الثامنة: في صفة العمرة وما بعدها إلى طواف الدواع

من أراد أن يمتنع قبل حجه أو بعده كيها أراد فليغتسل ويلبس ثياب الإحرام كما سبق في الحج ويمرر بالعمرة من مقياتها، وأفضل مواقيتها الجمرات ثم التنعيم ثم الحديبية. وينوي العمرة وليبي ويقصد مسجد عائشة رضي الله عنها ويصل ركعتين ويدهو بما شاء. ثم يعود إلى مكة وهو يلبس حتى يدخل المسجد الحرام. فإذا دخل المسجد ترك التلبية وطاف سبعاً وسمى سبعاً كما وصفنا. فإذا فرغ حلق رأسه وقد تمت عمرته. والمقيم بمكة ينبغي أن يكثر الاعتمار والطواف. وليكثر النظر إلى البيت. فإذا دخله فليصل ركعتين بين العمودين فهو الأفضل وليدخله حافياً موقراً. قيل لبعضهم: هل دخلت بيت ريك اليوم؟ فقال: والله ما أرى هاتين القدمين أهلاً للطواف حول بيت ربي فكيف أراها أهلاً لأن أطأ بها بيت ربي؟ وقد علمت حيث مشيتا وإلى أين مشيتا. وليكثر شرب ماء زمزم وليستق يده من غير استبابة إن أمكنه وليرتو منه حتى يتصلح ويلبث:

(١) حديث وخطبة يوم النحر وهي خطبة وداع رسول الله ﷺ أخرجه البخاري من حديث أبي بكره وخطبة رسول الله ﷺ النحر وله من حديث ابن عباس وخطب الناس يوم النحر وفي حديث حلقه البخاري ورواه ابن ماجه من حديث ابن عمر ووقف النبي ﷺ يوم النحر بين الجمرات في الحجة التي حج فيها فقال: أي يوم هذا؟ الحديث وفيه ولم يدع الناس فقالوا هذه حجة الدواع.

(٢) حديث وزيرة البيت في ليالي منى والبيت بمضى أخرجه أبو داود في الرسائل من حديث طلحة وقال أنه قد أنشد أن ابن عباس قال وكان رسول الله ﷺ يبيت ليالي منى وفيه عمرو بن بلح صيف والمرسل صحيح الإسناد وأبو داود من حديث عائشة قالت النبي ﷺ مكث بمضى ليالي أيام التشريق.

(٣) حديث نزول المحصب وصلاة العصر والمغرب والعشاء به والوقوف به رقدته أخرجه البخاري من حديث أنس بن مالك رضي الله عنهما والظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمحصب، ثم حجح حجة... الحديث.

اللهم اجعله شفاء من كل داء وسقم وارزقني الإخلاص واليقين والمعاينة في الدنيا والآخرة قال ﷺ (ما زعم لما شرب له^(١)) أي يشفي ما قصد به .

الجملة التاسعة: في طواف الوداع

مها عن له الرجوع إلى الوطن بعد الفراغ من إتمام الحج والعمرة فليجزم أولاً أشغاله وليشدر رحاله وليجعل آخر أشغاله وداع البيت . ووداعه بأن يطوف به سبعاً كما سبق ولكن من غير رمل واضطباع . فإذا فرغ منه صلى ركعتين خلف المقام وشرب من ماء زمزم . ثم يأتي الملتزم ويدعو ويتضرع ويقول « اللهم إن البيت بيتك والعبد عبدك وابن عبدك وابن أمك حملتني على ما سخرت لي من خلقك حتى سيرتني في بلادك وبلغتني بنعمتك حتى أعنتني على قضاء مناسكك ، فإن كنت رضىت عني فازدد عني رضا وإلا فمَنْ الآن قبل تباعدي عن بيتك هذا أوان انصرافي إن أذنت لي غير مستبدل بك ولا ببيتك ولا راغب عنك ولا عن بيتك . اللهم أصحني العافية في بدني والعصمة في ديني وأحسن مقلي وارزقني طاعتك أبداً ما أبقيتني واجمع لي خير الدنيا والآخرة إنك حل كل شيء قدير . اللهم لا تجعل هذا آخر عهدي ببيتك الحرام وإن جعلته آخر عهدي فعرضني عنه الجنة والأحب أن لا يصرف بصره عن البيت حتى ينيب عنه .

الجملة العاشرة: في زيارة المدينة وآدابها

قال ﷺ (من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي^(٢)) وقال ﷺ (من وجد سعة ولم يقد إلى فقد جفاني^(٣)) وقال ﷺ (من جاني زائراً لا يمه إلا زيارتي كان حقاً على الله سبحانه أن يكون له شفيماً^(٤)) فمن قصد زيارة المدينة فليصل على رسول الله ﷺ في طريقه كثيراً . فإذا وقع بصره على حيطان المدينة وأشجارها قال « اللهم هذا حرم رسولك فاجعله لي وقاية من النار وأماناً من العذاب وسوء الحساب » وليستقبل قبل الدخول من بئر الحرة وليطيب وليلبس أنظف ثيابه . فإذا دخلها فليدخلها متواضعاً معظماً وليقل: بسم الله وعلى ملة رسول الله ﷺ « رب أدخلني مدخل صدق وأخرجني مخرج صدق واجعل لي من لدنك سلطاناً نصيراً » ثم يقصد المسجد ويدخله ويصلي بجانب التبر ركعتين . ويجعل عمود المنبر حذاء منكب الأيمن ويستقبل السارية التي إلى جانبها الصندوق وتكون الدائرة التي في قبلة المسجد بين عينيه فذلك موقف رسول الله ﷺ قبل أن يغير المسجد . وليجتهد أن يصلي في المسجد الأول قبل أن يزداد فيه . ثم يأتي قبر النبي ﷺ فيقف عند وجهه وقلبك بأن يستدبر القبلة ويستقبل جدار القبر على نحو من أربعة أذرع من السارية التي في زاوية جدار القبر ، ويجعل القنديل على رأسه وليس من السنة أن يمس الجدار ولا أن يقبله بل الوقوف من بعد أقرب للإحترام ، فيقف ويقول « والسلام عليك يا رسول الله السلام عليك يا نبي الله السلام عليك يا أمين الله السلام عليك يا حبيب الله السلام عليك يا صفوة الله السلام عليك يا خيرة الله السلام عليك يا أحمد السلام عليك يا محمد السلام عليك يا أبا القاسم السلام عليك يا ماضي السلام عليك يا عاقب السلام عليك يا حاشر السلام عليك يا بشير السلام عليك يا نذير السلام عليك يا طهر السلام عليك يا طاهر السلام عليك يا أكرم ولد آدم السلام عليك يا سيد المرسلين السلام عليك يا خاتم النبيين السلام عليك يا رسول رب العالمين السلام عليك يا قائد الخير السلام عليك يا فاتح البير السلام عليك يا نبي الرحمة السلام عليك يا هادي الأمة

(١) حديث دله زمزم لا شرب له أخرجه ابن ماجه من حديث جابر بسند ضعيف ورواه الدارقطني والحاكم في المستدرک من حديث ابن عباس قال لالحاكم صحيح الإسناد إن سلم من محمد بن حبيب الجبلاوي قال ابن القطاف سلم منه ثقل المخطوب قال به كان صدوقاً ، قال ابن القطان لكن الراوي عنه مجهول وهو محمد بن هشام المزوي

(٢) حديث من زارني بعد وفاتي فكأنما زارني في حياتي أخرجه الطبراني والدارقطني من حديث ابن عمر (٣) حديث من وجد سعة ولم يقد إلى فقد جفاني أخرجه ابن حدى والدارقطني في غرائب مالك وابن حبان في الضعفاء والمخطيب في الرواة من مالك في حديث ابن عمر من حج ولم يزرن فقد جفاني وذكره ابن الجوزي في الموضوعات . ودروى ابن النجار في تاريخ المدينة من حديث أنس وما من أحد من أمته له سعة ثم يزورني فليس له عفرة

(٤) حديث من جاني زائراً لا يمه إلا زيارتي كان حقاً على الله أن يكون له شفيماً أخرجه الطبراني من حديث ابن عمر وصححه ابن السكن .

السلام عليك يا قائد الغرّ المجليين السلام عليك وعلى أهل بيتك الذين أنجب الله عنهم الرّجس وطهرهم تطهيراً السلام عليك وعلى أصحابك الطيبين وعلى أزواجك الطاهرات أمهات المؤمنين جزاك الله عنا أفضل ما جزى نبياً من قومه ورسولاً عن أمته وصلّى عليك كلّما ذكرَكَ المذكّرون وكلّما غفل عنكَ الغافلون وصلّى عليك في الأزليّن والأخريّن أفضل وأكمل وأهل وأجل وأطيب وأطهر ما صلّى على أحد من خلقه كما استغنينا بك من الضلالة وبصرنا بك من العميّة وهديتنا بك من الجهالة أشهد أنّ لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أنّك عبده ورسوله وأمّيته وصفيّه وخيرته من خلقه وأشهد أنّك قد بلغت الرسالة وأديت الأمانة ونصحت الأمة وجاهدت عدوك وهديت أمّتك وعبدت ربك حتى أتاك اليقين فصل الله عليك وعلى أهل بيتك الطيبين وسلم وشرف وكرّم وعظم وإن كان قد أوصى بتبليغ سلام فيقول «السلام عليك من - فلان - السلام عليك من - فلان - ثم يتأخّر قدر ذراعٍ ويسلم على أبي بكر الصديق رضي الله عنه لأن رأسه عند منكب رسول الله ﷺ ورأس عمر رضي الله عنه عند منكب أبي بكر رضي الله عنه. ثم يتأخّر قدر ذراعٍ ويسلم على الفاروق عمر رضي الله عنه ويقول «السلام عليك يا وزيري رسول الله ﷺ والمعاوين له على القيام بالدين ما دام حياً والقائمين في أمته بعده بأمر الدين تبعان في ذلك آثاره وتعملان بستره فبجزاك الله خير ما جزى وزيري نبي عز وجلّ ويسجد له وليكثر من الصلاة على رسول الله ﷺ ثم يقول «اللهم إنك قد قلت وقولك الحق ﴿ولو أنهم إذ ظلموا أنفسهم جاءوك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً﴾ اللهم إنا قد سمعنا قولك وأطعنا أمرك وقصدنا نبيك متشفعين به إليك في ذنوبنا وما أثقل ظهورنا من أوزارنا تأتين من زلنا متعزّين بخطايانا وتقصيرنا فب اللّهم علينا وشفع نبيك هذا فينا وارفعنا بمنزلة عندك وحقه عليك. اللّهم اغفر للمهاجرين والأنصار واغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان. اللّهم لا تجعله آخر العهد من قبر نبيك ومن حرمك يا أرحم الراحمين. ثم يأتي الروضة فيصلي فيها ركعتين ويكثر من الدعاء ما استطاع لقوله ﷺ (ما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي^(١)) ويدعو عند المنبر ويستحب أن يضع يده على الرمانة السفلى التي كان رسول الله ﷺ يضع يده عليها عند الخطبة^(٢) ويستحب له أن يأتي أحدًا يوم الخميس ويזור قبر الشهداء فيصلي الفدّة في مسجد النبي ﷺ. ثم يخرج ويعود إلى المسجد لصلاة الظهر فلا يفوته فريضة في الجماعة في المسجد. ويستحب أن يخرج كل يوم إلى البقيع بعد السلام على رسول الله ﷺ ويזור قبر عثمان رضي الله عنه وقبر الحسن بن علي رضي الله عنهما، وفيه أيضاً قبر علي ابن الحسين ومحمد بن علي وجعفر بن محمد رضي الله عنهم، ويصلي في مسجد فاطمة رضي الله عنها ويזור قبر إبراهيم ابن رسول الله ﷺ وقبر صفية عمة رسول الله ﷺ فذلك كله بالبقيع. ويستحب له أن يأتي مسجد قباء ويصلي فيه كان له عدل عمرة^(٣)) ويأتي بئر أريس يقال إنّ النبي ﷺ نفل فيها وهي عند المسجد فيتوضأ منها ويشرب من مائها^(٤) ويأتي مسجد الفتح وهو على الخندق. وكذا يأتي سائر المساجد والمشاهد ويقال إنّ جميع المشاهد والمساجد بالمدينة ثلاثون موضعاً يعرفها أهل البلد فيقصده ما قدر عليه وكذلك يقصد الأبار التي كان رسول الله ﷺ يتوضأ منها ويستنزل ويشرب منها^(٥) وهي سبع أبار طلباً للشفاء وتبركاً به ﷺ وإن أمكنه الإقامة بالمدينة مع مراعاة الحرمة

(١) حديث لما بين قبري ومنبري روضة من رياض الجنة ومنبري على حوضي، متفق عليه من حديث أبي هريرة وعبد الله ابن زيد
(٢) حديث بوصفه ﷺ يده عند الخطبة على رمانة المنبر لم ألق له هل أصل وذكر محمد بن الحسن ابن زبالة في تاريخ المدينة أن طول رمانتي المنبر اللتان كان يمسكهما ﷺ يديه الركبتين إذا جلس شير وأصبعان.
(٣) حديث من خرج من بيته حتى يأتي مسجد قبله ويصلي فيه كان عدل عمره أخرجه النسائي وابن ماجه من حديث سهل بن حنيف يساند صحيح

(٤) حديث ما أتى النبي ﷺ نفل في بئر أريس، لم ألق له هل أصل وإنما ورد أنه نفل في بئر البصة وبئر غرس - كما سيأتي عند ذكرهما -
(٥) حديث الأبار التي كان النبي ﷺ يتوضأ ويستنزل ويشرب منها وهي سبعة أبار. قلت: وهي بئر أريس وبئر حاء وبئر رومة وبئر غرس وبئر بضاعة وبئر البصة وبئر السقي أو المهن أو بئر جل. فحديث بئر أريس، رواه مسلم من حديث أبي موسى الأشعري في حديث فيه وحتى دخل بئر أريس قال جلست عند بابها وبابها من حديد حتى فضي رسول الله ﷺ حاجته وتوضأ. الحديث حديثه وبئر حاء متفق عليه -

فها فضل عظيم قال ﷺ (لا يصبر على لأوائها وشغلها أحد إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة)^(١) وقال ﷺ (من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت فإنه لن يموت بها أحد إلا كنت له شفيعاً أو شهيداً يوم القيامة)^(٢) ثم إذا فرغ من أشغاله وعزم على الخروج من المدينة فليستحب أن يأتي القبر الشريف ويعيد دعاء الزيارة - كما سبق - ويودع رسول الله ﷺ ويسأل الله عز وجل أن يرزقه العودة إليه ويسأل السلامة في سفره. ثم يصل ركعتين في الروضة الصغيرة وهي موضع مقام رسول الله ﷺ قبل أن زيلت المقصورة في المسجد. فإذا خرج فليخرج رجله اليسرى أولاً ثم اليمنى وليقل اللهم صل على محمد وعلى آل محمد ولا تجعله آخر العهد بنبك وحط أوزاري بزيارته وأصحبني في سفري السلامة ويسر رجوعي إلى أهلي ووطني سالماً يا أرحم الراحمين وليتصدق على جيران رسول الله ﷺ بما قدر عليه. وليتبع المساجد التي بين المدينة ومكة فيصل فيها وهي عشرون موضعاً.

فصل في سنن الرجوع من السفر

وكان رسول الله ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكر على رأس كل شرف من الأرض ثلاث تكبيرات ويقول: (لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير أيون تائبون عابدون ساجدون لربنا حاملون صديق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده)^(٣) وفي بعض الروايات ووكل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون فينبغي أن يستعمل هذه السنة في رجوعه. وإذا أشرف على مدينته يحرك الدابة ويقول اللهم اجعل لنا بها قراراً ورزقاً حسناً. ثم ليرسل إلى أهله من يبرهم بقدمه كي لا يقدم عليهم بنته فذلك هو السنة^(٤) ولا ينبغي أن يطرق أهله ليلاً فإذا دخل البلد فليقصد المسجد أولاً ويصل ركعتين فهو السنة^(٥) كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ. فإذا دخل بيته قال وتوبا توبا لربنا لا يفاخر علينا حواء فإذا استقر في منزله فلا ينبغي أن ينسى ما أنعم الله به عليه من زيارة بيته وحرمه وقبر

من حديث أنس قال وكان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة نخلًا وكان أحب أمواله إليه بئر حا وكانت مستقلة المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب... الحديث وحديث وهو رومته وهو الترمذي والنسائي من حديث عثمان وأنه قال أشدكم الله والإسلام من تعلمون أن رسول الله ﷺ قدم المدينة وليس بها ماء يستحب غير بئر رومة فقال من يشترى بئر رومة يجعل ملوك مع دلاء المسلمين... الحديث قال الترمذي حديث حسن. وفي رواية لها أهل تعلمون أن رومة لم يكن يشرب منها أحد إلا بالثمن فاشتروا فجعلتها للفقير والغني وابن السبيل... الحديث وقال حسن صحيح وروى البخاري والطبراني من حديث بشير الأسدي قال لما قدم المهاجرون المدينة استنكروا الماء وكانت لرجل من بني غفار عين يقال لها رومة وكان يبيع منها الفرية بماء. الحديث وحديث وهو عرس رومته ابن حبان في الثقات من حديث أنس وأنه قال الترمذي جاء من بئر غرس فاني رأيت رسول الله ﷺ يشرب منها ويتوضأ ولا ين ماءه باستاء جيد مرفوعاً وإذا أتت فاضلوني بسبع قرب من شري بئر غرس وروينا في تاريخ المدينة لابن النجار باستاء ضعيف مرسل وأن النبي ﷺ توصأ منها ويزق وفسل منها حين ترقى وحديث وهو بضاعة رومته أصحبه السنن من حديث أبي سعيد الخدري وأنه قبل لرسول الله ﷺ انتوضأ من بئر بضاعة وفي رواية وأنه يستحي لك من بئر بضاعة... الحديث قال يحيى بن معين إسناده جيد وقال الترمذي حسن والطبراني من حديث أبي أسيد بصح النبي ﷺ في بئر بضاعة وهو رومته أيضاً في تاريخ ابن النجار من حديث سهل بن سعد. وحديث وهو البصرة رومته ابن عدي من حديث أبي سعيد الخدري وأنه النبي ﷺ جاءه يوم فقال له عندكم من سفر أسهل به رأسي فإن اليوم الجمعة ؟ قال نعم فأخرج له سفراً وأخرج معه إلى البصرة ففعل رسول الله ﷺ رومته وصحب خاتمة رومته وعراق شجرة في البصرة وفيه عهد من الحسن بن زبالة ضعيف وحديث وهو البصرة رومته أبو هارون من حديث عائشة وأن النبي ﷺ كان يستحب له من بيوت النساء وزاد البزار في مسنده وأبو من بئر البصرة وأحد من حديث وهو رومته مع رسول الله ﷺ حتى إذا كنا بالصفاء التي كانت لسعد بن أبي وقاص قال رسول الله ﷺ الترمذي يبروه فلما تروا قلم... الحديث ولما بئر جل في الصحيحين من حديث أبي الجهم وأقبل رسول الله ﷺ نحو بئر جل... الحديث وصله البخاري وعقله مسلم والمشهور أن الأثر بالمدينة سبعة. وقد روى النعماني من حديث عائشة وأن النبي ﷺ قال في مرضه: صبرا على سبع قرب من أبيك ش... الحديث. وهو عند البخاري دون قوله من أبيك شربة

- (١) حديث ولا يصبر على لأوائها وشغلها أحد إلا كنت له شفيعاً يوم القيامة تقدم في الباب قبله
- (٢) حديث من استطاع أن يموت بالمدينة فليمت يا... الحديث تقدم في الباب قبله
- (٣) حديث وكان النبي ﷺ إذا قفل من غزو أو حج أو عمرة يكر على كل شرف من الأرض... الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر وما رده في آخره في بعض الروايات من قوله هوكل شيء هالك إلا وجهه له الحكم وإليه ترجعون وهو الترمذي في الدعاء لسعد بن زيد
- (٤) حديث ما رسل المسافر إلى أهل بيته من يبرهم بقدمه كيلا يقدم عليهم بنته لم يجد فيه ذكر الإرسال والي الصحيحين من حديث جابر وكما مع رسول الله ﷺ في خزة فلما قمنا للمدينة قمنا لدخل فقال لهما! حتى ندخل لئلا يحدك في حشمتك الشمة وتستند المدينة
- (٥) حديث وصلاة ركعتين في المسجد عند القدم من السفر تقدم في الصلاة

فيه فيكفر تلك النعمة بأن يعود إلى النفلة واللهم و الخوض في المعاصي، فما ذلك علامة الحج المبرور بل علامته أن يعود زاهداً في الدنيا راعياً في الآخرة متاعياً للقاء رب البيت بعد لقاء البيت.

الباب الثالث: في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة

بيان دقائق الآداب وهي عشرة

(الأول) أن تكون النفقة حلالاً وتكون اليد خالية من تجارة تشغل القلب وتفرق الهم حتى يكون المم مجرداً لله تعالى والقلب مطمئناً منصرفاً إلى ذكر الله تعالى وتعظيم شعائره. وقد روى في خبر من طريق أهل البيت «إذا كان آخر الزمان خرج الناس إلى الحج أربعة أصناف سلاطينهم للزعة وأغنيائهم للتجارة وفقرائهم للمسألة وفقرائهم للمسمة»^(١) وفي الخبر إشارة إلى جملة أغراض الدنيا التي يتصور أن تتصل بالحج، فكل ذلك مما يمنع فضيلة الحج ويخرجه عن حيز حج الخصوص؛ لا سيما إذا كان متجرباً بنفس الحج بأن يبيع لغيره بأجرة فيطلب الدنيا بعمل الآخرة. وقد كره الورعون وأرباب القلوب ذلك إلا أن يكون قصده المقام بمكة ولم يكن له ما يملئه فلا بأس أن يأخذ ذلك على هذا القصد، لا ليتوصل بالدين إلى الدنيا بل بالدنيا إلى الدين. فعند ذلك ينبغي أن يكون قصده زيارة بيت الله عز وجل ومعرفة أخيه المسلم بإسقاط القرض عنه. وفي مثله ينزل قول رسول الله ﷺ (يدخل الله سبحانه بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة: الموصي بها والمنفذ لها ومن حج بها عن أخيه^(٢)) ولست أقول لا تحمل الأجرة أو يحرم ذلك بعد أن أسقط فرض الإسلام عن نفسه، ولكن الأول أن لا يفعل ولا يتخذ ذلك مكسب ومتجره فإن الله عز وجل يعطي الدنيا بالدين ولا يعطي الدين بالدنيا. وفي الخبر «مثل الذي يغزو في سبيل الله عز وجل ويأخذ أجراً مثل أم موسى عليه السلام ترضع ولدها وتأخذ أجراً»^(٣) فمن كانت مثاله في أخذ الأجرة على الحج مثال أم موسى فلا بأس بأخذه فإنه يأخذ ليتمكن من الحج والزيارة فيه، وليس يبيع ليأخذ الأجرة بل يأخذ الأجرة ليحج كما كانت تأخذ أم موسى لتيسر لها الإرضاع بتلبس حالها عليهم (الثاني) أن لا يعلون أهداء الله سبحانه بتسليم المكس وهم الصادون عن المسجد الحرام من أمراء مكة والأعراب المترصدين في الطريق. فإن تسليم المال إليهم إغاة على الظلم وتيسير لأسبابه عليهم فهو كالإغاة بالنفس؛ فليتلف في حيلة الخلاص فإن لم يقدر فقد قال بعض العلماء - ولا بأس بما قاله - إن ترك التنفل بالحج والرجوع عن الطريق أفضل من إغاة الظلمة فإن هذه بدعة أحدثت وفي الانتفاء لها ما يجعلها سنة مطردة وفيه ذل وصغار على المسلمين ببذل جزية. ولا معنى لقول القائل إن ذلك يؤخذ متى وأنا مضطر فإنه لو قعد في البيت أو رجع من الطريق لم يؤخذ منه شيء بل ربما يظهر أسباب الترفه فتكثر مطالبته فلو كان في زي الفقراء لم يطالب فهو الذي ساق نفسه إلى حالة الاضطراب (الثالث) التوسع في الزاد وطيب النفس بالبذل والإنفاق من غير تقتير ولا إسراف بل على اقتصاد، وأعي بالإسراف التمتع بأطيب الأطعمة والترفه بشرب أنواعها على عادة المترفين. فلما كثرة البذل فلا سرف فيه. إذ لا خير في السرف ولا سرف في الخبر، كما قيل. وبذل الزاد في طريق الحج نفقة في سبيل الله عز وجل والدرهم بسبعمة درهم. قال ابن عمر رضي الله عنهما: من كرم الرجل طيب زاده في سفره. وكان يقول أفضل الحاج أخلصهم نية وأزكاهم نفقة وأحسنهم يقيناً. وقال ﷺ (الحج المبرور ليس له جزاء إلا الجنة فقل له يا رسول الله ما بر

الباب الثالث: في الآداب الدقيقة والأعمال الباطنة

(١) حدث «إذا كان في آخر الزمان خرج الناس للحج أربعة أصناف سلاطينهم للزعة وأغنيائهم للتجارة وفقرائهم للمسألة وفقرائهم للمسمة» أخرجه الخطيب من حديث أنس بإسناد مجهول وليس فيه ذكر السلاطين، ورواه أبو عثمان الصابوني في كتاب المكين فقال «لحج أخيه أمي للزعة وأوساطهم للتجارة وفقرائهم للمسألة وفقرائهم للمسمة»

(٢) حديث يدخل بالحجة الواحدة ثلاثة الجنة الموصي بها والمنفذ لها ومن حج بها عن أخيه أخرجه البيهقي من حديث جابر بن عبد الله

(٣) حديث مثل الذي يغزو ويأخذ أجراً مثل أم موسى ترضع ولدها وتأخذ أجراً أخرجه ابن عدي من حديث معاذ وقال مستقيم الإسناد منكر المتن

والرفاهية^(١) في حديث فضالة بن عبيد وفي الحديث «إِنَّمَا الْحَاجُّ الشَّعْتُ الشَّعْتُ»^(٢) ويقول الله تعالى: انظروا إلى زوار بيتي قد جاؤني شعثاً غيبراً من كل فج عميق^(٣) وقال تعالى ﴿ثُمَّ لِيَقْضُوا تَفْتَهُمْ﴾ والثفت الشعث والإغبرار، وقضؤه بالخلق وقص الشارب والأظفار. وكتب عمر بن الخطاب رضي الله عنه إلى أمراء الأجناد: أنزلوهم وأخشوشوهم. أي البسوا الخلفان واستعملوا الخشونة في الأشياء. وقد قيل: زين الحبيبي أهل اليمن لأنهم على هيئة التواضع والضعف وسيرة السلف. فينبغي أن يحتجب الحجرة في زيه على الخصوص والشهرة كهيئتها كانت على العموم. فقد روى أنه ﷺ كان في سفر فنزل أصحابه منزلاً فسرحت الإبل فنظر إلى أكسية حر على الأتقاب فقال ﷺ أرى هذه الحجرة قد غلبت عليكم^(٤) قالوا فقمتا إليها ونزعناها عن ظهورها حتى شرد بعض الإبل» (الثامن) أن يرقى بالدابة فلا يحملها ما لا تطيق والمحمل خارج عن حد طاقته والنوم عليها يؤذيها ويثقل عليها كان أهل الورع لا ينامون على الدواب إلا غفوة عن قعود وكانوا لا يقفون عليها الوقوف الطويل قال ﷺ (لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي^(٥)) ويستحب أن ينزل عن دابته غفوة وعشية ويروحها بذلك فهو سة^(٦) وفيه آثار عن السلف. وكان بعض السلف يكثرى بشرط أن لا ينزل ويوفي الأجرة ثم كان ينزل عنها ليكون بذلك محسباً إلى الدابة، فيكون في حسنة ويوضع في ميزانه لا في ميزان المكاري. وكل من أدى جيمة وحملها ما لا تطيق طول به يوم القيامة. قال أبو الدرداء ليعبر له عند الموت: يا أيها البعير لا تخاصمني إلى ربك فإنني لم أكن أحملك فوق طاقتك. وعلى الجملة في كل كبد حرّاه أجر فليراع حق الدابة وحق المكاري جميعاً وفي نزوله ساعة ترويح الدابة وسرور قلب المكاري. قال رجل لابن المبارك: إحمل لي هذا الكتاب معك لتوصله فقال: حتى استأمر الجمال فإنني قد اكرتيت. فانظر كيف تروّع من استصحاب كتاب لا وزن له. وهو طريق الحزم في الورع فإنه إذا فتح باب القليل انتجر إلى الكثير يسيراً يسيراً (التاسع) أن يتقرب بزيارة دم وإن لم يكن واجباً عليه ويحتج أن يكون من سمين النعم ونفيسه، وليأكل منه إن كان تطوعاً ولا يأكل منه إن كان واجباً. قيل في تفسير قوله تعالى ﴿ذَلِكَ وَمَنْ يُعْطَمْ شَعَاتُ اللَّهِ﴾ إنه تحسبه وتسمينه. وسوق الهدى من المغفات أفضل إن كان لا يجهده ولا يكده. وليترك المكاس في شرايته فقد كانوا يعالون في ثلاث ويكرهون المكاس فيهن: الهدى والأضحية والرقبة، فإن أفضل ذلك أغلاء ثمناً وأنصفه عند أهله، وروى ابن عمر أن عمر رضي الله عنها أهدى بختية طعلبت منه بثلاثمائة دينار فسأل رسول الله ﷺ أن يسمها ويشتري بثمنها بثلاثين ديناراً فقال بل أهدها^(٧) وذلك لأن القليل الجيد خير من الكثير الدون. وفي ثلثمائة دينار قيمة ثلاثين بدنة وفيها تكثير اللحم ولكن ليس المقصود اللحم إنما المقصود تزكية النفس وتطهيرها عن صفة البخل وتزيينها بجمال التعظيم لله عز وجل ﴿لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومَهَا وَلَا دَمُهَا وَلَكِنْ يَنَالَ الثَّنَىٰ مِنْكُمْ﴾ وذلك أن يحصل بمراعاة النفاضة في القيمة كثر العدد أو قل هو سهل رسول الله ﷺ ما برّ الحج فقال المبع والثلج^(٨) والمبع هو رفيع الصوت بالتبليّة والثلج هو نحر البدن. ورويت عائشة رضي الله عنها أن رسول الله ﷺ قال (ما

- (١) حديث صلاة بن عبيد وفي النبي عن النعم والرفاهية وأن النبي ﷺ وآله وسلم كان يهي عن كثير من الإزقة ولأحد من حديث معاذ أباك والنعم.
- (٢) حديث وإنما الحاج الشعث الشعث أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث ابن عمر وقال قريب
- (٣) حديث يقول الله تعالى أنظروا إلى زوار بيتي قد جاؤوا شعثاً غيبراً من كل فج عميق أخرجه الحاكم وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله من كل فج عميق وكذا رواه أحمد من حديث عبد الله بن عمر
- (٤) حديث وأنه ﷺ كان في سفر فنزل أصحابه منزلاً فسرحت الإبل فنظر إلى أكسية حر على الأتقاب فقال أرى هذه الحجرة قد غلبت عليكم
- (٥) حديث «لا تتخذوا ظهور دوابكم كراسي» أخرجه أحمد من حديث سهل بن معاذ بسند ضعيف ورواه الحاكم وصححه من رواية معاذ بن أنس عن أبيه
- (٦) حديث والنزول عن الدابة غفوة وعشية يروحها بذلك أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث كسب بإسناد جيد وأن النبي ﷺ كان إذا صار الفجر في السفر مشى ورواه البيهقي في الألب وقال مشى قليلاً وثقله ثقلاً.
- (٧) حديث ابن عمر وأن عمر أهدى نخية طعلبت منه بئنة من آل رسول الله ﷺ أن يسمها ويشتري بثمنها بثلاثين ديناراً فقال بل أهدها
- (٨) أخرجه أبو داود وقال وأنتعها
- (٩) حديث مثل رسول الله ﷺ ما برّ الحج؟ فقال: المبع والثلج أخرجه الترمذي واستغفبه وابن ماجه والحاكم وصححه والبرز واللفظ له من حديث أبي بكر وقال الباقون وأي الحج أفضل

عمل آدمي يوم النحر أحب إلى الله عز وجل من إمرأته دماً وإنها لثاني يوم القيامة يقربونها وأظفلها وإن الدم يقع من الله عز وجل بمكان قبل أن يقع بالأرض فطوبوا بها نفساً^(١) وفي الخبر لكم بكل صوفة من جلدتها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وإنها لتوضع في الميزان فأبشروا^(٢) وقال ﷺ : « استجدوا هداياكم فإنها مطالبكم يوم القيامة » (المأثر) أن يكون طيب النفس بما أتقنه من نفقة وهدى وعما أصابه من خسران ومصيبة في مال أو بدن إن أصابه ذلك فإن ذلك من دلائل قبول حجه. فإن المصيبة في طريق الحج تعدل النفقة في سبيل الله عز وجل الدرهم بسبعمائة درهم بمثابة الشدائد في طريق الجهاد فله بكل أذى احتمله وخسران أصابه ثواب فلا يضيع منه شيء عند الله عز وجل. ويقال إن من علامة قبول الحج أيضاً ترك ما كان عليه من المعاصي وأن يتبدل بإخوانه البطالين إخواناً صالحين، ويجالس اللهو والنفلة مجالس الذكر واليقظة.

بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في النية وطريق الاعتبار بالمشاهد الشريفة

وكيفية الافتكار فيها والتذكر لأسرارها ومعانيها من أول الحج إلى آخره

أعلم أن أول الحج الفهم - أعني فهم موقع الحج في الدين - ثم الشوق إليه ثم العزم عليه ثم قطع العلائق المانعة منه ثم شراء ثوب الإحرام ثم شراء الزاد ثم اكتراء الراحلة ثم الخروج ثم السير في البداية ثم الإحرام من الميقات بالتلبية ثم دخول مكة ثم استتمام الأفعال كما سبق. وفي كل واحد من هذه الأمور تذكيرة للمتكبر وعبرة للمعتبر وتبينة للمريد الصادق وتعريف وإشارة للفظن. فلنرمز إلى مفاتيحه حتى إذا افتتح بابها وعرفت أسبابها انكشفت لكل حاج من أسرارها ما يقتضيه صفاء قلبه وطهارة باطنه وفرازة فهمه.

أما الفهم: فاعلم أنه لا وصول إلى الله سبحانه وتعالى إلا بالتزهد عن الشهوات والكف عن اللذات والإقتصار على الضرورات فيها والتجرد لله سبحانه في جميع الحركات والسكنات. ولأجل هذا انفرد الربيعوني في الملل السالفة عن الحلق وانجأوا إلى قلل الجبال وآثروا التوحش عن الحلق لطلب الأنس بالله عز وجل فتركوا الله عز وجل اللذات المحاصرة وألزموا أنفسهم المجاهدات الشاقة طمعاً في الآخرة وأثنى الله عز وجل عليهم في كتابه فقال ﴿ ذلك بأن منهم قسيسين ورهباناً وأنهم لا يستكبرون ﴾ فلما اندرس ذلك وأقبل الخلق على اتباع الشهوات وهجروا التجرد لمعبادة الله عز وجل وفتروا عنه بحث الله عز وجل نبيه عمداً ^{بفتح} لإحياء طريق الآخرة وتجديد سنة المرسلين في سلوكها. فسأله أهل الملل عن الرهبانية والسياسة في دينه فقال ^{بفتح} : « أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف^(٣) » يعني الحج وسئل ^{بفتح} عن السائحين فقال: « هم الصائمون^(٤) » فأنعم الله عز وجل على هذه الأمة بأن جعل الحج رهبانية لهم فشرف البيت العتيق بالإضافة إلى نفسه تعالى. ونصبه مقصداً لمعباده وجعل ما حواليه حرماً لبيته تفضيلاً لأمره. وجعل عرفات كالميزاب على فناء حوضه: وأكد حرمة الموضوع بتحريم صيده وشجره ووضع على مثال حضرة الملوك يقصده الزوار من كل فج

(١) حديث عائشة وما عمل ابن آدم يوم النحر أحب إلى الله من إمرأته دماً... الحديث أخرجه الترمذي وحسنه ابن ماجه وصححه ابن حبان وقال البخاري أنه مرسل ورواه ابن خزيمة

(٢) حديث ولکم بكل صوفة من جلدتها حسنة وكل قطرة من دمها حسنة وإنها لتوضع في الميزان فأبشروا أخرجه ابن ماجه وصححه البيهقي من حديث زيد بن أرقم في حديث فيه وبكل شرة حسنة قالوا فالصوف قال بكل شرة من صوف حسنة وهي رواية للبيهقي. وبكى لقصة حسنة قال البخاري لا يصح وروى أبو الشيخ في كتب الصالحين من حديث علي واما إنها بحمد الله يوم القيامة بلعومها ودمائها حتى توضع في ميزانها فيقولوا لطفاعة.

(٣) حديث مسند عن الرهبانية والسياسة فقال: أبدلنا الله بها الجهاد والتكبير على كل شرف أخرجه أبو داود من حديث أبي أمامة وأن رجلاً قال يا رسول الله إنك إنك في السياسة فقال إن سياسة أمي الجهاد في سبيل الله رده الطرقي بالقطر فإن لكل كمة سياسة وسياسة أمي الجهاد في سبيل الله ولكل كمة رهبانية أمي الرباط في نحر العدو واليهيقي في الشعب من حديث أنس ورواية أمي الجهاد في سبيل الله وكلاهما ضعيف والترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه من حديث أبي عميرة وأن رجلاً قال يا رسول الله إنك إنك أسفر موصي قال طوبى بغيري الله والتكبير على كل شرفه.

(٤) حديث مسند عن السائحين فقال هم الصائمون أخرجه البيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة وقال المحفوظ عن عبد بن عمر عن عمر مرسل

عميق ومن كل أوب مسحق شعثاً غبراً متواضعين لرب البيت ومستكينين له خضوعاً لجلاله واستكانة لمرته. مع الإعتراف بتزنيته عن أن يحويه بيت أو يكتفه بلد ليكون ذلك أبلغ في رفقهم وعبوديتهم وأنهم في إذعانهم وانقيادهم. ولذلك وظف عليهم فيها أصلاً لا تأنس بها النفوس ولا تبتدي إلى معانيها العقول كرمي الجمار بالأحجار، والتردد بين الصفا والمروة على سبيل التكرار. ومثل هذه الأعمال يظهر كمال الرق والعبودية. فإن الزكاة إرفاق ووجهه مفهوم والمعلل إليه ميل. والصوم كسر للشهوة التي هي آلة عدو الله وتفرغ للعبادة بالكف عن الشواغل. والركوع والسجود في الصلاة تواضع لله عز وجل بأفعال هي هيئة التواضع والنفوس أنس بتعظيم الله عز وجل. فلما ترددت السعي ورمي الجمار وأمثال هذه الأعمال فلا حظ للنفوس ولا أنس للطبع فيها ولا اعتناء للمعلل إلى معانيها فلا يكون في الإقدام عليها باعث إلا الأمر المجرد وقصد الإمتثال للأمر من حيث إنه أمر واجب الإتيان فقط. وفيه عزل للمعلل عن تصرفه وصرف النفس والطبع عن محل أنه فلا كل ما أدرك العقل معناه، مال الطبع إليه ميلاً ما. فيكون ذلك الميل معيناً للأمر وباعثاً معه على الفعل فلا يكاد ينهر به كمال الرق والإنقياد. ولذلك قال ﷺ في الحج على الخصوص «ليكن بحجة حقاً تميذاً ورفاً»^(١) ولم يقل ذلك في صلاة ولا غيرها. وإذا انقضت حكمة الله سبحانه وتعالى ربط نجاة الخلق بأن تكون أعمالهم على خلاف هوى طباعهم وأن يكون زمامها بيد الشرع فيترددون في أعمالهم على سنن الإنقياد وعلى مقتضى الاستبعاد. وكان ما لا يبتدى إلى معانيه أبلغ أنواع التبعيدات في تزكية النفوس وصرفها عن مقتضى الطباع والأخلاق إلى مقتضى الاسترقاق. وإذا تفتت لهذا فهمت أن تعجب النفوس من هذه الأفعال العجيبة مصدره الذهول عن أسرار التبعيدات. وهذا القدر كاف في تفهم أصل الحج إن شاء الله تعالى.

وأما الشوق: فلما ينبعث بعد الفهم والتحقق بأن البيت بيت الله عز وجل وأنه وضع على مثال حضرة الملوك فقادسه قاصد إلى الله عز وجل وزائر له وأن من قصد البيت في الدنيا جدير بأن لا يضيع زيارته فيرزق مقصود الزيارة في مياده المضروب له وهو النظر إلى وجه الله الكريم في دار القرار، من حيث إن العين الفاصرة الفانية في دار الدنيا لا تنهيا لقبول نور النظر إلى وجه الله عز وجل ولا تطيق احتماله ولا تستعد للإكتحال به لقصورها، وأنها إن أدت في الدار الآخرة بالبقاء ونزهت عن أسباب التغير والفناء استمدت للنظر والإبصار ولكنها بقصد البيت والنظر إليه تستحق لقاء رب البيت بحكم الوعد الكريم. فالشوق إلى لقاء الله عز وجل يشوقه إلى أسباب اللقاء لا محالة، هذا مع أن المحب مشتاق إلى كل ماله إلى محبوه إضافة والبيت مضاف إلى الله عز وجل فيالحزى أن يشتاق إليه لمجرد هذه الإضافة فضلاً عن الطلب لئيل ما وعد عليه من الثواب الجزيل.

وأما العزم: فليعلم أنه بعزمه قاصداً إلى مفارقة الأهل والوطن ومهاجرة الشهوات واللذات متوجهاً إلى زيارة بيت الله عز وجل. وليعظم في نفسه قدر البيت وقدر رب البيت وليعلم أنه عزم على أمر رفيع شأنه خطير أمره وإن من طلب عظيماً خاطراً بعظيم. وليجعل عزمه خالصاً لوجه الله سبحانه بعيداً عن شوائب الرياء والسعرة وليتحقق أنه لا يقبل من قصده وعمله إلا الخالص وإن من أحمش الفواحش أن يقصد بيت الله وحرمه والمقصود غيره. فليصحح مع نفسه العزم وتصحيحه بإخلاصه وإخلاصه بانتساب كل ما فيه رياء ومسعة فليحذر أن يستبدل الذي هو أدنى بالذي هو خير.

وأما قطع العلائق: فمعناه رد المظالم والثوبة الخالصة لله تعالى عن جملة المعاصي فكل مظلمة علاقة وكل علاقة مثل غريم حاضر متعلق بتلايينه يتأذي عليه ويقول؛ إلى أين توجه أتقصد بيت ملك الملوك وأنت مضيع أمره في منزلك هذا ومستهين به ومهمهل له؟ أو لا تستحي أن تقدم عليه تقدم العبد المعاصي فيرك ولا يقبلك فإن كنت راعياً في قبول زيارتك فخذ أوامره ورد المظالم وتب إليه أولاً من جميع المعاصي واقطع علاقة قلبك

(١) حديث مالك بحجة حقاً تميذاً ورفاً تعظم في الزكاة.

عن الإلتفات إلى ما ورائك لتكون متوجهاً بوجه قلبك كما أنك متوجه إلى بيته بوجه ظاهرك. فإن لم تفعل ذلك لم يكن لك من سفرك أولاً إلا النصب والشقاء وآخره إلا الطرد والرد. ولقطع الملاقى عن وطنه قطع من انقطع عنه وقدر أن لا يعود إليه وليكتب وصيته لأولاده وأهله فإن المسافر وماله لعل خطر إلا من وفق الله سبحانه. وليتذكر عند قطعه الملاقى لسفر الحج قطع الملاقى لسفر الآخرة فإن ذلك بين يديه على القرب وما يتقدمه من هذا السفر طمع في تيسير ذلك السفر فهو المستغر وإليه المصير. فلا ينبغي أن يغفل عن ذلك السفر عند الاستعداد بهذا السفر.

وأما الزاد: فليطلبه من موضع حلال وإذا أحس من نفسه الخرص على استكثاره وطلب ما يبقى منه على طول السفر ولا يتغير ولا يفسد قبل بلوغ المقصد فليذكر أن سفر الآخرة أطول من هذا السفر، وأن زاده التقوى وأن ما عدها مما يظن أنه زاده يتخلف عنه عند الموت ويغونه فلا يبقى معه، كالطعام الرطب الذي يفسد في أول منازل السفر فيبقى وقت الحاجة متحيراً محتاجاً لا حيلة له. فليحذر أن تكون أعماله التي هي زاده إلى الآخرة لا تصحبه بعد الموت بل يفسدها شوائب الرياء وكندورات التقصير.

وأما الرحلة: إذا أحضرها فليشكر الله بقلبه على تسخير الله عز وجل له الدواب لتحمل عنه الأذى وتخفف عنه المشقة. وليتذكر عنده المركب الذي يركبه إلى دار الآخرة وهي الجنة التي يعمل عليها. فإن أمر الحج من وجه بوازي أمر السفر إلى الآخرة ولينظر أبصحه سفره على هذا المركب لأن يكون زاداً له لذلك السفر على ذلك المركب؟ فما أقرب ذلك منه. وما يدريه لعل الموت قريب ويكون ركوبه للجنة قبل ركوبه للجمل. وركوب الجنة مقطوع به وتيسر أسباب السفر مشكوك فيه فكيف يحتاط في أسباب السفر المشكوك فيه ويستظهر في زاده وراحته ويصل أمر السفر المستيقن؟

وأما شراره ثوب الإحرام: فليذكر عنده الكفن ولفه فيه فإنه سيرتدي ويتزر ثوب الإحرام عند القرب من بيت الله عز وجل وربما لا يتم سفره إليه. وأنه سيلقي الله عز وجل ملفوفاً في ثياب الكفن لا بحلة. فكما لا يلقي بيت الله عز وجل إلا مخالفاً عادته في الزي والمهية فلا يلقي الله عز وجل بعد الموت إلا في زي مخالف لزي الدنيا. وهذا الثوب قريب من ذلك الثوب إذ ليس فيه غيظ كما في الكفن.

وأما الخروج من البلد: فليعلم عنده أنه فارق الأهل والوطن متوجهاً إلى الله عز وجل في سفر لا يضاهي أسفار الدنيا. فليحضر في قلبه أنه ماذا يريد وأين يتوجه وزيارة من يقصد؟ وأنه متوجه إلى ملك الملوك في زمرة الزائرين له الذين نودوا فأجابوا وشوقوا فاشتاقوا واستنصهوا فنهضوا وقطعوا الملاقى وفارقوا الخلائق وأقبلوا على بيت الله عز وجل الذي فخم أمره وعظم شأنه ورفع قدره تسلياً بلقاء البيت عن لقاء رب البيت إلى أن يرزقوا منتهى مناهم ويسعدوا بالنظر إلى مولاهم. وليحضر في قلبه رجاء الوصول والقبول لا إدلالاً بأعماله في الإرتحال ومفارقة الأهل والمال ولكن ثقة بفضل الله عز وجل ورجاء لتحقيق وعده لمن زار بيته. وليرج أنه إن لم يصل إليه وأدركته المنية في الطريق لقي الله عز وجل وانقاد إليه إذ قال جل جلاله ﴿ومن يخرج من بيته مهاجراً إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله﴾.

وأما دخول البداية إلى الميقات ومشاهدة تلك العليات: فليذكر فيها ما بين الخروج من الدنيا بالموت إلى ميقات يوم القيامة وما بينهما من الأهوال والمطالبات. وليتذكر من هول قضاة الطريق هول سؤال منكر ونكير ومن سبأ البرادي عقارب القبر وديداته وما فيه من الأفاعي والحيات ومن انفراده عن أهله وأقاربه وحشة القبر وكرهه ووحشته. وليكن في هذه المخاوف في أعماله وأقواله متزوداً لمخاوف القبر.

وأما الإحرام والتلبية من الميقات: فليعلم أن معناه إجابة نداء الله عز وجل فأرج أن تكون مقبولاً واخش أن يقال لك لا لييك ولا سمعديك فكن بين الرجاء والخوف متردداً وعن حولك وقوتك متبرئاً وعن فضل الله عز وجل وكرمه متكللاً. فإن وقت التلبية هو بداية الأمر وهي عمل الخطر. قال سفيان بن عيينة: حج

علي ابن الحسين رضي الله عنهما فلما أحرم واستوت به واحلته اصفر لونه وانفض ووقعت عليه الرعدة ولم يستطع أن يليي قتل له: لم لا تلي؟ فقال: أخشى أن يقال لي لا ليك ولا سعديك. فلما لى غشى عليه ووقع عن راحلته فلم يزل يعتربه ذلك حتى قضى حجه وقال أحمد بن أبي الخوارى: كنت مع أبي سليمان الداراني رضي الله عنه حين أراد الإحرام فلم يلب حتى سرنا ميلاً فأنشدته البغشية ثم أفاق وقال: يا أحمد إن الله سبحانه أوحى إلى موسى عليه السلام مر ظلمة بنى إسرائيل أن يقولوا من ذكرى فإني أذكر من ذكرى منهم باللعنة. ويحك يا أحمد بلغني أن من حج من غير حله ثم لى قال الله عز وجل لا ليك ولا سعديك حتى ترد ما في يدك فما نمن أن يقال لنا ذلك. وليتذكر للملي عند رفع الصوت بالتلبية في المقات إجابته لنداء الله عز وجل إذ قال ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ﴾ وتداء الخلق بنفخ الصور وحشرهم من القبور وازدحامهم في عرصات القيامة يمينين لنداء الله سبحانه؛ ومنقسمين إلى مقرّين ومقوتين. ومقبولين ومردودين ومترددين في أول الأمر بين الخوف والرجاء تردد الحاج في المقات حيث لا يدرون أين يسر لهم إتمام الحج وقبوله أم لا؟

وأما دخول مكة: فليذكر عندها أنه قد انتهى إلى حرم الله تعالى آمناً وليرج عنه أن يأمن بدخوله من عقاب الله عز وجل وليخش أن لا يكون أهلاً للقرب فيكون بدخوله الحرم غائباً ومستحقاً للمقت. وليكن رجاءه في جميع الأوقات غالباً فالكرم عميم والرب رحيم وشرف البيت عظيم وحق الزائر مرضى وضمائم المستجير اللاتذ غير مضيق.

وأما وقوع البصر على البيت: فينبغي أن يحضر عنده عظمة البيت في القلب ويقدر كأنه مشاهد لرب البيت لشدة تعظيمه إياه. وأرج أن يرزقك الله تعالى النظر إلى وجهه الكريم كما رزقك الله النظر إلى بيته العظيم. واشكر الله تعالى على تليبه إليك هذه الرتبة وإحالة إليك بزمة الوافدين عليه. واذكر عند ذلك انصباب الناس في القيامة إلى جهة الجنة آمليين لدخولها كافة ثم انقسامهم إلى مأفوفين في الدخول ومصروفين انقسام الحاج إلى مقبولين ومردودين. ولا تغفل عن تذكر أمور الآخرة في شيء مما تراه فإن كل أحوال الحاج دليل على أحوال الآخرة.

وأما الطواف بالبيت: فاعلم أنه صلاة فأحضر في قلبك فيه من التعظيم والخوف والرجاء والمحبة ما فصلناه في كتاب الصلاة. واعلم أنك بالطواف متشبه بالملك المقيمين الحافيين سراً، العرش الطائفين حوله. ولا تغفل أن المقصود طواف جسمك بالبيت بل المقصود طواف قلبك بذكر رب البيت حتى لا تبتدىء الذكر إلا منه ولا تختم إلا به كما تبتدىء الطواف من البيت وتختم بالبيت. واعلم أن الطواف الشريف هو طواف القلب بحضور الريوية. وأن البيت مثال ظاهر في عالم الملك لتلك الحضرة التي لا تشاهد بالبصرة وهي عالم الملكوت، كما أن البدن مثال ظاهر في عالم الشهادة للقلب الذي لا يشاهد بالبصر وهو في عالم الغيب. وأن عالم البيت المعمور في السموات بإزاء الكعبة. فإن طواف الملكة به كطواف الأوس بهذا البيت. ولما قصرت رتبة أكثر الخلق عن مثل ذلك الطواف أمروا بالتشبه بهم بحسب الإمكان ووجدوا بأن من تشبه بقوم فهو منهم^(١) والذي يقدر على مثل ذلك الطواف هو الذي يقال إن الكعبة تزوره وتطوف به على ما رآه بعض المكاشفين لبعض أولياء الله سبحانه وتعالى.

وأما الاستلام: فاعتقد عنده أنك مبايع لله عز وجل على طاعته فصمم عزيمتك على الوفاء ببيعتك فمن غدر في المبايعه استحق المقت. وقد روى ابن عباس رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال «الحجر الأسود بين الله عز وجل في الأرض يصافح بها خلقه كما يصافح الرجل أخاه»^(٢).

وأما التعلق بأستار الكعبة والإلتصاق بالملتزم: فلتكن نيّة في الإلتزام طلب القرب حباً وشوقاً للبيت

(١) حديث من تشبه بقوم فهو منهم أخرجه أبو داود من حديث ابن عمر سنة صحيح
(٢) حديث ابن عباس والحجر بين الله في الأرض يصافح بها خلقه... الحديث تقدم في العلم من حديث عبد الله بن عمرو.

ولرب البيت وتبركاً بالملمسة ورجاء للتحصن عن النار في كل جزء من بدنك لا في البيت. ولكنك نيك في التصق بالستر لحاج في طلب المغفرة وسؤال الأمان كالغلب المتعلق بشباب من انقلب إليه المتضرع إليه في عفوه عنه المظهر له أنه لا ملجأ له منه إلا إليه ولا مفرج له إلا كرمه وعفوه وأنه لا يفرق ذنبه إلا بالعفو وبدل الأمن في المستقبل.

وأما السعي بين الصفا والمروة في فناء البيت: فإنه يضاهي تردد العبد بفناء دار الملك جانياً وفاهباً مرة بعد أخرى إظهاراً للخلوص في الخدمة ورجاء للملاحظة بعين الرحمة، كالذي دخل على الملك وخرج وهو لا يدري ما الذي يقضي به الملك في حقه من قبول أو رد؟ فلا يزال يتردد على فناء الدار مرة بعد أخرى يرجو أن يرحم في الثانية إن لم يرحم في الأولى. ولتذكر عند ترده بين الصفا والمروة ترده بين كفتي الميزان في عرصات القیامة ولیمثل الصفا بكفة الحسنات والمروة بكفة السيئات. ولتذكر ترده بين الكفتين ناظراً إلى الرجحان والتقصان متردداً بين العذاب والغفران.

وأما الوقوف بعرفة: فاذكر - بما ترى من ازدحام الخلق وارتفاع الأصوات واختلاف اللغات واتباع الفرق انتمهم في الترددات على المشاعر إقتضاه لهم وسيراً بسيرهم - عرصات القیامة واجتماع الأمم مع الأنبياء والأئمة واقضاه كل أمة نبيها وطمعهم في شفاعتهم وتحريمهم في ذلك الصعيد الواحد بين الرد والقبول. وإذا تذكرت ذلك فالزم قلبك الصراعة والإبتهال إلى الله عز وجل فتشحر في زمرة الفائزين المرحومين وحقق رجاءك بالإجابة فالوقوف شريف والرحمة إما تصل من حضرة الجلال إلى كافة الخلق بواسطة القلوب العزيزة من أوتاد الأرض. ولا ينفك الموقف عن طبقة من الأبدال والأوتاد وطبقة من الصالحين وأرباب القلوب. فإذا اجتمعت همهم ونحدرت للصراعة والإبتهال قلوبهم وارتفعت إلى الله سبحانه أيديهم وامتدت إليه أعضائهم وشخصت نحو السوء أبصارهم مجتمعين بهمة واحدة على طلب الرحمة فلا تظن أنه يجيب أملهم ويضيع سعيهم ويدخر عنهم رحمة تفرهم. ولذلك قيل: إن من أعظم الذنوب أن يحضر عرفات ويظن أن الله تعالى لم يغفر له. وكان اجتماع الهمم والإستظهار بمجاورة الأبدال والأوتاد المجتمعين من الأنظار البلاد هو سر الحج وغاية مقصوده فلا طريق إلى استمداد رحمة الله سبحانه مثل اجتماع الهمم وتعاون القلوب في وقت واحد على صعيد واحد.

وأما رمي الجمار: فاقصد به الانقياد للأمر إظهاراً للرق والمبرودية وانتهاءً لمجرد الإمتثال من غير حظ للمقل والنفس فيه. ثم اقصد به التشبه بإبراهيم عليه السلام حيث عرض له إبليس لعنه الله تعالى في ذلك الموضع ليدخل على حجه شبهة أو يفتنه بمصيبة فأمره الله عز وجل أن يرميه بالحجارة طرداً له وقطعاً لأمله. فإن خطر لك: أن الشيطان عرض له وشاهده فلذلك رماه وأما أنا فليس يعرض لي الشيطان؟ فاعلم أن هذا الحاطر من الشيطان وأنه الذي ألقه في قلبك ليفتر عزمك في الرمي ويحيل إليك أنه فعل لا فائدة فيه وأنه يضاهي اللعب فلم تشتغل به؟ فاطروه عن نفسك بالجحد والتشمير في الرمي فيه برغم أنف الشيطان. واعلم أنك في الظاهر ترمي الحمصى إلى العقبة وفي الحقيقة ترمي به وجه الشيطان وتقسم به ظهوره إذ لا يحصل إرغام أنفه إلا بامتالك أمر الله سبحانه وتعالى تعظيلاً له بمجرد الأمر من غير حظ للنفس والعقل فيه.

وأما ذبح الهدى: فاعلم أنه تقرب إلى الله تعالى بحكم الإمتثال فأكمل الهدى وأرج أن يعتق الله بكل جزء منه جزءاً منك من النار^(١) فهكذا ورد الوعد. فكذلك كان الهدى أكبر وأجزؤه أوفر كان فذلك من النار أصم.

وأما زيارة المدينة: فإذا وقع بصرك على حيطانها فتذكر أنها البلدة التي اختارها الله عز وجل لنبيه ﷺ وجعل إليها هجرته وأنها داره التي شرع فيها فرائض ربه عز وجل وسسته وجاهد عدوه وأظهر بها دينه إلى أن

(١) حديث وأنه يعتق بكل جزء من الأضحية جزءاً من المصطفى من النار لم أنف له على أصل وفي كتاب الصحابي لابي الشيخ من حديث أبي سعيد فإنه ذلك بأول فطرة تظهر من صها أن يخبر لك ما تقدم من ذنوبك بقوله لفطرة رضي الله عنها وإسناده ضعيف.

توفاه الله عز وجل. ثم جعل تربته فيها وثبة وزعيره القائلين بالحق بعده رضي الله عنها. ثم مثل في نفسك مواقع أقدم رسول الله ﷺ عند ترددهات فيها وأنه ما من موضع قدم تطؤه إلا وهو موضع أقدمه العزيزة فلا تضع قدمك عليه إلا عن سكرية ورجل. وتذكر مشيه وتحطيه في سكرتها وتصور خشوعه وسكينة في المشي وما استودع الله سبحانه قلبه من عظيم معرفته ورفعة ذكره مع ذكره تعالى حتى قرنه بذكر نفسه وإحباطه عمل من هنك حرمة ولو يرفع صوته فوق صوته. ثم تذكر ما من الله تعالى به على اللين أجروا صحته وسعدوا بمشاهدته واستماع كلامه وأعظم تأسفاً على ما فاتك من صحبته وصحبة أصحابه رضي الله عنهم. ثم اذكر أنك قد فاتك رؤيته في الدنيا وأنتك من رؤيته في الآخرة على خطر. وأنتك ربما لا تراه إلا بحسرة وقد حيل بينك وبين قبوله إليك بسوء عملك كما قال ﷺ «يرفع الله إلى أقواماً فيقولون يا محمد فاقول يا رب أصحابي فيقول إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فاقول بعداً وسحقاً»^(١) فإن تركت حرمة شريعته ولو في دقيقة من الدقائق فلا تأمن أن يحال بينك وبينه بملوك من حجبته. وليعظم مع ذلك رجائك أن لا يحول الله تعالى بينك وبينه بعد أن رزقك الإيمان وأشخصك من وطئك لأجل زيارته من غير تجارة ولا حظ في دنيا بل لمحض حيك له وشوق إلى أن تنظر إلى آثاره وإلى حائط قبره؛ إذ سمعت نفسك بالسفر بمجرد ذلك لما فاتك رؤيته في أجدرك بأن ينظر الله تعالى إليك بين الرحمة. فإذا بلغت المسجد فاذكر أنها العرصة التي اختارها الله سبحانه لنبيه ﷺ ولأول المسلمين وأفضلهم عصابة. وأن فرائض الله سبحانه أول ما أقيمت في تلك العرصة. وأنها جمعت أفضل خلق الله حياً وميتاً فليعظم إملك في الله سبحانه أن يرحمك بدخولك إياه فلا تدخله خاشعاً معظلاً. وما أجدر هذا المكان بأن يستدعي الخشوع من قلب كل مؤمن كما حكي عن أبي سليمان أنه قال: حج أويس القرني رضي الله عنه ودخل المدينة فلما وقف على باب المسجد قيل له: هذا قبر النبي ﷺ فغشى عليه. فلما أفاق قال: أعرجوني فليس يلد لي بلد فيه محمد ﷺ مدفون.

وأما زيارة رسول الله ﷺ: فينبغي أن تقف بين يديه كما وصفتنا وتزوره ميتاً كما تزوره حياً ولا تقرب من قبره إلا كما كنت تقرب من شخصه الكريم لو كان حياً. وكما كنت ترى الحرمة في أن لا تمس شخصه ولا تقبله بل تقف من بعد ماثلًا بين يديه فكذلك فاعمل فإن المس والتجليل للمشاهد عادة النصارى واليهود. واعلم أنه عالم بحضورك وقيلامك وزيارتك وأنه يبلغه سلامك وصلاتك: فمثل صورته الكريمة في خيالك موضوعاً في اللحد بإزائك وأحضر عظيم رتبته في قلبك فقد روى عنه ﷺ «أن الله تعالى وكل بقبره ملكاً يبلغه سلام من سلم عليه من أمته»^(٢) هذا في حق من لم يحضر قبره فكيف بمن غارق الوطن وقطع البوادي شوقاً إلى لقاءه واكتفى بمشاهدة مشهده الكريم إذ فاتته مشاهدة غرته الكريمة؟ وقد قال ﷺ «من صلى علي مرة واحدة صلى الله عشرين»^(٣) فهذا جزؤه في الصلاة عليه بلسانه فكيف بالحضور لزيارته بيده؟ ثم ائت منبر الرسول ﷺ وتوهم صعود النبي ﷺ والمنبر ومثل في قلبك طمأنينة البهية كأنها على المنبر وقد أحقق به المهاجرون والأنصار رضي الله عنهم وهو ﷺ يمشي على طاعة الله عز وجل بخطه ورسول الله عز وجل أن لا يفرق في القيامة بينك وبينه فهذه وظيفة القلب في أعمال الحج. فلذا فرغ منها كلها فينبغي أن يلزم قلبه الحزن والحلم والخوف وأنه ليس يدري أقبل منه حجة وأثبتت في زمرة المحبوبين أم رد حجة والحق بالمطرودين؟ وليتعرف ذلك من قلبه وأعماله فإن صادف قلبه قد ازداد تحليفاً عن دار الغرور وانصرافاً إلى دار الأانس بالله تعالى ووجد أعماله قد اتزنت بيزان الشرع فليقت بالقبول فإن الله تعالى لا يقبل إلا من أجه؛ ومن أجه تولاه وأظهر عليه آثار محبته وكف عنه سطوة عدوه وإليس لعمه الله. فلذا ظهر ذلك عليه دل على القبول، وإن كان الأمر بخلافه فيوشك

(١) حديث يروى إلى أقواماً فيقولون يا محمد فاقول يا رب أصحابي فيقول إنك لا تدري ما أحدثوا بعدك فاقول بعداً وسحقاً، معزى عليه من حديث ابن مسعود وأبو هريرة دون قوله «يا محمد يا محمد»

(٢) حديث وإن الله وكل بقبره ﷺ ملكاً يبلغه سلام من سلم عليه من أمته أخرجه الترمذي وابن ماجه والحاكم من حديث ابن مسعود بإفظ «إن الله ملائكة سياحين في الأرض يخبرون عن أممي السلام»

(٣) حديث من صلى علي واحدة صلى الله عليه عشرين أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة وجعل الله بن عمرو.

أن يكون حظه من سفره: العناء والتعب نموذياه سبحانه وتعالى من ذلك.

تم كتاب: أسرار الحج. يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب. آداب تلاوة القرآن.

كتاب آداب تلاوة القرآن

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي أمتن على عباده بنبية المرسل ﷺ وكتابه المنزل ﴿الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد﴾ حتى اتسع على أهل الأفكار طريق الإعتبار بما فيه من القصص والأخبار. واتصح به سلوك المنهج القويم والصراط المستقيم بما فيه من الأحكام. وفرّق بين الحلال والحرام فهو الضياء والنور وبه النجاة من الغرور وفيه شفاء لما في الصدور. ومن خالفه من الجباية قصمه الله ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله. هو حلل الله الحين ونوره المين والعروة الوثقى والمتمصم الأوفى وهو المحيط بالقليل والكثير والصغير والكبير. لا تنقضي عجبته ولا تنتهي غرابته لا يحيط بفوائده عند أهل العلم تحديد ولا يحلّفه عند أهل التلاوة كثرة التردد هو الذي أرشد الأولين والأخريين ولما سمعه الجرن لم يلبثوا أن ولوا إلى قومهم منفردين ﴿فقالوا إنا سمعنا قرآناً عجيباً يعني إلى الرشد فأمتنا به وإن نشرك بربنا أحداً﴾ فكل من آمن به فقد وفق ومن قال به فقد صدق ومن تمسك به فقد هدى ومن عمل به فقد فاز وقال تعالى ﴿إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون﴾ ومن أسباب حفظه في القلوب والمصاحف استدامة تلاوته والمواظبة على دراسته مع القيام بأدائه وشروطه والمحافظة على ما فيه من الأعمال الباطنة والآداب الظاهرة. وذلك لا بد من بيانه وتفصيله وتكشاف مقاصده في أربعة أبواب: (الباب الأول) في فضل القرآن وأمله. (الباب الثاني) في آداب التلاوة في الظاهر. (الباب الثالث) في الأعمال الباطنة عند التلاوة. (الباب الرابع) في فهم القرآن وتفسيره بالرأي وغيره.

الباب الأول: في فضل القرآن وأمله وذم المفسرين في تلاوته

فضيلة القرآن

قال ﷺ «من قرأ القرآن ثم رأى أن أحداً أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظمه الله تعالى»^(١) وقال ﷺ «ما من شئع أفضل منزلة عند الله تعالى من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيره»^(٢) وقال ﷺ «لو كان القرآن في إهاب ما مسه النار»^(٣) وقال ﷺ «أفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن»^(٤) وقال ﷺ أيضاً «إن الله عز وجل قرأه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف علم فلما سمعت الملائكة القرآن قالت: طوبى لأمة ينزل عليهم هذا وطوبى لأجواف تحمل هذا وطوبى لآلئته تنطق بهذا»^(٥) وقال ﷺ «خيركم من تعلم القرآن وعلمه»^(٦) وقال ﷺ «يقول الله تبارك وتعالى من شغلته قراءة القرآن عن دعاتي ومسألتي أعطيت أفضل ثواب الشاكرين»^(٧) وقال ﷺ «ثلاثة يوم القيامة على كتيب من مسك أسود لا يبولهم فزع ولا ينالهم حساب حتى

كتاب آداب التلاوة

(١) حديث من قرأ القرآن ثم رأى أن أحداً أوتي أفضل مما أوتي فقد استصغر ما عظمه الله أخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف

(٢) حديث مما من شئع أعظم منزلة عند الله من القرآن لا نبي ولا ملك ولا غيره روى عبد الملك بن حبيب من رواية سعيد بن مسلم مرسل والطبراني من حديث ابن مسعود والقرآن شافع وشفعه وسلم من حديث أبي أمامة وأقرهوا القرآن فانه يحيي يوم القيامة شيعاً لأصحابه

(٣) حديث ولو كان القرآن في إهاب ما مسه النار أخرجه الطبراني وابن حبان في المصنف من حديث سهل بن سعد والأدهمي والطبراني من حديث عتبة بن عامر وفيه ابن قيمة ورواه ابن عدى والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث حصمة ابن مالك بنسناد صحيح

(٤) حديث وأفضل عبادة أمتي تلاوة القرآن أخرجه أبو نعيم في فضائل القرآن من حديث النعمان بن بشير وأسندهما صحيح

(٥) حديث وإن الله عز وجل قرأه ويس قبل أن يخلق الخلق بألف عام... الحديث أخرجه الدارمي من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٦) حديث وخيركم من تعلم القرآن وعلمه أخرجه البخاري من حديث عثمان بن عفان

(٧) حديث ويقول الله من شغلته قراءة القرآن عن دعاتي ومسألتي أعطيت ثواب الشاكرين أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد من شمله القرآن من ذكرى لو مسألتي أعطيت أفضل ما أعطى السابقين وقال حسن غريب ورواه ابن شاهين بإسناد المصنف

بفرغ ما بين الناس: رجل قرأ القرآن إشفاه وجهه الله عز وجل والخ لم به قوماً وهم به رضوان^(١) وقال ﷺ
«أهل القرآن أهل الله وخاصته»^(٢) وقال ﷺ «إن القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد فقليل يا رسول الله وما
جلأها؟ فقال: تلاوة القرآن وذكر الموت.»^(٣) وقال ﷺ «ه أشدُّ لُذناً لى قارىء القرآن من صاحب القينة
لى قيته»^(٤) «الآثار: قال أبو أمامة الباهلي: إقرأوا القرآن ولا تغفركم هذه المصاحف المعلقة فإن الله لا يعذب
قلباً هو وعاء للقرآن. وقال ابن مسعود: إذا أردتم العلم فائتروا القرآن فإن فيه علم الأولين والأخرين. وقال
أيضاً: إقرأوا القرآن فإنكم تؤجرون عليه بكل حرف من عشر حسنات أما لى لا أقول: الحرف ألم ولكن الألف
حرف واللام حرف والميم حرف. وقال أيضاً: لا يسأل أحدكم عن نفسه إلا القرآن فإن كان يحب القرآن
ويمحبه فهو يحب الله سبحانه ورسوله ﷺ وإن كان يبغض القرآن فهو يبغض الله سبحانه ورسوله ﷺ. وقال
عمرو بن العاص: كل آية فى القرآن درجة فى الجنة ومصباح فى بيوتكم وقال أيضاً: من قرأ القرآن فقد
أدرجت النبوة بين جنبيه إلا أنه لا يوحى إله. وقال أبو هريرة: إن البيت الذى يتلى فيه القرآن اتسع بأهله
وكثر خيرُه وحضرته الملائكة وخيرجت منه الشياطين، وإن البيت الذى لا يتلى فيه كتاب الله عز وجل؛ ضاق
بأهله وقل خيرُه وخيرجت منه الملائكة وحضرته الشياطين. وقال أحمد ابن حنبل: رأيت الله عز وجل فى المنام
فقلت: يا رب ما أفضل ما تقرب به المتقربون إليك؟ قال: بكلامي يا أحمد، قال قلت: يا رب بفهم أو بفهم
فهم؟ قال: بفهم وبغير فهم. وقال محمد بن كعب القرظى: إذا سمع الناس القرآن من الله عز وجل يوم
القيامة فكأنهم لم يسموه قط. وقال الفضيل بن عياض: ينبغى لحامل القرآن أن لا يكون له لى أحد حاجة
ولا لى الخلفاء فمن دهمه ينبغي أن تكون حوائج الخلق إله. وقال أيضاً لحامل القرآن حامل راية الإسلام
فلا ينبغي أن يلهو مع من يلهو ولا يسهو مع من يسهو ولا يلفو مع من يلفو تعظيماً لحق القرآن. وقال سفيان
الثوري: إذا قرأ الرجل القرآن قبل الملك بين عينيه. وقال عمرو بن ميمون: من تشر مصحفاً حين يصلى
الصبح فقرأ منه مائة آية رفع الله عز وجل له مثل عمل جميع أهل الدنيا. ويروى «أن خالد بن عتبة جاء لى
رسول الله ﷺ وقال إقرأ على القرآن فقرأ عليه ﴿إن الله يامر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى﴾ الآية فقال
له أحمد فأحمد فقال: «والله إن له خلابة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمورق وإن أعلاه شمر وما يقول هذا
بشر»^(٥) وقال الحسن والله ما دون القرآن من غنى ولا بملء من فاقة. وقال الفضيل: من قرأ خاتمة سورة
الحشر حين يصبح ثم مات من يومه ختم له بطابع الشهداء ومن قرأها حين يمسى ثم مات من ليله ختم له
بطابع الشهداء وقال القاسم بن عبد الرحمن: قلت لبعض السالك ما ههنا أحد نستأسى به فمد يده لى
المصحف ووضعه على حجره وقال: هذا. وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه: ثلاث يزدن فى الحفظ
ويدعين اليهم؛ السواك والصيام وقراءة القرآن.

فى ذم تلاوة الغافلين

قال أنس بن مالك: رب تال للقرآن والقرآن يلحنه: وقال ميسرة: الغرب هو القرآن فى جوف الفاجر
وقال أبو سليمان الداراني: الزبانية أسرع لى حلة القرآن الذين يعصون الله عز وجل منهم لى عبدة الأوثان

- (١) حديث متكاة يوم القيامة على كتب من مسك... الحديث تقدم فى الصلاة
- (٢) حديث وأهل القرآن أهل الله وخاصته أخرجه السنن فى الكبرى وابن ماجه والحاكم من حديث أنس بسند حسن.
- (٣) حديث وإن هذه القلوب تصدأ كما يصدأ الحديد قبل ما جلأها ما قال تلاوة القرآن وذكر الموت أخرجه البيهقي فى الشعب من حديث ابن
عمر بسند ضعيف
- (٤) حديث «ه أشدُّ لُذناً لى قارىء القرآن من صاحب القينة لى قيته» أخرجه ابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث فضالة بن
حييد.
- (٥) حديث وإن خالد بن عتبة جاء لى رسول الله ﷺ وقال قرأ على القرآن فقرأ عليه ﴿إن الله يامر بالعدل والإحسان وإيتاء ذى القربى﴾
فقال: أحمد فأحمد فقال: إن له الخلابة وإن عليه لطلاوة وإن أسفله لمورق وإن أعلاه شمر وما يقول هذا بشرة ذكره ابن عبد البر فى
الاستيعاب بشره إسناده روه البيهقي فى الشعب من حديث ابن جابر بسند جيد إلا أنه قال «والروليد بن المغيرة بدل وعاليد بن عتبة» وكذا
ذكره ابن إسحق فى السيرة بنحو

حين عصوا الله سبحانه بعد القرآن. وقال بعض العلماء: إذا قرأ ابن آدم القرآن ثم خلط ثم عاد فقرأ قيل له: مالك ولكلامي. وقال ابن الرماح: ندمت على استظهار القرآن لأنه بلغني أن أصحاب القرآن يسألون عما يسأل عنه الأنبياء يوم القيامة. وقال ابن مسعود، ينبغي لحامل القرآن أن يعرف بليله إذا الناس يتنامون وينهاره إذا الناس يفرطون ويحزنه إذا الناس يفرحون ويبكاه إذا الناس يضحكون ويصمته إذا الناس يخوضون ويخشعه إذا الناس يخجلون. وينبغي لحامل القرآن أن يكون مستكيناً ليلاً ولا ينبغي له أن يكون جافياً ولا عارياً ولا صابحاً ولا صخاباً ولا حديداً. وقال ﷺ: «أكثر منافقي هذه الأمة قرأوها»^(١) وقال ﷺ: «أقرأ القرآن ما هناك فإن لم ينهك فلست تقرأه»^(٢) وقال ﷺ: «ما آمن بالقرآن من استحل عمارته»^(٣) وقال بعض السلف: إن العبد ليفتح سورة فصلي عليه الملائكة حتى يفرغ منها، وإن العبد ليفتح سورة فتلعه حتى يفرغ منها، فليل له: وكيف ذلك؟ فقال: إذا أحل حلالها وحرم حرامها صلت عليه وإلا لسته. وقال بعض العلماء: إن العبد ليلتو القرآن فيلحن نفسه وهو لا يعلم يقول ﴿ألا لعنة الله على الظالمين﴾ وهو ظالم نفسه ﴿ألا لعنة الله على الكاذبين﴾ وهو منهم. وقال الحسن: إنكم لتختم قراءة القرآن مراحل وجعلتم الليل جلاً فأنتم تركبونه فتقطعون به مراحل، وإن من كان قلبكم راوٍ رسائل من ربه فكأنوا يتدبرونها بالليل ويغفلونها بالنهار. وقال ابن مسعود أنزل القرآن عليهم ليصلوا به فاتخذوا دراسته عملاً إن أحدهم ليقرأ القرآن من فاتحته إلى خاتمته ما يسقط منه حرفاً وقد أسقط العمل به. وفي حديث ابن عمر وحديث جندب رضي الله عنهما: لقد عشنا دهرًا طويلاً وأحسنا يؤي الإيمان قبل القرآن فتزل السورة على محمد ﷺ فيتعلم حلالها وحرامها وأمرها وزاجرها وما ينبغي أن يقف عنده منها. ثم لقد رأيت رجلاً يؤي أحدهم القرآن قبل الإيمان فيقرأ ما بين فاتحة الكتاب إلى خاتمته لا يدري ما أمره ولا زاجره ولا ما ينبغي أن يقف عنده منه يثره نثر الدقل^(٤) وقد ورد في التوراة: يا عبيدي أما تستحي مني يأتيك كتاب من بعض إخوانك وأنت في الطريق تمشي فتعدل عن الطريق وتقدم لأجله وتقرؤه وتشبهه حرفاً حرفاً حتى لا يفوتك شيء منه، وهذا كتابي أنزله إليك أنظر كم فصلت لك فيه من القول وكم كررت عليك فيه لتأمل طوله وعرضه ثم أنت معرض عنه أفكتت أهو عليك من بعض إخوانك؟ يا عبيدي يقعد إليك بعض إخوانك فقبل عليه بكل وجهك وتصني إلى حديثه بكل قلبك فإن تكنم متكلم أو شغل شغل عن حديثه أو مات إليه أن كف وما أنا ذا مقبل عليك وعدت لك وأنت معرض بقلبك مني أفجعلني أهو عنك من بعض إخوانك؟

الباب الثاني: في ظاهر آداب التلاوة وهي عشرة

(الأول) في حال القارئ: وهو أن يكون على الوضوء واقفاً على هيئة الأدب والسكون إما قائماً وإما جالساً. مستقبل القبلة مطرفاً رأسه غير متربع ولا متكئ ولا جالس على هيئة التكبر. ويكون جلوسه وحده كجلوسه بين يدي أستاذه. وأفضل الأحوال أن يقرأ في الصلاة قائماً وإن يكون في المسجد فذلك من أفضل الأعمال. فإن قرأ على غير وضوء وكان مضطجماً في الفراش فله أيضاً فضل ولكنه دون ذلك. قال الله تعالى: ﴿الذين يذكرون الله قياماً وقعوداً وعلى جنوبهم ويتكبرون في خلق السموات والأرض﴾ فأنى على الكل ولكن قدم القيام في الذكر ثم القعود ثم الذكر مضطجماً. قال علي رضي الله عنه من قرأ القرآن وهو قائم في الصلاة كان له بكل حرف مائة حسنة ومن قرأه وهو جالس في الصلاة فله بكل حرف خمسون حسنة. ومن قرأه في غير صلاة وهو على وضوء فخمس وعشرون حسنة. ومن قرأه على غير وضوء فعشر حسنتان. وما كان من القيام بالليل فهو أفضل لأنه أفرغ للقلب، قال أبو ذر الغفاري رضي الله عنه: إن كثرة السجود بالنهار وإن طول

(١) حديث وأكثر منافقي هذه الأمة قرأوها أخرجه أحمد بن حنبل وعبد الله بن عمرو وفيها ابن لهيعة

(٢) حديث وأقرأ القرآن ما هناك فإن لم ينهك فلست تقرأه أخرجه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو بسند ضعيف

(٣) حديث ما آمن بالقرآن من استحل عمارته أخرجه الترمذي من حديث صهيب وقال ليس إسناده بالقوي.

(٤) حديث ابن عمر وحديث جندب ولقد عشنا دهرًا وأحسنا يؤي الإيمان قبل القرآن... الحديث تقدمنا في العلم

القيام بالليل أفضل (الثاني) في مقدار القراءة: وللقراء عادات مختلفة في الإستكثار والإختصار فمنهم من يجتم القرآن في اليوم واللييلة مرة وبعضهم مرتين وانتهى بعضهم إلى ثلاث ومنهم من يجتم في الشهر مرة وأولى ما يرجع إليه في التقديرات قول رسول الله ﷺ: «من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم ينفقه»^(١) وذلك لأن الزيادة عليه تمنحه الترتيل. وقد قالت عائشة رضي الله عنها - لما سمعت رجلاً يجتر القرآن هذراً - «إن هذا ما قرأ القرآن ولا سكتة» وأمر النبي ﷺ عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن يجتم القرآن في كل سبع^(٢) وكذلك كان جماعة من الصحابة رضي الله عنهم يجتمعون القرآن في كل جمعة كعثمان وزيد بن ثابت وابن مسعود وأبي بن كعب رضي الله عنهم. ففي الحتم أربع درجات: الحتم في يوم وليلة وقد كرهه جماعة والحتم في كل شهر كل يوم جزء من ثلاثين جزءاً - ولكنه مبالغة في الإقتصار كما أن الأول مبالغة في الإستكثار - وبينها درجتان معتدلتان إحداها في الأسبوع مرة والثانية في الأسبوع مرتين تقريباً من الثلاث. والأحب أن يجتم ختمة بالليل وختمة بالنهار، ويجعل ختمة بالنهار يوم الإثنين في ركعتي الفجر أو بعدها، ويجعل ختمة بالليل ليلة الجمعة في ركعتي المغرب أو بعدها، ليستقبل أول النهار ويؤل الليل بختمة. فإن الملائكة عليهم السلام تعمل عليه إن كانت ختمة ليلاً حتى يصبح وإن كان نهاراً حتى يمسي فتشمل بركتها جميع الليل والنهار. والتفصيل في مقدار القراءة أنه إن كان من العابدين السالكين طريق العمل فلا ينبغي أن يقتصر عن ختمتين في الأسبوع. وإن كان من السالكين بأعمال القلب وضروب الفكر أو من المشتغلين بنشر العلم فلا بأس أن يقتصر في الأسبوع على مرة. وإن كان نافذ الفكر في معاني القرآن فقد يكفي في الشهر مرة لكثرة حاجته إلى كثرة التزديد والتأمل (الثالث) في وجه القسمة: أما من ختم في الأسبوع مرة فيقسم القرآن سبعة أجزاء حسب أحوال حزب الصحابة رضي الله عنهم القرآن أجزأاً^(٣) فروي أن عثمان رضي الله عنه كان يفتح ليلة الجمعة بالبقرة إلى المائدة، وليلة السبت بالأنعام إلى هود، وليلة الأحد بيوسف إلى مريم، وليلة الإثنين بطله إلى طسم، موسى وفرعون، وليلة الثلاثاء بالعنكبوت إلى ص، وليلة الأربعاء بتزليل إلى الرحمن، ويجتم ليلة الخميس. وابن مسعود كان يقسمه أقساماً لا على هذا الترتيب وقيل أحوال القرآن سبعة فلحزب الأول ثلاث سور ولحزب الثاني خمس سور ولحزب الثالث سبع سور والرابع تسع سور والخامس إحدى عشرة سورة والسادس ثلاث عشرة سورة والسابع المفصل من ق إلى آخره. فهكذا حزه الصحابة رضي الله عنهم وكانوا يقرؤونه كذلك. وفيه خبر عن رسول الله ﷺ وهذا قبل أن تعمل الأحاس والأعشار والأجزاء فما سوى هذا محدث (الرابع) في الكتابة: يستحب تحسين كتابة القرآن وتبتيه ولا بأس بالنقطة والعلامات بالحمرة وغيرها فإني تزوين وتبين وصّد عن الخطأ واللعن لمن يقرؤه. وقد كان الحسن وابن سيرين ينكرون الأحاس والعواشر والأجزاء. وروي عن الشعبي وإبراهيم كراهية النقطة بالحمرة وأخذ الأجرة على ذلك، وكانوا يقولون جرؤوا القرآن. والظنّ بهؤلاء أنهم كرهوا فتح هذا الباب خوفاً من أن يؤدي إلى إحداث زيادات وحسناً للباب وتشوقاً إلى حراسة القرآن عما يطرّق إليه تغييراً. وإذا ما يؤد إلى محذور واستقر أمر الأمة فيه على ما يحصل به مزيد معرفة فلا بأس به. ولا يمتنع من ذلك كونه محدثاً فكم من محدث حسن كما قيل في إقامة الجمعيات في التراويح إنها من محدثات عمر رضي الله عنه وأنها بدعة حسنة. إنما البدعة المسمومة ما يصادم السنة القدسية أو يكاد يفضي إلى تغييرها. وبعضهم كان يقول: اقرأ في المصنف المنقوطة ولا انقطه بنفسه وقال الأوزاعي عن يحيى بن أبي كثير: كان القرآن مجرداً في المصنف فأول ما أحدثوا فيه النقطة على الباء والتاء وقالوا لا بأس به فله نور له. ثم أحدثوا بعده نقطاً كثيراً عند منتهى الآية فقالوا:

الباب الثاني

(١) حديث من قرأ القرآن في أقل من ثلاث لم ينفقه أخرجه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمرو وصححه الترمذي

(٢) حديث وأمر رسول الله ﷺ عبد الله بن عمر أن يجتم القرآن في كل سبعين صفح عليه من حديث

(٣) حديث وغريب القرآن على سبعة أجزاء أخرجه ابن ماجه من حديث أنس بن حذيفة في حديث فيه هذراً على حزين من القرآن: قال أنس فسألت أصحاب رسول الله ﷺ كيف تجزئون القرآن؟ قالوا: ثلاث وخمس وسبع وتسع وأحدى عشرة وثلاث عشرة وحزب المفصل. وفي رواية للطبراني فسألتنا أصحاب رسول الله ﷺ كيف كان رسول الله ﷺ يجزي القرآن؟ فقالوا: كان يجزيه ثلاثاً. فذكره مرفوعاً وإسناده حسن.

لا بأس به يعرف به رأس الآية. ثم أحدثوا بعد ذلك الخواتم والفواتح. قال أبو بكر الهذلي سألت الحسن عن تنقيط المصاحف بالأحرف فقال: وما تنقيطها؟ قلت: يعربون الكلمة بالعربية قال: أما إعراب القرآن فلا بأس به وقال خالد الحذاء: دخلت على ابن سيرين فرأيت يقرأ في مصحف منقوط وقد كان يكره النقط. وقيل: إن الحجاج هو الذي أحدث ذلك وأحضر القراء حتى عدّوا كلمات القرآن وحروفه وسووا أجزائه وقسموه إلى ثلاثين جزءاً وإلى أقسام أخرى. (الخامس) الترتيل: هو المستحب في هيئة القرآن لانا ستين أن المقصود من القراءة التذكر والترتيل معين عليه. ولذلك نعتت أم سلمة رضي الله عنها قراءة رسول الله ﷺ فإذا هي تمت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً^(١) وقال ابن عباس رضي الله عنه: لأن أقرأ البقرة وآل عمران أولتها وأتدبرها أحب إلي من أن أقرأ القرآن كله هذومة. وقال أيضاً: لأن أقرأ إذا زلزلت والقارة أتدبرها أحب إلي من أن أقرأ البقرة وآل عمران تمديراً. وسئل مجاهد عن رجلين دخلا في الصلاة فكان قيامهما واحداً إلا أن أحدهما قرأ البقرة فقط والآخر القرآن كله فقال: هما في الأجر سواء. وأعلم أن الترتيل مستحب لا لمجرد التدبر فإن المعنى الذي لا يفهم معنى القرآن يستحب له في القراءة أيضاً الترتيل والثبوت لأن ذلك أقرب إلى التوفيق والإحترام وأشدّ تأثيراً في القلب من الهزيمة والإستعجال (السادس) البكاء: البكاء مستحب مع القراءة قال رسول الله ﷺ: «أتلوا القرآن وأبكوا فإن لم تبكوا فتيكأوا»^(٢) وقال ﷺ: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن»^(٣) وقال صالح المري: قرأت القرآن على رسول الله ﷺ في المنام فقال لي يا صالح هذه القراءة فأين البكاء؟ وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إذا قرأت سجدة سبحان؛ فلا تمجلوا بالسجدة حتى تبكوا فإن لم تبك عين أحدكم فليبك قلبه وإنما طريق تكلف البكاء أن يحضر قلبه الحزن فمن الحزن ينشأ البكاء قال ﷺ: «إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحزنوا»^(٤) ووجه إحضار الحزن أن يتأمل ما فيه من التهديد والوعيد والمواثيق والعهود. ثم يتأمل قصصه في أوامره وزواجره فيحزن لا عمالة ويكفي. فإن لم يحضره حزن وبكاء كما يحضر أرباب القلوب الصافية فليبك على فقد الحزن والبكاء فإن ذلك أعظم المصائب. (السابع) أن يراعي حق الآيات: فإذا مر بآية سجدة سجد، وكذلك إذا سمع من غيره سجدة سجد إذا سجد التالي، ولا يسجد إلا إذا كان على طهارة. وفي القرآن أربع عشرة سجدة. وفي الحج سجدتان وليس في ص سجدة وأقله أن يسجد بوصع جهته على الأرض وأكمّله أن يكبر فيسجد ويدعو في سجوده بما يليق بالآية التي قرأها مثل أن يقرأ قوله تعالى: ﴿خروا سجداً وسبحوا بحمد ربهم وهم لا يستكبرون﴾ فيقول: «اللهم اجعلني من الساجدين لوجهك المسبحين بحمذك وأعوذ بك أن أكون من المستكبرين عن أمرك أو على أوليائك» وإذا قرأ قوله تعالى: ﴿ويعززون للأذقان يكونون يزيدهم خشوعاً﴾ فيقول: «اللهم اجعلني من الباكين إليك الخاشعين لك، وكذلك كل سجدة، ويشترط في هذه السجدة شروط الصلاة من ستر العورة واستقبال القبلة وطهارة الثوب والبدن من الحدث والحلث. ومن لم يكن على طهارة عند السماع فإذا تطهر يسجد، وقد قيل في كمالها أن يكبر رافعاً يديه لتحريمه ثم يكبر للهوى للسجود ثم يكبر للإرتفاع ثم يسلم. وزاد زائدون التشهد ولا أصل لهذا إلا القياس على سجود الصلاة وهو بعيد فإنه ورد الأمر في السجود فليتبّع فيه الأمر وتكبيره المحوى أقرب للبداية وما عدا ذلك فقيه بعد. ثم المأمور بنيه أن يسجد عند سجود الإمام ولا يسجد لثلاثة نفسه إذا كان مأموماً (الثامن) أن يقول في مبتدأ قراءته: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم: ﴿رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون﴾ وليقرأ: قل أعوذ برب الناس وسورة الحمد لله وليقل عند فراغه من القراءة: صدق الله تعالى وبلغ رسول الله ﷺ اللهم افتحن به وبارك لنا فيه الحمد لله رب العالمين وأستغفر الله الخي القيوم. وفي أثناء القراءة إذا مر بآية تسيح سيح وكبر، وإذا مر بآية دهاء واستغفار دعا واستغفر، وإن مر

(١) حديث دئمت أم سلمة قراءة النبي ﷺ فإذا هي تمت قراءة مفسرة حرفاً حرفاً أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وقال حسن صحيح

(٢) حديث «أتلوا القرآن وأبكوا فإن لم تبكوا فتيكأوا» أخرجه ابن ماجة من حديث سعد ابن أبي وقاص يستند جيد

(٣) حديث «ليس منا من لم يتغن بالقرآن» أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة

(٤) حديث «إن القرآن نزل بحزن فإذا قرأتموه فتحزنوا» أخرجه أبو يعلى وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن عمر بسند ضعيف.

بمجرؤ سأل وإن مَرَّ بخوف استعاذ. يفعل ذلك بلسانه أو بقلبه فيقول: سبحان الله نعوذ بالله اللهم ارزقنا اللهم ارحمنا. قال حذيفة: صليت مع رسول الله صل الله تعالى عليه وعلى آله وسلم فابتدأ سورة البقرة فكان لا يمر بآية رحمة إلا سأل ولا بآية عذاب إلا استعاذ ولا بآية تنزيه إلا سبح^(١)، فإذا فرغ قال ما كان يقول صلوات الله وسلامه عند ختم القرآن: «اللهم ارحمني بالقرآن واجعله لي إماماً ونوراً وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمي منه ما جهلت وارزقني تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لي حجة يا رب العالمين»^(٢) (التاسع) في الجهر بالقراءة: ولا شك في أنه لا بد أن يجهر به إلى حد يسمع نفسه إذ القراءة عبارة عن تقطيع الصوت بالحروف ولا بد من صوت فاقله ما يسمع نفسه فإن لم يسمع نفسه لم تصح صلاته. فلما الجهر بحيث يسمع غيره فهو محبوب على وجه ومكروه على وجه آخر. ويدل على استحباب الإسرار ما روي أنه ﷺ قال: «فضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية» وفي لفظ آخر: «الجهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر به كالسر بالصدقة»^(٣) وفي الخبر العام: «يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفاً»^(٤) وكذلك قوله ﷺ: «خير الرزق ما يكتفي به غير الذكر الخفي»^(٥) وفي الخبر «لا يجهر بعضهم على بعض في القراءة بين المغرب والمشاء»^(٦) وسمع سعيد بن المسيب ذات ليلة في مسجد رسول الله ﷺ عمر بن عبد العزيز يجهر بالقراءة في صلاته وكان حسن الصوت فقال لغلامه: «إنه ذهب إلى هذا المصلي فمره أن يخف من صوته، فقال الغلام: إن المسجد ليس لنا وللرجل فيه نصب، فرفع سعيد صوته وقال: يا أبا المصلي إن كنت تريد الله عز وجل بصلائك فانفض صوتك وإن كنت تريد الناس فلهم أن يفتوا عنك من الله شيئاً، فسكت عمر بن عبد العزيز وخفف ركعته فلما سلم أخذ نعليه وانصرف وهو يومئذ أمير المدينة. ويدل على استحباب الجهر ما روي أن النبي ﷺ سمع جماعة من أصحابه يجهرون في صلاة الليل فأنصوب ذلك»^(٧) وقد قال ﷺ: «إذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بالقراءة فإن الملائكة وعمار الدار يستمعون قراءته ويصلون بصلاته»^(٨) وروى ﷺ بثلاثة من أصحابه رضي الله عنهم مختلفي الأحوال فمر على أبي بكر رضي الله عنه وهو يخافت فسأله عن ذلك فقال: «إن الذي أتانيه هو يسمعي. وروى عن عمر رضي الله عنه وهو يجهر فسأله عن ذلك فقال: أوقظ الوسمان وأزجر الشيطان. وروى عن بلال وهو يقرأ آياً من هذه السورة وآياً من هذه السورة فسأله عن ذلك فقال انحطط الطيب بالطيب. فقال ﷺ: كلكم قد أحسن وأصاب»^(٩). فالوجه في الجمع بين هذه الأحاديث أن الإسرار أبعد عن الرواء والتصنع فهو أفضل في حق من يخاف ذلك على نفسه فإن لم يخف ولم يكن في الجهر ما يشوش الوقت على مهل أكثر فالجهر أفضل لأن العمل فيه أكثر، ولأن فائدته أيضاً تتعلق بغيره فالحقير المتدلي أفضل من اللازم، ولأنه يوقظ قلب القاري ويجمع همه إلى الفكر فيه ويصرف

- (١) حديث حذيفة وكان لا يمر بآية عذاب إلا تمرد ولا بآية رحمة إلا سأل ولا بآية تنزيه إلا سبح أعرجه مسلم مع اختلاف لفظ
- (٢) حديث وكان رسول الله ﷺ يقول عند ختم القرآن اللهم ارحمني بالقرآن واجعله لي إماماً وهدى ورحمة اللهم ذكرني منه ما نسيت وعلمي منه ما جهلت وارزقني تلاوته آناء الليل وأطراف النهار واجعله لي حجة يا رب العالمين؛ وروى أبو منصور اللطفي عن الحسين الأرجاني في فضائل القرآن وأبو بكر بن الصديق في التمثال كلاماً من طريق أبي ذر الغفري من رواية داود بن قيس مصطفاً
- (٣) حديث يفضل قراءة السر على قراءة العلانية كفضل صدقة السر على صدقة العلانية قال في لفظ آخر «الجاهر بالقرآن كالجاهر بالصدقة والمسر بالقرآن كالسر بالصدقة» أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه من حديث حذيفة بن عمار باللفظ الثاني
- (٤) حديث يفضل عمل السر على عمل العلانية سبعين ضعفاً أخرجه البيهقي في الشعب من حديث حذيفة
- (٥) حديث وخير الرزق ما يكتفي به غير الذكر الخفي، أخرجه أحمد وابن حبان من حديث سعد بن أبي وقاص
- (٦) حديث لا يجهر بعضهم على بعض في القراءة بين المغرب والمشاء وروى أبو داود من حديث البيهقي دون قوله «بين المغرب والمشاء» والبيهقي في الشعب من حديث علي بن ربيعة المشاء ويصمعا وفيه الحطوث الأور وهو ضعيف
- (٧) حديث «أنه سمع جماعة من الصحابة يجهرون في صلاة الليل فأنصوب ذلك» في الصحيحين من حديث عائشة «أن رجلاً قائم من الليل قرأ أربع مرات بالقرآن فقال رسول الله ﷺ رحم الله فلاناً... الحديث» ومن حديث أبي موسى قال «قال رسول الله ﷺ لو رأيتي وأنا أسبح فرائذك البقرة... الحديث» ومن حديث أيضاً «إذا أعرف أصوات وفقة الأتشرين بالقرآن حين يفتلون بالليل وأعرف منازلك من أصواتهم بالقرآن... الحديث»
- (٨) حديث «إذا قام أحدكم من الليل يصلي فليجهر بقرآته» وعمر الدار يستمعون إلى قرآته ويصلون بصلاته» وروى بنحوه زيادة
- (٩) فيه أبو بكر البرزاني ونصر القنصبي في الروايات وأبو شعاع من حديث مائة في جليل وهو حديث مكرر متقطع.
- (٩) حديث «مروءه» بأبي بكر وهو يخافت ويصر وهو يجهر ويبلال وهو يقرأ من هذه السورة ومن هذه السورة... الحديث تقدم في الصلاة

إليه سمعه، ولأنه يطرد النوم في رفع الصوت ولأنه يزيد في نشاطه للقراءة ويقلل من كسله، ولأنه يرجو بجهده تيقظ ناظم فيكون هو سبب إحيائه، ولأنه قد يراه بطال غافل فينشط بسبب نشاطه ويستأنق إلى الخدمة فتق حضره شيء من هذه النيات فالجهر أفضل. وإن اجتمعت هذه النيات تضاعف الأجر ويكثره النيات تزكو أعمال الأبرار وتتضاعف أجورهم فإن كان في العمل الواحد عشر نيات كان فيه عشر أجور. ولهذا نقول قراءة القرآن في المصاحف أفضل إذ يزيد في العمل النظر وتأمل المصحف وحمله فيزيد الأجر بسببه. وقد قيل الحتمة في المصحف بسبع لأن النظر في المصحف أيضاً عبادة. وخرق عثمان رضي الله عنه مصحفين لكثرة قراءته منها فكان كثير من الصحابة يقرؤون في المصاحف ويكرهون أن يخرج يوم ولم ينظروا في المصحف. ودخل بعض فقهاء مصر على الشافعي رضي الله عنه في السحر وبين يديه مصحف فقال له الشافعي: شغلكم الفكر عن القرآن إني لأصلي العتمة وأضع المصحف بين يدي فما أطبقه حتى أصبح (الماشر) تحمين القراءة وترتبها بترديد الصوت من غير تعطيل مفرط يغير النظم فذلك سنة قال ﷺ: «زينوا القرآن بأصواتكم»^(١) وقال عليه السلام: وما أذن الله لشيء إلا أنه حسن الصوت بالقرآن^(٢) وقال ﷺ: «ليس منا من لم يتغن بالقرآن» فقيل أراد به الإستغناء وقيل أراد به الترميم وترديد الألحان به وهو أقرب عند أهل اللغة. وروي «أن رسول الله ﷺ كان ليلة ينتظر عائشة رضي الله عنها فأبطلت عليه فقال ﷺ: ما حبسك قالت: يا رسول الله كنت أستمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتاً منه، فقام ﷺ حتى استمع إليه طويلاً ثم رجع فقال ﷺ: هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثله»^(٣) واستمع ﷺ أيضاً ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فوقوا طويلاً ثم قال ﷺ: «من أراد أن يقرأ القرآن غصاً طرياً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد»^(٤) وقال ﷺ لابن مسعود: «اقرأ عليّ فقال يا رسول الله أفرج عليك وعليك أنزل فقال ﷺ: «إني أحب أن أسمع من غيري فكان يقرأ وعينا رسول الله ﷺ تفيض»^(٥) واستمع ﷺ إلى قراءة أبي موسى فقال: «لقد أوتي هذا من مزامير آل داود» فبلغ ذلك أبا موسى فقال: يا رسول الله لو علمت أنك تسمع لحبرته لك تخبير»^(٦) ورأى هشام القاريء رسول الله ﷺ في المنام قال: فقال لي أنت الهيثم الذي تزين القرآن بصوتك قلت نعم قال جزاك الله خيراً. وفي الخبر: كان أصحاب رسول الله ﷺ إذا اجتمعوا أمروا أحدهم أن يقرأ سورة من القرآن وقد كان عمر يقول لأبي موسى رضي الله عنهما: ذكرنا ربنا فيقرأ عنده حتى يكاد وقت الصلاة أن يتوسط فيقال يا أمير المؤمنين الصلاة الصلاة فيقول: أو لسننا في صلاة؟ إشارة إلى قوله عز وجل: ﴿ولذكر الله أكبر﴾ وقال ﷺ: «من استمع إلى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نوراً يوم القيامة»^(٧) وفي الخبر: كتب له عشر حسنات. ومهما عظم أجر الإستماع وكان التالي هو السبب فيه كان شريكاً في الأجر إلا أن يكون قصد الرياء والتصنع.

- (١) حديث «زينوا القرآن بأصواتكم» أخرجه أبو داود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث البراء بن عازب
(٢) حديث «ما أذن الله لشيء إلا أنه حسن الصوت بالقرآن» متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ «وما أذن الله لشيء» ما أذن لشيء يتغن بالقرآن زاد مسلم وأبو حنيفة في حديثه وفي رواية له «وكانت لني يتغن بالقرآن»
(٣) حديث «كان ينتظر عائشة فأبطلت عليه فقال ما حبسك قالت يا رسول الله كنت أسمع قراءة رجل ما سمعت أحسن صوتاً منه فقام ﷺ حتى استمع إليه طويلاً ثم رجع فقال هذا سالم مولى أبي حذيفة الحمد لله الذي جعل في أمي مثله» أخرجه أبو داود من حديث عائشة ورجال إسناده ثقات
(٤) حديث «استمع ذات ليلة إلى عبد الله بن مسعود ومعه أبو بكر وعمر فوقوا طويلاً ثم قال من أراد أن يقرأ القرآن غصاً طرياً كما أنزل فليقرأه على قراءة ابن أم عبد» أخرجه أحمد والنسائي في الكبرى من حديث عمر والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود «أن أبا بكر وعمر يقرأه أن رسول الله ﷺ قال من أحب أن يقرأ القرآن... الحديث قال الترمذي حسن صحيح
(٥) حديث «أنه قال لابن مسعود: اقرأ فقال يا رسول الله اقرأوا عليك أنزل فقال إني أحب أن أسمع من غيري... الحديث» متفق عليه من حديث أبي مسعود
(٦) حديث «استمع إلى قراءة أبي موسى فقال لقد أوتي هذا من مزامير آل داود» متفق عليه من حديث أبي موسى
(٧) حديث «من استمع إلى آية من كتاب الله عز وجل كانت له نوراً يوم القيامة» وفي الخبر: كتب له عشر حسنات أخرجه أحمد من حديث أبي هريرة ومن استمع إلى آية من كتاب الله كتب له حسنة مضاعفة ومن تلاها كانت له نوراً يوم القيامة وفيه ضبط وانقطاع.

الباب الثالث: في أعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة

فهم أصل الكلام. ثم التعظيم. ثم حضور القلب. ثم التدبر. ثم التفهم. ثم التخلل عن موانع الفهم. ثم التخصيص. ثم التأثر. ثم الترتي. ثم التبري. (فالأول) فهم عظمة الكلام وعلوه وفضل الله سبحانه وتعالى ولفظه بخلفه في نزوله عن عرش جلاله إلى درجة إفهام خلقه. فليظن كيف لطف بخلفه في إيصال معاني كلامه الذي هو صفة قديمة قائمة بلماته إلى إفهام خلقه؟ وكيف تجلّت لهم تلك الصفة في طي حروف وأصوات هي صفات البشر إذ يمجّز البشر عن الوصول إلى فهم صفات الله عزّ وجلّ إلا بوسيلة صفات نفسه. ولولا استتار كنهه جلالته بكسوة الحروف لما ثبت لسماع الكلام عرش ولا ثرى وتلاشى ما بينهما من عظمة سلطانه وسبحات نوره. ولولا تثبيت الله عزّ وجلّ لموسى عليه السلام لما أطلق لسماع كلامه كما لم يطلق الجليل مبادئ تجلّيه حيث صار دكاً. ولا يمكن تفهيم عظمة الكلام إلا بأمثلة على حدّ فهم الخلق. ولهذا عبر بعض المارفين عنه فقال: إن كل حرف من كلام الله عزّ وجلّ في اللوح المحفوظ أعظم من جبل قاف وإن الملائكة عليهم السلام لو اجتمعت على الحرف الواحد أن يقلّوه ما أطاقوه حتى يأتى إسرافيل عليه السلام وهو ملك اللوح فيرفعه فيقلّه ياذن الله عزّ وجلّ ورحمته لا بقوّته وطاقته ولكن الله عزّ وجلّ طوّقه ذلك واستعمله به، ولقد تألّق بعض الحكماء في التعبير عن وجه اللطف في إيصال معاني الكلام مع علوّ درجته إلى فهم الإنسان وتثبيت مع قصور رتبته وضرب له مثلاً لم يقصر فيه؛ وذلك أنه دعا بعض الملوك حكيم إلى شربة الأنياب عليهم السلام فسأله الملك عن أمور فأجاب بما لا يحتمله فهمه؛ فقال الملك: أرايت ما تأتى به الأنياب إذا ادعت أنه ليس بكلام الناس وأنه كلام الله عزّ وجلّ فكيف يطيق الناس حمله؟ فقال الحكيم: إنا راينا الناس لما أرادوا أن يفهموا بعض الدواب والطير ما يريدون من تقديمها وتأخيرها وإقبالها وإدبارها ورأوا الدواب يقصر تمييزها عن فهم كلامهم الصادر عن أنوار عقولهم مع حسنه وتزيينه وبديع نظمها، فنزلوا إلى درجة تمييز البهائم وأوصلوا مقاصدهم إلى بواطن البهائم بأصوات يضعونها لآفة بهم من الثغر والصغير والأصوات القريبة من أصواتها لكي يطبقوا حلها. وكذلك الناس يمجّزون عن حل كلام الله عزّ وجلّ بكنهه وكمال صفاته. فصاروا بما تراجعوا بينهم من الأصوات التي سمعوا بها الحكمة كصوت الثغر والصغير الذي سمعت به الدواب من الناس. ولم يمنع ذلك من معاني الحكمة المخبوءة في تلك الصفات من أن أشرف الكلام أي الأصوات لشرفها وعظم لتعظيمها، فكان الصوت للحكمة جسداً ومسكناً والحكمة للصوت نفساً وروحاً. فكما أن أجساد البشر تكرم وتزخرف لكان الروح كذلك أصوات الكلام تشرف للحكمة التي فيها. والكلام على المنزلة رفيع الدرجة قاهر السلطان نافذ الحكم في الحق والباطل. وهو القاضي العدل والشاهد المرتضى بأمر وينهى. ولا طاقة للباطل أن يقوم قدام كلام الحكمة كما لا يستطيع الظل أن يقوم قدام شعاع الشمس ولا طاقة للبشر أن ينفذوا غور الحكمة كما لا طاقة لهم أن ينفذوا بأبصارهم ضوء عين الشمس، ولكنهم ينالون من ضوء عين الشمس ما تحيا به أبصارهم ويستدلون به على حوائجهم فقط. فالكلام كالملك المحجوب الغائب وجهه النافذ أمره وكالشمس العزيزة النفيسة وشراب الحياة الذي من شرب منه لم يمّت ودواء الأسقام الذي من سقي منه لم يسقم. فهذا الذي ذكره الحكيم نبذة من تفهيم معنى الكلام والزيادة عليه لا تليق بعلم المعاملة فينبغي أن يقتصر عليه. (الثاني) التعظيم للمتكلم: فالقاري عند البداية بتلاوة القرآن فينبغي أن يمحضر في قلبه عظمة المتكلم ويعلم أن ما يقرؤه ليس من كلام البشر وإن في تلاوة كلام الله عزّ وجلّ غاية الخطر فإنه تعالى قال: ﴿لَا يَسْهَى إِلَّا الْمَطْهُرُونَ﴾ وكما أن ظاهر جلد المصحف وورقه محروس عن ظاهر بشرة اللامس إلا إذا كان متطهراً، فباطن معناه أيضاً يحكم عزه وجلاله محجوب عن باطن القلب إلا إذا كان متطهراً عن كل رجس ومستترأ بنور التعظيم والتوقير. وكما لا يصلح لمس جلد المصحف كل يد فلا يصلح لتلاوة حروفه كل لسان ولا ليل معانيه كل قلب. ولعل هذا التعظيم كان عكرمة بن أبي جهل إذا نشر المصحف غشي عليه ويقول: هو كلام ربي هو كلام ربي؟ فتعظيم الكلام تعظيم المتكلم ولن تحضره عظمة المتكلم ما لم يتفكر في صفاته

وجلاله وأعفاله. فإذا حضر بياله العرش والكوسى والسماوات والأرض وما بينهما من الجن والإنس والدواب والأشجار، وعلم أن الخالق لجميعها والقادر عليها والرازق لها واحد، وأن الكل في قبضة قدرته مترددون بين فضله ورحمته وبين نعمته وسلطته إن أنعم فيفضله وإن عاقب فيعذله، وأنه الذي يقول هؤلاء إلى الجنة ولا أبالي وهؤلاء إلى النار ولا أبالي وهذا غاية العظمة والتعالي. فبالفكر في أمثال هذا يحضر تعظيم التكلم ثم تعظيم الكلام (الثالث) حضور القلب وترك حديث النفس: قيل في تفسير (يا يحيى خذ الكتاب بقوة) أي يجد واجتهاد وأخذ بالجد أن يكون متجهداً له عند قراءته متصرف الأهمية إليه عن غيره، وقيل لبعضهم: إذا قرأت القرآن تحدث نفسك بشيء؟ فقال أو شيء أحب إلي من القرآن حتى أحدثت به نفسي! وكان بعض السلف إذا قرأ آية لم يكن قلبه فيها أعلاها ثانية وهذه الصفة تولد عما قبلها من التعظيم فإن المظم للكلام الذي يتلوه يستبشر به ويستأنس ولا يغفل عنه. ففي القرآن ما يستأنس به القلب إن كان التالي أملاً له فكيف يطلب الأنس بالفكر في غيره وهو في متزه ومتفرج والذي يتفرج في المتزهات لا يفكر في غيرها؟ فقد قيل إن في القرآن ميادين وستين ومقاصير وعرائس وديابيح ورياضاً وخانات فالملحات ميادين القرآن والراءات بساتين القرآن والمجاهات مقاصيره والمسبحات عرائس القرآن والحاميات دبابيح القرآن والمفصل رياضه والخانات ما سوى ذلك فإذا دخل القارئ الميادين وقطف من البساتين ودخل المقاصير وشهد العرائس وليس الديابيح وتنزه في الرياض وسكن غرف الخانات استغرقه ذلك وشغله عما سواه فلم يعزب قلبه ولم يتفرق فكره. (الرابع) التدبر: وهو وراء حضور القلب فإنه قد لا يتفكر في غير القرآن ولكنه يقتصر على سماع القرآن من نفسه وهو لا يتدبره. والمقصود من القراءة التدبر. ولذلك سُنَّ فيه الترتيل لأن الترتيل في الظاهر ليمتكن من التدبر بالباطن. قال علي رضي الله عنه: لا خير في عبادة لا فقه فيها ولا في قراءة لا تدبر فيها. وإذا لم يتمكن من التدبر إلا بتريد فليردد إلا أن يكون خلف إمام. فإنه لو بقي في تدبر آية وقد اشتغل الإمام بآية أخرى كان مسياً مثل من يشتغل بالتعجب من كلمة واحدة عن إنتاجه عن فهم بقية كلامه. وكذلك إن كان في تسبيح الركوع وهو متفكر في آية قرأها إمامه فهذا وسواس. فقد روي عن عامر بن عبد قيس أنه قال: الوسواس يعتريني في الصلاة، فقلت: في أمر الدنيا؟ فقال: لأن تختلف في الأسته أحب إلي من ذلك، ولكن يشتغل قلبي بموقفي بين يدي ربي عز وجل. وإني كيف أنصرف، فعذ ذلك وسواها وهو كذلك فإنه يشغله عن فهم ما هو فيه والشيطان لا يقدر على مثله إلا بأن يشغله بهم ديني ولكن يمنه به عن الأفضل. ولما ذكر ذلك للحسن قال إن كنتم صادقين عنه فما اصطنع الله ذلك عندنا. ويرى: وأنه ﷺ قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة^(١) وإنما ردها ﷺ لتدبره في معانيها. وعن أبي ذر قال: وقام رسول الله ﷺ بنا ليلة فقام بآية يرددها وهي: ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم﴾^(٢) الآية. وقام نعيم الداري ليلة بهذه الآية: ﴿أم حسب الذين اجترحوا السيئات﴾ الآية. وقام سعيد بن جبيرة ليلة يردد هذه الآية: ﴿وامتازوا اليوم أيها المجرمون﴾ وقال بعضهم: إني لأفتح السورة فيوقفي بعض ما أشهد فيها عن الفراغ منها حتى يطلع الفجر. وكان بعضهم يقول: آية لا أفهمها ولا يكون قلبي فيها لا أعذلها ثواباً، وحكى عن أبي سليمان الداراني أنه قال: إني لأتلا الآية فأتقيم فيها أربع ليال أو خمس ليال ولولا أني أطلع الفكرة فيها ما جاوزتها إلى غيرها. وعن بعض السلف أنه بقي في سورة هود ستة أشهر يكررها ولا يفرغ من التدبر فيها. وقال بعض العارفين: لي في كل جمعة ختمة وفي كل شهر ختمة وفي كل سنة ختمة ولي ختمة منذ ثلاثين سنة ما فرغت منها بعد. وذلك بحسب درجات تدبره وتفتيشه. وكان هذا أيضاً يقول: أقمت نفسي مقام الأجرأ فأنأ عمل مياومة ومجاعة ومشاهدة وساناة. (الخامس) التهنيم: وهو أن يستوضح من كل آية ما يليق بها إذ القرآن يشتمل على ذكر صفات الله عز وجل. وذكر أفعاله. وذكر أحوال الأنبياء عليهم السلام. وذكر أحوال المكذبين لهم وأنهم كيف

الباب الثالث

(١) حدث أنه قرأ بسم الله الرحمن الرحيم فرددها عشرين مرة ورواه أبو ذر الحمرى في مصحبه من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٢) حديث أبي ذر وقام رسول الله ﷺ بنا ليلة بآية يرددها وهي: ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم﴾ أخرجه قتالي وأر ماجه بسند صحيح.

أهلكوا، وذكر أوامره وزواجره، وذكر الجنة والنار.

أما صفات الله عز وجل فذكره تعالى ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾ وكقوله تعالى ﴿الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر﴾ فليتأمل معاني هذه الأسماء والصفات لينكشف له أسرارها فتحتها معان مدفونة لا تنكشف إلا للموقنين: وإليه أشار علي رضي الله عنه بقوله ما أسر إلى رسول الله ﷺ شيئاً كنتم عن الناس إلا أن يؤتي الله عز وجل عبداً فيها في كتابه فليكن حريصاً على طلب ذلك الفهم^(١) وقال ابن مسعود رضي الله عنه: من أراد علم الأولين والآخرين فليقرء القرآن. وأعظم علوم القرآن تحت أسماء الله عز وجل وصفاته إذ لم يدرك أكثر الخلق منها إلا أموراً لا تفتق بإفهامهم ولم يمشروا على أخوارها.

وأما أفعاله تعالى فذكره خلق السموات والأرض وغيرها. فليفهم التالي منها صفات الله عز وجل وجلاله إذ الفعل يدل على الفاعل فتدل عظمته على عظمته. فينبغي أن يشهد في الفعل الفاعل دون الفعل، فمن عرف الحق رآه في كل شيء إذ كل شيء فهو منه وإليه وبه وله فهو الكل على التحقيق. ومن لا يراه في كل ما يراه فكأنه ما عرفه. ومن عرفه عرف أن كل شيء ما خلا الله باطل وأن كل شيء هالك إلا وجهه؛ لأنه سيظل في ثاني الحال، بل هو الآن باطل إن اعتبر ذاته من حيث هو إلا أن يعتبر وجوده من حيث إنه موجود بالله عز وجل وبقدرته فيكون له بطريق التبعية ثبت ويطريق الاستقلال بطلان محض وهذا مبدأ من مبادئ علم المكاشفة: ولهذا ينبغي إذا قرأ التالي قوله عز وجل: ﴿أفرأيت ما تمحرون - أفرأيت ما تمنون - أفرأيت الماء الذي تشربون - أفرأيت النار التي تورون﴾ فلا يقصر نظره على الماء والنار والحرق والمنى بل يتأمل في المنى وهو نقطة متشابهة الأجزاء ثم ينظر في كيفية انقسامها إلى اللحم والعظم والورق والعصب وكيفية تشكل أعضائها بالأشكال المختلفة من الرأس واليد والرجل والكبد والقلب وغيرها ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات الشريفة من السمع والبصر والعقل وغيرها ثم إلى ما ظهر فيها من الصفات المذمومة من الغضب والشهوة والكبر والجهل والتكذيب والمجادلة كما قال تعالى: ﴿أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نقطة فإذا هو خصيم مبين﴾ فيتأمل هذه المعاني ليترقى منها إلى عجب المعاني وهو الصفة التي منها صدرت هذه الأعاجيب فلا يزال ينظر إلى الصنعة فيرى الصانع.

وأما أحوال الأنبياء عليهم السلام: فلذا سمع منها أنهم كيف كذبوا وضربوا وقتل بعضهم. فليفهم منه صفة الاستغناء لله عز وجل عن الرسل والمرسل إليهم وأنه لو أهلك جميعهم لم يؤثر في ملكه شيئاً. وإذا سمع نصرتهم في آخر الأمر فليفهم قدرة الله عز وجل وإرادته لنصرة الحق.

وأما أحوال المكذبين؛ كعاد وتمود وما جرى عليهم فليكن فهمه منه استشعار الخوف من سطوته ونقمته وليكن حظه منه الإعتبار في نفسه وأنه إن غفل وأساء الأدب واغتر بما أهمل فربما تدركه النقمة وتنفذ فيه القضية: وكذلك إذا سمع وصف الجنة والنار وسائر ما في القرآن فلا يمكن استقصاء ما يفهم منه لأن ذلك لا نهاية له وإنما لكل عبد بقدر رزقه، فلا رطب ولا يابس إلا في كتاب مبين: ﴿قل لو كان البحر مدداً لكلمات ربى لنفذ البحر قبل أن تنفذ كلمات ربي ولو جشأ مثله مدداً﴾ ولذلك قال علي رضي الله عنه: لو شئت لأقورت سبعين بغيراً من تفسير فاتحة الكتاب. فالغرض ما ذكرناه التنبيه على طريق التفهيم لينفتح باب فهم الاستقصاء فلا مطمع فيه. ومن لم يكن له فهم ما في القرآن ولو في أدنى الدرجات دخل في قوله تعالى: ﴿م ومنهم من يستمع إليك حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع

(١) حديث على ما أسر إلى رسول الله ﷺ شيئاً كنتم عن الناس إلا أن يؤتي الله عز وجل عبداً فيها في كتابه أنجزه النسائي من رواية أبي جعفر قال «سأنا علياً فلما هل عندكم من رسول الله ﷺ شيء سوى القرآن؟ فقال: لا والذي فلق الحبة وبرأ النسمة إلا أن يعطي الله عبداً فيها في كتابه الحديث وهو عند البخاري بلفظ «هل عندكم من رسول الله ﷺ ما ليس في القرآن» وفي رواية «هل مرة ما ليس عند الناس» رواه داود والنسائي «فلما هل عندك رسول الله ﷺ شيئاً ثم يعهد إلى الناس؟ قال: لا إلا ما في كتابي هذا.. الحديث» ولم يذكر «فهم في القرآن».

الله على قلوبهم ﴿ والطابع هي الموانع التي مستدكرها في موانع الفهم. وقد قيل: لا يكون المرید مريداً حتى يجد في القرآن كل ما يريد ويعرف منه التصان من المزيد ويستغنى بالمولي عن المعيد (السادس) التخلي عن موانع الفهم فإن أكثر الناس متموا عن فهم معاني القرآن لأسباب وحجب أسدلسا الشيطان على قلوبهم فعميت عليهم عجائب أسرار القرآن قال ﷺ: «ولولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت» (١) ومعاني القرآن من جملة الملكوت وكل ما غاب عن الحواس ولم يدرك إلا بنور البصيرة فهو من الملكوت. وحجب الفهم أربعة: أولاً: أن يكون الهم متصرفاً إلى تحقيق الحروف بإخراجها من غارجه، وهذا يتولى حفظه شيطان وكل بالقراءة ليصرفهم عن فهم معاني كلام الله عز وجل فلا يزال يحملهم على ترديد الحرف يحيل إليهم أنه لم يخرج من خرجته. فهذا يكون تأمله مقصوداً على غرار الحروف فاني تنكشف له المعاني؟ وأعظم ضحكة للشيطان من كان مطيحاً لمثل هذا التليس. ثانياً: أن يكون مقلداً للذهب. سمعه بالتقليد وجد عليه وثبت في نفسه التعصب له بمجرد الإتيان للمسموع من غير وصول إليه ببصيرة ومشاهدة. فهذا شخص قيده معتقده عن أن يجاوزه فلا يمكنه أن يحظر بباله غير معتقده فصار نظره موقوفاً على مسموعه، فإن لمع برق على بعد وبدا له معنى من المعاني التي تبين مسموعه حمل عليه شيطان التقليد حملة وقال كيف يحظر هذا ببالك وهو خلاف معتقد أبائك، فيرى أن ذلك غرور من الشيطان فيساعد منه ويمتدح من مثله. ولئلا هذا قالت الصوفية: إن العلم حجاب وأرادوا بالعلم العقائد التي استمر عليها أكثر الناس بمجرد التقليد أو بمجرد كلمات جدلية حررها التصبصون للمذاهب وألقوها إليهم. فاما العلم الحقيقي الذي هو الكشف والمشاهدة بنور البصيرة فكيف يكون حجاباً وهو متبني المطلب؟ وهذا التقليد قد يكون باطلاً فيكون مانعاً كمن يمتدح في الإستواء على العرش التمكن والإستقرار فإن خطر له مثلاً في القدوس أنه المقدس عن كل ما يجوز على خلقه لم يمكنه تقليده من أن يستقر ذلك في نفسه. ولو استقر في نفسه لانتجراً إلى كشف ثلث وثالث وتواصل. ولكن يتسارع إلى دفع ذلك عن خاطره لما ناضته تقليده الباطل. وقد يكون حقاً ويكون أيضاً مانعاً من الفهم والكشف لأن الحق الذي كلف الحقن اعتقاده له مراتب ودرجات وله مبدأ ظاهر وغور باطن وجود الطبع على الظاهر يمنع من الوصول إلى الغور الباطن - كما ذكرناه في الفرق بين العلم الظاهر والباطن في كتاب قواعد العقائد - ثالثاً: أن يكون مصرّاً على ذنب أو متصفاً بكبر أو ميل في الجملة بهوى في الدنيا مطاع فإن ذلك سبب ظلمة القلب وصدته، وهو كاختب على المرأة فيمنع جليلة الحق من أن يتجلى فيه وهو أعظم حجاب للقلب وبه حجب الأكثرون. وكلما كانت الشهوات أشدّ تراكباً كانت معاني الكلام أشدّ احتجاباً وكلما خف عن القلب أثقال الدنيا قرب تجلي المعنى فيه. فالقلب مثل المرأة والشهوات مثل الصدأ ومعاني القرآن مثل الصور التي تتراعى في المرأة. والرياضة للقلب بإمالة الشهوات مثل تصديق الجلاء للمرأة ولذلك قال ﷺ: «إذا عظمت أمي الدينار والدرهم نزع منها هبة الإسلام وإذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حرموا بركة الوحي» (٢) قال الفضيل: يعني حرموا فهم القرآن. وقد شرط الله عز وجل الإنابة في الفهم والتذكير فقال تعالى: ﴿تبصرة وذكرى لكل عبد منيب﴾ وقال عز وجل: ﴿وما يتذكر إلا من ينيب﴾ وقال تعالى: ﴿إنما يتذكر أولو الألباب﴾ فالذي أثر غرور السوء على نعيم الآخرة فليس من ذوي الألباب ولذلك لا تنكشف له أسرار الكتاب. رابعاً: أن يكون قد قرأ تفسيراً ظاهراً واعتقد أنه لا معنى لكلمات القرآن إلا ما تتلوه النفل عن ابن عباس ومجاهد وغيرهما. وإن ما وراء ذلك تفسير بالرأي وإن من فسر القرآن برأيه فقد تيسر مقصده من النار فهذا أيضاً من الخجب العظيمة. وستبين معنى التفسير بالرأي في الباب الرابع وإن ذلك يناقض قول علي رضي الله عنه إلا أن يؤتي الله عبداً فهماً في القرآن. وأنه لو كان المعنى هو الظاهر المنقول لما اختلفت الناس فيه (السابع) التخصيص وهو أن يقتدر أنه المقصود بكل خطاب في القرآن إن سمع أمراً أو نهيّاً قلّر أنه للمهي والمأمور وإن سمع وعداً أو

(١) حديث ولولا أن الشياطين يحومون على قلوب بني آدم لنظروا إلى الملكوت تقدم في الصلاة

(٢) حديث وإذا عظمت أمي الدينار والدرهم نزع منها هبة الإسلام وإذا تركوا الأمر بالمعروف حرموا بركة الوحي - رواه ابن أبي شيبة في كتاب الأمر بالمعروف معضلاً من حديث الفضل بن عباس قال: ذكر من نهي الله ﷺ

وعبداً فكمثل ذلك، وإن سمع قصص الأولين والأنبياء علم أن السمر غير مقصود وإنما المقصود ليعتبر به وليأخذ من تضاعفه ما يحتاج إليه فيما من قصة في القرآن إلا وسياقها لفائدة في حق النبي ﷺ وأمه. ولذلك قال تعالى: ﴿ ما نثبت به فؤادك ﴾ فليقدر العبد أن الله ثبت فؤاده بما يقصه عليه من أسواق الأنبياء وصبرهم على الإيذاء وثباتهم في الدين لانتظار نصر الله تعالى. وكيف لا يقدر هذا القرآن ما أنزل على رسول الله ﷺ لرسول الله خاصة بل هو شفاه وهدى ورحمة وتور للعالمين؟ ولذلك أمر الله تعالى الكافة بشكر نعمة الكتاب فقال تعالى: ﴿ واذكروا نعمة الله عليكم وما أنزل عليكم من الكتاب والحكمة يعظكم به ﴾ وقال عز وجل: ﴿ لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم أفلا تمقلون وأنزلنا إليك الذكر لتبين للناس ما نزل إليهم. كذلك يضرب الله للناس أمثالهم. واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم. هذا بصائر للناس وهدى ورحمة لقوم يوقنون. هذا بيان للناس وهدى وموعظة للمتقين ﴾ وإذا قصد بالخطاب جميع الناس فقد قصد الأحاد فهذا القاريء الواحد مقصود فماله ولسائر الناس فليقدر أنه المقصود قال الله تعالى: ﴿ ولوحى إلى هذا القرآن لأنزركم به ومن بلغ ﴾ قال محمد بن كعب القرظي: من بلغه القرآن فكأنما كلمه الله. وإذا قدر ذلك لم يتخذ دراسة القرآن عمله بل يقرؤه كما يقرأ العبد كتاب مولاه الذي كبه إليه ليتأمله ويعمل بمقتضاه. ولذلك قال بعض العلماء: هذا القرآن رسائل أتت من قبل ربنا عز وجل يمهده تنديرها في الصلوات ونقف عليها في الخلوات وننفذها في الطاعات والسنن المتبعات. وكان مالك بن دينار يقول: ما زرع القرآن في قلوبكم يا أهل القرآن إن القرآن ربيع المؤمن كما أن الفيت ربيع الأرض. وقال قتادة: لم يجالس أحد هذا القرآن إلا قام بزيادة أو نقصان قال تعالى: ﴿ هو شفاه ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً ﴾ (التلمن) التآثر وهو أن يتأثر قلبه بآثار مختلفة بحسب اختلاف الآيات فيكون له بحسب كل فهم حال ووجد يتصف به قلبه من الحزن والخوف والرجاء وغيره. ومهما غت معرفته كانت الخشية أغلب الأحوال على قلبه فإن التصديق غالب على آيات القرآن فلا يرى ذكر المغفرة والرحمة إلا مفروناً بشروط يقصر العارف عن تبليها كقوله عز وجل: ﴿ وإني لغفار ﴾ ثم أتبع ذلك بأربعة شروط (لمن تاب وآمن وعمل صالحاً ثم اهتدى) وقوله تعالى: ﴿ والعصر إن الإنسان لفر خسراً إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ﴾ ذكر أربعة شروط وحيث اقتصر ذكر شرطاً جامعاً فقال تعالى: ﴿ إن رحمة الله قريب من المحسنين ﴾ فالإحسان يجمع الكل وهكذا من يتصمم القرآن من أوله إلى آخره. ومن فهم ذلك فجدد بأن يكون حاله الخشية والحزن. ولذلك قال الحسن: والله ما أصبح اليوم عبد ينلو القرآن يؤمن به إلا كثر حزنه وقل فرجه وكثر بكلاه وقل ضحكته وكثر نصبه وشغله وقلت راحته وبطلاته. وقال وهيب بن الورد نظراً في هذه الأحاديث والمواظف فلم نجد شيئاً أرق للقلوب ولا أشد استجلاً للحزن من قراءة القرآن وتفهمه وتدبره. فتأثر العبد بالتلاوة أن يصير بصفة الآية المتلوة فعند الوعيد وتقيد المغفرة بالشروط يتضائل من خيفته كأنه يكاد يموت. وعند التوسع ووعد المغفرة يستبشر كأنه يطير من الفرح وعند ذكر الله وصفاته وأسمائه يتطأطأ خضوعاً لجلاله واستشعلاً لعظمته. وعند ذكر الكفار ما يستحيل على الله عز وجل كذركم لله عز وجل ولداً وصاحبة يفض صوته ويتكسر في ياطنه حياء من قبح مخالفتهم. وعند وصف الجنة ينبعث بباطنه شوقاً إليها. وعند وصف النار ترتعد فرائضه خوفاً منها، ولما قال رسول الله ﷺ لاس سمعوه إقرأوا علي^(١) قال: فافتتحت سورة النساء فلما بلغت: ﴿ فكيف إذا جئنا من كل أمة بشاهد وحنا بك على هؤلاء شهيداً ﴾ رأيت عينه تدرقان بالدمع فقال لي: حسبك الآن وهذا لأن مشاهدة تلك الخالق استفرقت قلبه بالكلية. ولقد كان من المخائفين من خرم متشأاً عليه عند آيات الوعيد. ومنهم من مات في سماع الآيات. فمثل هذه الأحوال يخرجها عن أن يكون حاكياً في كلامه. فإذا قال: ﴿ إني أخاف إن عصيت ربي عذاب يوم عظيم ﴾ ولم يكن خائفاً كان حاكياً. وإذا قال: ﴿ عليك توكلنا وإليك أنبنا وإليك المصير ﴾ ولم يكن حاله التوكل والإنابة كان حاكياً. وإذا قال: ﴿ ولنصبرن على ما آتيتمونا ﴾ فليكن حاله الصبر أو العزيمة عليه

(١) حديث وأنه قال لابن مسعود اقرأ على الحديث تقدم في الباب قبله

حتى يجد حلالة التلاوة. فإن لم يكن بهذه الصفات ولم يتردد قلبه بين هذه الحالات كان حظه من التلاوة حركة اللسان مع صريح اللحن على نفسه في قوله تعالى: ﴿أَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ عَلَى الظَّالِمِينَ﴾ وفي قوله تعالى: ﴿كَبِيرٌ مَقْتٌ﴾ عند أن أن تقولوا مالا تقبلون ﴿وفي قوله عز وجل: ﴿وَهُمْ فِي خِفْلَةٍ مَرْعُوضُونَ﴾ وفي قوله: ﴿فَاعْرَضْ عَمَّنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا وَلَمْ يَرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا﴾ وفي قوله تعالى: ﴿وَمَنْ لَمْ يَتَّبِعْ طَوْلُكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ إلى غير ذلك من الآيات وكان داخلًا في معنى قوله عز وجل: ﴿وَمِنْهُمْ أُمِّيُونَ لَا يَطْمَئِنُّ الْكَتُبُ إِلَّا أُمَامِي﴾ يعني التلاوة المجردة وقوله عز وجل: ﴿وَكَايُنْ مِنْ آيَةٍ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَمُرُّونَ عَلَيْهَا وَهُمْ عَنْهَا مُعْرِضُونَ﴾ لأن القرآن هو المئين لتلك الآيات في السموات والأرض، ومهما تجاوزها ولم يتأثر بها كان معرضاً عنها. ولذلك قيل: إن من لم يكن متصفًا بأخلاق القرآن فلذا قرأ القرآن ناداه الله تعالى: ملكك ولكلامي وأنت معرض عني دع عك كلامي إن لم تتب إلي. ومثال الماصي إذا قرأ القرآن وكرره مثال من يكرر كتاب الملك في كل يوم مرات وقد كتب إليه في عبارة ملكته وهو مشغول بتخريبها ومقتصر على دراسة كتابه؛ فعلمه لو ترك الدراسة عند المخالفة لكان أبعد عن الإستهزاء واستحقاق المقت. ولذلك قال يوسف بن أسباط إلى لأهم بقراءة القرآن فلذا ذكرت ما فيه خشية المقت فاعمل إلى التيسير والاستغفار والمعرض عن العمل به أريد بقوله عز وجل: ﴿فَنَبِّئُوهُمْ وَرَاهِ ظُهُورَهُمْ وَاسْتَرُوا بِهَ ثَمَنًا قَلِيلًا فَيُشْئِرُوا مَا يَشْتَرُونَ﴾ ولذلك قال رسول الله ﷺ: «إِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْمَعُوا» وقالوا: «وَمَا نَسْمَعُ» قال عليه قلوبكم ولأتت له جلودكم فإذا اختلتم فليست تفرؤونه - وفي بعضها - فإذا اختلتم فقوموا عنه^(١) قال الله تعالى: ﴿الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ﴾ وقال ﷺ: «وَأَنْ أَحْسَنَ النَّاسِ صَوْتًا بِالْقُرْآنِ الَّذِي إِذَا سَمِعْتَهُ يقرأ رأيت أنه يجيش الله تعالى»^(٢) وقال ﷺ: «هَلَا يَسْمَعُ الْقُرْآنَ مِنْ أَحَدٍ أَشْهُى مِنْ يَجِيشُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ»^(٣) فالقرآن يراد لاستجلاب هذه الأحوال إلى القلب والعمل به؛ ولا فالؤته في تحريك اللسان بحروفه خفيفة. ولذلك قال بعض الفراء: قرأت القرآن على شيخ لي ثم رجعت لأقرأ ثانياً فالتفتني وقال جعلت القرآن على عملًا فذهب فأقرأ على الله عز وجل. فانظر ماذا يترك وماذا يترك. وبهذا كان شغل الصحابة رضي الله عنهم في الأحوال والأعمال. فمات رسول الله ﷺ عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلى ستة اختلف في اثنين منهم. وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين. وكان الذي يحفظ البقرة والأنعام من علماتهم^(٤) ولما جاء واحد ليتعلم القرآن فالتفتي إلى قوله عز وجل: ﴿فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ»^(٥) قال: يكفي هذا وانصرف. فقال ﷺ: «انصرف الرجل وهو فقيه. وإلما الميز مثل تلك الحالة التي من الله عز وجل بها قلب المؤمن عقيب

(١) حديث وأقرأوا القرآن ما التفت عليه قلوبكم ولأتت له جلودكم فلذا اختلتم للشم لقروته - وفي بعضها - فلذا اختلتم فقوموا عنه، متفق عليه من حديث جندب ابن عبد الله الجلي في اللفظ الثاني دون قوله يولات جلودكم

(٢) حديث وإن أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يجيش الله تعالى أخرجه ابن ماجه بسند ضعيف

(٣) حديث ولا يسمع القرآن من أحد أشهى من يجيش الله تعالى رواه أبو عبد الله الحاكم فيها ذكره أبو القاسم الخافقي في كتاب فضائل القرآن

(٤) حديث بدأت رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذه وحل الله وسلم عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة - اختلج في ثوب منهم - وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان قلبي يحفظ البقرة والأنعام من علماتهم قلت: قوله ومات عن عشرين ألفاً عنه أراد بالخدمة ولا فقه روي عن أبي زرعة البرقي أنه قال: فخص من مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة من روى عنه وسع منه انتهى ولما من حفظ القرآن في عهده بقي الصحابيين من حديث أسس قال وجع القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة - كلهم من الأنصار - أي بين كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبو زيد قلت: ومن أبو زيد؟ قال: أسد حموه وزاد بين أبي شبة وكلف من روية الشعي مرسلاً وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحابيين من حديث عبد الله بن عمرو واستقر القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسام موز أي حليفه ومعاذ بن جبل وأبي بن كعبه وروى ابن الأثيري بسنده إلى عمر قال وكان الفاضل من أصحاب رسول الله ﷺ في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة ونحوها. الحديث وسند ضعيف والبرقي وسند من حديث أبي هريرة قال ويث رسول الله ﷺ بها وهم ذو عهد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل ما معه من القرآن فلي حل رجل من أصحابهم من فقال ما معك يا فلان؟ قال معي كذا وكذا. وسورة البقرة فقال: اسمك سورة البقرة؟ قال: نعم. قال: انذهب فأتيت أمهمهم. الحديث

(٥) حديث وأقرأوا القرآن ما التفت عليه قلوبكم ولأتت له جلودكم فلذا اختلتم للشم لقروته - وفي بعضها - فلذا اختلتم فقوموا عنه، متفق عليه من حديث جندب ابن عبد الله الجلي في اللفظ الثاني دون قوله يولات جلودكم

(٦) حديث وإن أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يجيش الله تعالى أخرجه ابن ماجه بسند ضعيف

(٧) حديث ولا يسمع القرآن من أحد أشهى من يجيش الله تعالى رواه أبو عبد الله الحاكم فيها ذكره أبو القاسم الخافقي في كتاب فضائل القرآن

(٨) حديث بدأت رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذه وحل الله وسلم عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة - اختلج في ثوب منهم - وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان قلبي يحفظ البقرة والأنعام من علماتهم قلت: قوله ومات عن عشرين ألفاً عنه أراد بالخدمة ولا فقه روي عن أبي زرعة البرقي أنه قال: فخص من مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة من روى عنه وسع منه انتهى ولما من حفظ القرآن في عهده بقي الصحابيين من حديث أسس قال وجع القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة - كلهم من الأنصار - أي بين كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبو زيد قلت: ومن أبو زيد؟ قال: أسد حموه وزاد بين أبي شبة وكلف من روية الشعي مرسلاً وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحابيين من حديث عبد الله بن عمرو واستقر القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسام موز أي حليفه ومعاذ بن جبل وأبي بن كعبه وروى ابن الأثيري بسنده إلى عمر قال وكان الفاضل من أصحاب رسول الله ﷺ في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة ونحوها. الحديث وسند ضعيف والبرقي وسند من حديث أبي هريرة قال ويث رسول الله ﷺ بها وهم ذو عهد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل ما معه من القرآن فلي حل رجل من أصحابهم من فقال ما معك يا فلان؟ قال معي كذا وكذا. وسورة البقرة فقال: اسمك سورة البقرة؟ قال: نعم. قال: انذهب فأتيت أمهمهم. الحديث

(٩) حديث وأقرأوا القرآن ما التفت عليه قلوبكم ولأتت له جلودكم فلذا اختلتم للشم لقروته - وفي بعضها - فلذا اختلتم فقوموا عنه، متفق عليه من حديث جندب ابن عبد الله الجلي في اللفظ الثاني دون قوله يولات جلودكم

(١٠) حديث وإن أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يجيش الله تعالى أخرجه ابن ماجه بسند ضعيف

(١١) حديث ولا يسمع القرآن من أحد أشهى من يجيش الله تعالى رواه أبو عبد الله الحاكم فيها ذكره أبو القاسم الخافقي في كتاب فضائل القرآن

(١٢) حديث بدأت رسول الله صلى الله عليه وسلم على هذه وحل الله وسلم عن عشرين ألفاً من الصحابة لم يحفظ القرآن منهم إلا ستة - اختلج في ثوب منهم - وكان أكثرهم يحفظ السورة والسورتين وكان قلبي يحفظ البقرة والأنعام من علماتهم قلت: قوله ومات عن عشرين ألفاً عنه أراد بالخدمة ولا فقه روي عن أبي زرعة البرقي أنه قال: فخص من مائة ألف وأربعة عشر ألفاً من الصحابة من روى عنه وسع منه انتهى ولما من حفظ القرآن في عهده بقي الصحابيين من حديث أسس قال وجع القرآن على عهد رسول الله ﷺ أربعة - كلهم من الأنصار - أي بين كعب ومعاذ بن جبل وزيد وأبو زيد قلت: ومن أبو زيد؟ قال: أسد حموه وزاد بين أبي شبة وكلف من روية الشعي مرسلاً وأبو الدرداء وسعيد بن عبيد وفي الصحابيين من حديث عبد الله بن عمرو واستقر القرآن من أربعة من عبد الله بن مسعود وسام موز أي حليفه ومعاذ بن جبل وأبي بن كعبه وروى ابن الأثيري بسنده إلى عمر قال وكان الفاضل من أصحاب رسول الله ﷺ في صدر هذه الأمة من يحفظ من القرآن السورة ونحوها. الحديث وسند ضعيف والبرقي وسند من حديث أبي هريرة قال ويث رسول الله ﷺ بها وهم ذو عهد فاستقرأهم فاستقرأ كل رجل ما معه من القرآن فلي حل رجل من أصحابهم من فقال ما معك يا فلان؟ قال معي كذا وكذا. وسورة البقرة فقال: اسمك سورة البقرة؟ قال: نعم. قال: انذهب فأتيت أمهمهم. الحديث

(١٣) حديث وأقرأوا القرآن ما التفت عليه قلوبكم ولأتت له جلودكم فلذا اختلتم للشم لقروته - وفي بعضها - فلذا اختلتم فقوموا عنه، متفق عليه من حديث جندب ابن عبد الله الجلي في اللفظ الثاني دون قوله يولات جلودكم

(١٤) حديث وإن أحسن الناس صوتاً بالقرآن الذي إذا سمعته يقرأ رأيت أنه يجيش الله تعالى أخرجه ابن ماجه بسند ضعيف

(١٥) حديث ولا يسمع القرآن من أحد أشهى من يجيش الله تعالى رواه أبو عبد الله الحاكم فيها ذكره أبو القاسم الخافقي في كتاب فضائل القرآن

فهم الآية. فلما مجرد حركة اللسان قليل الجدوى. بل التالي باللسان المعرض عن العمل جدير بأن يكون هو المراد بقوله تعالى: ﴿وَمِنْ أَعْرَضَ عَنْ ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾ ويقول عَزَّ وَجَلَّ: ﴿كَذَلِكَ أَتَتْكَ آيَاتُنَا فَنَسِيتَهَا وَكَذَلِكَ الْيَوْمَ تُنسى﴾ أي تركتها ولم تنظر إليها ولم تبعها بها فإن المصير في الأمر يقال إنه نسي الأمر وتلاوة القرآن حتى تلاوته هو أن يشترك فيه اللسان والعقل والقلب. فحفظ اللسان تصحيح الحروف بالترتيل وحفظ العقل تفسير المعاني وحفظ القلب الإتيان والتأثر بالإنجاز والإستمرار. فاللسان يترتل والعقل يترجم والقلب يتعظ. (التاسع) الترتي: وأعني به أن يترقى إلى أن يسمع الكلام من الله عَزَّ وَجَلَّ لا من نفسه وفدرجات القراءة ثلاث، أذناها: أن يقدر العبد كأنه يقرؤه على الله عَزَّ وَجَلَّ وأحقاً بين يديه وهو ناظر إليه ومستمع منه، فيكون حاله عند هذا التقدير السؤال والتعلق والتضرع والإتيان. الثانية: أن يشهد بقلبه كان الله عَزَّ وَجَلَّ يرآه ويتخاطبه بالطاعة ويناجيه بإنعامه وإحسانه فمقامه الحياء والتعظيم والإصغاء والفهم. الثالثة: أن يرى في الكلام المتكلم وفي الكلمات الصفات فلا ينظر إلى نفسه ولا إلى قراءته ولا إلى تعلق الإنعام به من حيث إنه منعم عليه بل يكون مقصوداً لهم على التكلم موقوف الفكر عليه كأنه مستغرق بمشاهدة المتكلم عن غيره. وهذه درجة المقيرين وما قبله درجة أصحاب اليمين وما خرج عن هذا فهو درجات الغافلين. وعن الدرجة العليا أخير جعفر بن محمد الصادق رضي الله عنه قال: والله لقد تجلَّى الله عَزَّ وَجَلَّ خلقة في كلامه ولكلهم لا يverseون. وقال أيضاً وقد سأله عن حالة خلقة في الصلاة حتى خر منشئاً عليه فلما سري عنه قيل له في ذلك فقال: ما زلت أردد الآية على قلبي حتى سمعتها من المتكلم بها فلم يثبت جسمي لمعانيته قدرته، فقي مثل هذه الدرجة تعظم الخلوة ولذة المناجاة. ولذلك قال بعض الحكماء: كنت أقرأ القرآن فلا أجد له حلاوة حتى تلاوته كافي أسمعه من رسول الله ﷺ يتلوهم على أصحابه، ثم رفعت إلى مقام فوقه كنت أتلوهم كافي أسمعه من جبريل عليه السلام يلقيه على رسول الله ﷺ، ثم جاء الله بمنزلة أخرى فأنال الآن أسمعه من المتكلم به ففندتها وجددت له لذة ونعياً لا أصبر عنه. وقال عثمان وحذيفة رضي الله عنهما: لو طهرت القلوب لم تنسج من قراءة القرآن، وإخا قالوا ذلك لأنها بالطهارة تترقى إلى مشاهدة المتكلم في الكلام. ولذلك قال ثابت البناني: كابدت القرآن عشرين سنة وتغنمت به عشرين سنة. وبمشاهدة المتكلم دون ما سواه يكون العبد مثلاً لقوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿فَقَرُوا إِلَى اللَّهِ﴾ ولقوله: ﴿وَلَا تَحْمِلُوا مَعَهُ﴾ فمَن لم يره في كل شيء فقد رأى غيره وكل ما التفت إليه العبد سوى الله تعالى تضمن الصفات شيئاً من الشرك الخفي، بل التوحيد الخالص أن لا يرى في كل شيء إلا الله عَزَّ وَجَلَّ. (العاشر) التبري: وأعني - أن يتبرأ من حوله وقوته والالتفات إلى نفسه بين الرضا والتزكية. فإذا تلا آيات الوعد والمدح للمصالحين فلا يشهد نفسه عند ذلك بل يشهد الموقنين والصدّيقين فيها ويتشوّف إلى أن يلحقه الله عَزَّ وَجَلَّ بهم، وإذا تلا آيات المقت وذم العصاة والمقصرين شهد على نفسه هناك وقدر أنه المخاطب خوفاً وإشفاقاً. ولذلك كان ابن عمر رضي الله عنهما يقول: اللهم إني أستغفرك لظلمي وكفري، فقيل له: هذا الظلم فبا بال كفر؟ فقال قوله عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِنْ الْإِنْسَانُ لظَلُومٌ كَفَّارٌ﴾ وقيل ليويسف ابن أسباط: إذا قرأت القرآن بماذا تدعو، فقال: بماذا أَدْعُوا استغفر الله عَزَّ وَجَلَّ من تقصيري سبعين مرة. فإذا رأى نفسه بصورة التقصير في القراءة كان رؤيته سبب قربه. فإن من شهد العبد في القرب لطف به في الخوف حتى يسوقه الخوف إلى درجة أخرى في القرب وراهها. ومن شهد القرب في البعد مكروه بالأمن الذي يفضيه إلى درجة أخرى في البعد أسفل مما هو فيه. ومهما كان مشاهداً نفسه بعين الرضا صار محجوباً بنفسه، فإذا جاوز حدّ الالتفات إلى نفسه ولم يشاهد إلا الله تعالى في قراءته كشف له سر الملكوت. قال أبو سليمان الداراني رضي الله عنه: وعد ابن ثوبان أخاه أن ينظر عنده فأبها عليه حتى طلع الفجر فلقبه أخوه من الغد فقال له: وعدتني أنك تظفر عندي فأخلفت فقال لولا ميعادي معك ما أخبرتكَ بالذي جسي عني! إني لما صليت العتمة قلت: أو تر قبل أن أجيتك لاني لا آمن ما يحدث من

== قال الرجل: والذي يمك بلخي لا أزيد عليها أبداً ثم أدير الرجل فقال رسول الله ﷺ: ألتحق الرجل لطلع الرجل، ولاحد وانسائي في الكبري من حديث حصصه هم الفرقون أنه صاحب النصّة فقال بمسي لا لبالي أن لا أسمع غيرهه.

الموت فلما كنت في الدعاء من الوتر رفعت إلي روضة خضراء فيها أنواع الزهر من الجنة فما زلت أنظر إليها حتى أصبحت. وهذه المكاشفات لا تكون إلا بعد التبري عن النفس وعدم الالتفات إليها وإلى هواها ثم يخصص هذه المكاشفات بحسب أسرار المكاشف فيمثل آيات الرجاء ويغلب على حالة الإستبصار تنكشف له صورة الجنة فيشاهدها كأنه يراها عيناً وإن غلب عليه الخوف كوشف بالآثار حتى يرى أنواع عذابها. وذلك لأن كلام الله عز وجل يشتمل على السهل اللطيف والشديد المسوف والمرجو والمخوف وذلك بحسب أوصافه، إذ منها الرحمة والطف والإنتظام والبطش. فبحسب مشاهدة الكلمات والصفات يتقلب القلب في اختلاف الحالات وبحسب كل حالة منها يستعد للمكاشفة بأمر يناسب تلك الحالة ويقاربها؛ إذ يستحيل أن يكون حالة المستمع واحداً والمسموع مختلفاً إذ فيه كلام راض وكلام غضبان وكلام منعم وكلام منقم وكلام جبار متكبر لا ييالي وكلام حنان متعطف لا يحمل.

الباب الرابع: في فهم القرآن وتفسيره بالرأي من غير نقل

لعلك تقول: عظمت الأمر فيما سبق في فهم أسرار القرآن وما ينكشف لأرباب القلوب الزكية من معانيه فكيف يستحب ذلك وقد قال ﷺ «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار»^(١)؟ وعن هذا شنع أهل العلم بظاهر التفسير على أهل التصوف من المقصرين المنسوين إلى التصوف في تأويل كلمات في القرآن على خلاف ما نقل عن ابن عباس وسائر القسرين وذهبوا إلى أنه كفر فإن صح ما قاله أهل التفسير فما معنى فهم القرآن سوى حفظ تفسيره؟ وإن لم يصح ذلك فما معنى قوله ﷺ «من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار»؟ فاعلم أن من زعم أن لا معنى للقرآن إلا ما ترجمه ظاهر التفسير فهو غير عن حد نفسه وهو مصيب في الإخبار عن نفسه، ولكنه غطى في الحكم يرد الخلق كافة إلى درجته التي هي حده ومحطه بل الإخبار والآثار تدل على أن في معاني القرآن متسعاً لأرباب الفهم^(٢) قال علي رضي الله عنه: «إلا أن يؤتي الله عبداً فيها في القرآن. فإن لم يكن سوى الترجمة المنقولة فما ذلك الفهم؟» وقال ﷺ «إن للقرآن ظهراً وباطناً وحداً ومطلعاً»^(٣) ويروى أيضاً عن ابن مسعود موقوفاً عليه وهو من علماء التفسير. فما معنى الظاهر والباطن والحد والمطلع؟ وقال علي كرم الله وجهه: «لو شئت لأؤتيت سبعين بهيماً من تفسير فائمة الكتاب. فما معناه وتفسير ظاهرها في غاية الإقتصار؟ وقال أبو الدرداء. لا يفقه الرجل حتى يجعل للقرآن وجوهاً. وقد قال بعض العلماء: لكل آية ستون ألف فهم وما بقي من فهمها أكثر. وقال آخرون: القرآن يحوي سبعة وسبعين ألف علم ومائتي علم إذ كل كلمة علم. ثم يتضاعف ذلك أربعة أضعاف إذ لكل كلمة ظاهر وباطن وحداً ومطلع. وترديد رسول الله ﷺ «بسم الله الرحمن الرحيم عشرين مرة»^(٤) لا يكون إلا لتدبره باطن معانيها وإلا فترجمتها وتفسيرها ظاهر لا يحتاج مثله إلى تكرير. وقال ابن مسعود رضي الله عنه: من أراد علم الأولين والآخرين فليتدبر القرآن. وذلك لا يحصل بمجرد تفسير الظاهر. وبالجملة فالعلوم كلها داخلية في أفعال الله عز وجل وصفاته، وفي القرآن شرح ذاته وأفعاله وصفاته: وهذه العلوم لا نهاية لها، وفي القرآن إشارة إلى مجامعها والمقامات في التعمق في تفصيله راجع إلى فهم القرآن. ويجرد ظاهرة التفسير لا يشير إلى ذلك، بل كل ما اشكل فيه على النظائر واشتد في الخلاف في التفسيرات والمعقولات ففي القرآن إليه رموز ودلالات عليه يختص أهل الفهم بدركها. فكيف يعني بذلك ترجمة ظاهرة وتفسيره؟ ولذلك قال ﷺ «اقرأوا القرآن واتمسوا غرائبه»^(٥) وقال ﷺ في حديث علي كرم الله وجهه «والذي يعني بالحق نبياً لتفرقن أمي عن أصل دينها

(١) حديث من فسر القرآن برأيه فليتبوأ مقعده من النار تقدم في الباب الثالث من العلم

(٢) حديث والآثار الدالة على أن في معاني القرآن متسعاً لأرباب الفهم تقدم قول علي في الباب «إلا أن يؤتي الله عبداً فيها في كتابه»

(٣) حديث «إن للقرآن ظهراً وباطناً وحداً ومطلعاً» تقدم في فروع المقادير

(٤) حديث وتكرير النبي ﷺ بالجملة عشرين مرة تقدم في الباب قبله

(٥) حديث «اقرأوا القرآن واتمسوا غرائبه» أخرجه ابن شبة في المصنف وأبو يعلى الوصلي والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بلفظ

«أمرهم به وسند ضعيف

وجامعتها على اثنين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدهون إلى النار فإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله عز وجل فإن فيه نيا من كان قبلكم ونياً ما يأتي بكم وحكم ما بينكم، من خالفه من الجابرة قسمه الله عز وجل ومن ابتغى العلم في غيره أضله الله عز وجل وهو حبل الله المتين ونوره المين وشفاؤه النافع، عصمة لمن تمسك به ونجاة لمن اتبعه لا يعوج فيقوم ولا يزيغ فيستقيم ولا تنقض عجائبه ولا يتخلقه كثرة التردد^(١) الحديث وفي حديث حذيفة « لما أخبره رسول الله ﷺ بالاختلاف والفرقة بعده قال: فقلت يا رسول الله فمأذا تأمرني أدركت ذلك؟ فقال: تعلم كتاب الله وأصل بما فيه فهو المخرج من ذلك، قال: فاعدت عليه ذلك ثلاثاً، فقال ﷺ ثلاثاً. تعلم كتاب الله عز وجل وأعمل بما فيه فنيه النجاة^(٢) » وقال على كرم الله وجهه: من فهم القرآن فسر به جل العلم، أشار به إلى أن القرآن يشير إلى جميع العلوم كلها، وقال ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى ﴿ ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيراً كثيراً ﴾ يعني الفهم في القرآن. وقال عز وجل ﴿ ففهمناها سليمان وكلا أثنا حكيماً وحلياً ﴾ سعى ما أتاهما علماً وحكماً وتخصص ما اتفرد به سليمان بالتفطن له باسم الفهم وجعله مقدماً على الحكم والعلم. فهذه الأمور تدل على أن في فهم معاني القرآن عملاً رجباً ومتسماً بالعلم وأن المتقون من ظاهر الضمير ليس متهمي الإدراك فيه. فأما قوله ﷺ: ﴿ من فسر القرآن برأيه ﴾ ونبه عنه^(٣) ﷺ وقول أبي بكر رضي الله عنه أي أرض تقطني وأي سياه تظلني إذا قلت في القرآن برأيي؟ إلى غير ذلك مما ورد في الأخبار والآثار في النهي عن تفسير القرآن بالرأي، فلا يخلو إما أن يكون المراد به الاقتصاد على النقل والمسموع وترك الاستنباط والإستقلال بالفهم. أو المراد به أمراً آخر وباطل قطعاً أن يكون المراد به أن لا يتكلم أحد في القرآن إلا بما يسمعه لوجه (أحدهما) أنه يشترط أن يكون ذلك مسموعاً من رسول الله ﷺ ومسنوداً إليه وذلك مما لا يصادف إلا في بعض القرآن. فأما ما يقوله ابن عباس وابن مسعود من أنفسهم فينبغي أن لا يقبل ويقال هو تفسير بالرأي لأهم لم يسمعه من رسول الله ﷺ وكذا غيره من الصحابة رضي الله عنهم. (والثاني) أن الصحابة والمفسرين اختلفوا في تفسير بعض الآيات فقالوا فيها أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها، وسامع جميعها من رسول الله ﷺ عا، ولو كان الواحد مسموعاً لرد الباقي «فتبين على القطع أن كل مفسر قال في المعنى بما ظهر له باستنباطه، حتى قالوا في الحروف التي في أوائل السور سبعة أقاويل مختلفة لا يمكن الجمع بينها فقيل: إن «الر» هي حروف من الرحمن، وقيل إن الألف الله واللام لطيف والراء رحيم وقيل غير ذلك. والجمع بين الكل غير ممكن فكيف يكون الكل مسموعاً؟ (والثالث) أنه ﷺ ودعا لابن عباس رضي الله عنه وقال: اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل^(٤) » «فإن كان التأويل مسموعاً كالتنزيل ومخفوضاً مثله فيا معنى تخصيصه بذلك؟ (والرابع) أنه قال عز وجل ﴿ لعلمه الذي يستنبطونه منهم ﴾ فأنبت لأهل العلم استنباطاً ومعلوم أنه وراء السماء. وجلة ما نقلناه من الآثار في فهم القرآن يناقض هذا الخيال فيطل أن يشترط السماع في التأويل، وإجاز لكل واحد أن يستنبط من القرآن بقدر فهمه وحد عقله. وأما النبي فإنه ينزل على أحد وجهين، أحدهما: أن يكون له في الشيء رأي وإليه ميل من طبعه وهواه فيتأول القرآن على وفق رأيه وهواه لينتج على تصحيح غرضه، ولو لم يكن له ذلك الرأي والهوى لكان لا يلوح له من القرآن ذلك المعنى. وهذا تارة يكون مع العلم كالذي يجتج ببعض آيات القرآن على تصحيح بدعته وهو يعلم أنه ليس المراد بالآية ذلك ولكن يابس به على خصمه. وتارة يكون مع الجهل ولكن إذا كانت الآية غميلة فيجمل فهمه إلى الوجه الذي يوافق غرضه ويرجح ذلك الجانب برأيه وهواه، فيكون قد فسر برأيه أي رأيه هو الذي حمله على ذلك

(١) حديث علي وولائي يعني بالفتح لتفترق أممي على أصل فيها وجامعتها على اثنين وسبعين فرقة كلها ضالة مضلة يدهو إلى النار وإذا كان ذلك فعليكم بكتاب الله فإن فيه نيا من كان قبلكم... الحديث بطوله هو عند الترمذي دون ذكر افتراق الأمة بلفظ «وإلا إنها ستكون فتن» مضلة فقلت ما المخرج منها يا رسول الله قال كتاب الله فيه نيا من كان قبلكم، فذكره مع اختلاف وقال غريب وإسناد مجهول.

(٢) حديث حذيفة في الاختلاف والفرقة بعده وقلت ما تأمرني إن أدركت ذلك؟ قال: تعلم كتاب الله وأصل بما فيه... الحديث أخرجه أبو داود والنسائي في الكبرى وفيه «تعلم كتاب الله وأتبع ما فيه... ثلاث مرات».

(٣) حديث وفيه عن التفسير القرآن بالرأي، غريب.

(٤) حديث دعاه لابن عباس «اللهم فقه في الدين وعلمه التأويل» تقدم في الباب الثاني من العلم

التفسير، ولولا رايه لما كان يترجح عنده ذلك الوجه. وتارة قد يكون له غرض صحيح فيطلب له دليلاً من القرآن ويستدل عليه بما يعلم أنه ما أريد به كمن يدعو إلى الإستغفار بالأسحار فيستدل بقوله ﴿تَسْحَرُوا﴾ فإن في السحور بركة^(١)، ويَزعم أن المراد به التسخير بالذكر وهو يعلم أن المراد به الأكل، وكالذي يدعو إلى مجاهدة القلب القاسي فيقول قال الله عز وجل ﴿إذهب إلى فرعون إنه طغى﴾ ويشير إلى قلبه ويومئ إلى أنه المراد بفرعون وهذا الجنس قد يستعمله بعض الوعاظ في المقاصد الصحيحة تحسباً للكلام وترغيباً للمستمع وهو ممنوع. وقد تستعمله الباطنية في المقاصد الفاسدة لتفريغ الناس ودعوتهم إلى مذهبهم الباطل فيتزلزل القرآن على وفق رأيهم ومذهبهم على أمور يعلمون قطعاً أنها غير مرادة به. فهذه الفنون أحد وجهي المنع من التفسير بالرأي. ويكون المراد بالرأي الفاسد الموافق للهوى دون الإجتهد الصحيح والرأي يتناول الصحيح والفاسد والموافق للهوى قد يخصص باسم الرأي. والوجه الثاني أن يتسارع إلى تفسير القرآن بظاهر العربية من غير استظهار بالسماع والنقل فيما يتعلق بخرائب القرآن وما فيه من الألفاظ المبهمة والمبدلة وما فيه من الاختصار والحذف والإضمار والتقديم والتأخير. فمن لم يحكم ظاهر التفسير ويادر إلى استنباط المعاني بمجرد فهم العربية كثر غلظه ودخل في زمرة من يفسر بالرأي. فالنقل والسماع لا بد منه في ظاهر التفسير أولاً ليعتق به مواضع الغلط ثم بعد ذلك يتسع الضمهم والإستنباط. والغرائب التي لا تفهم إلا بالسماع كثيرة، ونحن نرمز إلى جعل منها ليستدل بها على أمثاله ويعلم أنه لا يجوز التهاون بحفظ التفسير الظاهر أولاً. ولا مطمع في الوصول إلى الباطن قبل إحكام الظاهر. ومن ادعى فهم أسرار القرآن ولم يحكم التفسير الظاهر فهو كمن يدعى البلوغ إلى صدر البيت قبل مجاوزة الباب. أو يدعى فهم مقاصد الأتراك من كلامهم وهو لا يفهم لغة الترك. فإن ظاهر التفسير يجري مجرى تعليم اللغة التي لا بد منها للفهم. وما لا بد فيه من السماع فنون كثيرة: منها الإيجاز بالحذف والإضمار كقوله تعالى ﴿وَأَتَيْنَا نُمُودَ النَّاقَةِ مَبْصُرةً فَنَظَّمُوا بِهَا﴾ معناه آتت مبصرة فظلموا أنفسهم بقتلها، فالناظر إلى ظاهر العربية يظن أن المراد به أن الناقة كانت مبصرة ولم تكن عمياء، ولم يدرك أنهم بماذا ظلموا غيرهم أو أنفسهم. وقوله تعالى ﴿وَأَشْرَبُوا بِقُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ بِكُفْرِهِمْ﴾ أي حب العجل، فحذف الحب وقوله عز وجل ﴿إِذَا لَدُنَّاكَ فِي حُلِيِّهِ ضَعُفَ الْحِيلَةُ وَضَعُفَ الْمَمَاتُ﴾ أي ضعف عذاب الأحياء وضعف عذاب الموت فحذف العذاب، وأبدل الأحياء والموت بذكر الحيلة والموت وكل ذلك جائز في فصيح اللغة. وقوله تعالى ﴿وَاسْتَلِ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا وَالْعَيْرَ الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا﴾ أي أهل القرية وأهل العير فالأهل فيها محذوف مضموم. وقوله عز وجل ﴿ثَقُلْتُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾ معناه خفيت على أهل السموات والأرض والشئ إذا خفى ثقل فأبدل اللفظ به وأقيم (في) مقام (على) وأضمر الأهل وحذف. وقوله تعالى ﴿وَيَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنْكُمْ تَكْذِبُونَ﴾ أي شكر رزقكم وقوله عز وجل ﴿أَتَنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رِسْلِكَ﴾ أي على السنة رسلك فحذف السنة وقوله تعالى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ أراد القرآن وما سبق له ذكر. وقال عز وجل ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ أراد الشمس وما سبق لها ذكر. وقوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾ أي يقولون ما نعيدهم. وقوله عز وجل ﴿فَمَالِ هَؤُلَاءِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ مِنْ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾ معناه لا يفقهون حديثاً يقولون ما أصابك من حسنة فمن الله فإن أن يرد هذا كان متناقضاً لقوله (قل كل من عند الله) وسبق إلى التهم منه مذهب القدرية. ومنها المنقول المنقلب كقوله تعالى ﴿وَطُورَ سِينِينَ﴾ أي طور سيناء (سلام على آل ياسين) أي على لباس وقيل إدريس، لأن في حرف ابن مسعود (سلام على إدريس) ومنها المكرر القاطع لوصول الكلام في الظاهر كقوله عز وجل ﴿وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ معناه وما يتبع الذين يدعون من دون الله شركاء إلا الظن الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم ﴿وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ﴾ معناه الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم ﴿وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ لَكَانَ لِزُلَمَاءَ وَاجِلٌ مسمى﴾ معناه لولا الكلمة واجل مسمى لكان لزُلماً

(١) حليت (تسحروا) فإن في السحور بركة تقدم في الباب الثالث من العلم.

ولولا كان نصيباً كاللزام وقوله تعالى ﴿يَسْأَلُونَكَ كَاتِبٌ هَٰذَا جَاءَ مِنْ رَبِّكَ مِنْ بَيْنِكَ يَخْتَصِمُونَ﴾ فهذا الكلام غير متصل وإنما هو عائد إلى قوله السابق ﴿قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾ كما أخرج ربك من بينك بالحق ﴿يَٰٓأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا هَٰؤُلَاءِ﴾ فصار أنت راض بخروجك وهم كارهون فاعترض بين الكلام الأمر بالتقوى وغيره ومن هذا النوع قوله عز وجل ﴿حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ الْكَلِمَةُ فَكَالْتُنَّ﴾ والقربين والأمة والروح ونظائرها قال الله تعالى ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أراد به الثقة بما رزق وقوله عز وجل ﴿وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَىٰ شَيْءٍ﴾ أي الأمر بالعدل والإستقامة وقوله عز وجل ﴿فَإِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ﴾ أراد به من صفات الربوبية، وهو العلوم التي لا يحل السؤال عنها حتى يبتدئ بها المعارف في أوان الإستحقاق. وقوله عز وجل ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ﴾ أي من غير خالق فربما يتوهم به أنه يدل على أنه لا يخلق شيء إلا من شيء. وأما القربين فكقوله عز وجل ﴿وَقَالَ قَرِينُهُ هَذَا مَا لَدَىٰ عَتِيدٍ أَلْقَىٰ بِهِمْ كِلَافًا﴾ أراد به الملك الموكل به وقوله تعالى ﴿قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتَنِي وَلَكِنَّ كَانُ أَتَىٰ بِهِ الشَّيْطَانُ﴾ وأما الأمة فطلق على ثمانية أوجه، الأمة: الجماعة كقوله تعالى ﴿وَجَدَ عَلَيْهِ أَمَةٌ مِنَ النَّاسِ يَقْسُونَ﴾ وأتباع الأنبياء كقوله نحن أمة محمد ﷺ ورجل جامع للخير يقتدى به كقوله تعالى ﴿إِنْ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَاتَلْنَا لَهُ﴾ والأمة: الذين كقوله عز وجل ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ﴾ والأمة: الحين والزمان كقوله عز وجل ﴿إِلَىٰ أُمَّةٍ مَّدْيُونَةٍ﴾ وقوله عز وجل ﴿وَأَذْكُرْ بِمِثْلِ أُمَّةٍ﴾ والأمة: القامة يقال فلان حسن الأمة أي القامة، وأمة: رجل منفرد بدين لا يشركه فيه أحد قال ﷺ ﴿يَبِيتُ زَيْدُ بْنُ عَمْرٍو بَيْنَ نَفِيلِ أُمَّةٍ وَحَدَةٍ^(١)﴾ والأمة يقال هذه أمة زيد أي أم زيد. والروح أيضاً ورد في القرآن على معان كثيرة فلا تطول بإيرادها. وكذلك قد يقع الإبهام في الحروف مثل قوله عز وجل ﴿فَأَثَرُنَ بِهِ نَفْعًا وَفُسْطَنَ بِهِ جَمَاءُ﴾ فالهاء الأولى: كناية عن الحوافر وهي الموريات أي أثرن بالحوافر نفعا والثانية: كناية عن الإغارة وهي المخيرات صيحاً فوسطن به جمعاً جمع المشركون فأغاروا بجمعهم وقوله تعالى ﴿فَأَنْزَلْنَاهُ مِنَ الْمَاءِ﴾ يعني السحاب ﴿فَأَخْرَجْنَا بِهِ مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ﴾ يعني الماء. وأمثال هذا في القرآن لا ينحصر. ومنها التدرج في البيان كقوله عز وجل ﴿شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ﴾ إذ لم يظهر به أنه ليل أو نهار، ويان بقوله عز وجل ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مَبْرُورَةٍ﴾ ولم يظهر به أي ليلة فظهر بقوله تعالى ﴿إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ﴾ وربما يظن في الظاهر الاختلاف بين هذه الآيات، فهذا وأمثاله مما لا ينبغي فيه إلا النقل والسماع فالقرآن من أوله إلى آخره غير خال عن هذا الجنس لأنه أنزل بلغة العرب فكان مشتقاً على أصناف كلامهم من إيجاز وتطويل وإضمار وحذف وإبدال وتقديم وتأخير، ليكون ذلك مفحياً ثم ومعجراً في حقه. فكل من اكتفى بفهم ظاهر العربية ويأخذ إلى تفسير القرآن ولم يستظهر بالسماع والنقل في هذه الأمور فهو داخل فيمن فسر القرآن براه. مثل أن يفهم من الأمة المعنى الأشهر منه فيميل طبعه ورأيه إليه فإذا سمعه في موضع آخر مال برأيه إلى ما سمعه من مشهور معناه وترك تتبع النقل في كثير معانيه فهذا ما يمكن أن يكون منتهياً عنه دون التفهم لأسرار المعاني - كما سبق - فإذا حصل السماع بأمثال هذه الأمور علم ظاهر التفسير وهو ترجمة الألفاظ. ولا يكفي ذلك في فهم حقائق المعاني. ويدرك الفرق بين حقائق المعاني وظاهر التفسير بمثال: وهو أن الله عز وجل قال ﴿وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَىٰ﴾. فظاهر تفسيره واضح وحقيقة معناه غامض. فإنه إثبات للرمي ونفى له. وهما متضادان في الظاهر ما لم يفهم أنه رمى من وجهه ولم يرم من وجهه ومن الوجه الذي لم يرم رماه الله عز وجل. وكذلك قال تعالى ﴿قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ﴾ فإذا كانوا هم المقاتلين كيف يكون الله سبحانه هو المذهب؟ وإن كان الله تعالى هو المذهب يتحرك أيديهم فيما معنى أمرهم بالقتال؟ حقيقة هذا يستمد من بحر عظيم من علوم المكاشفات لا ينبغي عنه ظاهر التفسير وهو أن يعلم وجه ارتباط الأفعال بالقدرة الحادثة. ويفهم وجه ارتباط القدرة بقدرة الله عز وجل حتى يتكشف - بعد إيضاح أمور كثيرة

(١) حيث يبيت زيد بن عمرو بن نفيل أمة وحده أعرجه النسي في الكبرى من حديث زيد بن حارثة وسأته بني بكر بن أسد بن حنيفة

غامضة - صدق قوله عز وجل ﴿ وما رميت إذ رميت ولكن الله رمى ﴾ ولعل العمر لو انفق في استكشاف أسرار هذا المعنى وما يرتبط بمفهماته ولواصفه لانتفىض العمر قبل استيفاء جميع لواصفه وما من كلمة من القرآن إلا وتحققها مخرج إلى مثل ذلك. وإنما يتكشف للراستخين في العلم من أسرارها بقدر غزارة علومهم وصفاء قلوبهم وتوفر دواعيهم على التدبر وتجردهم للطلب. ويكون لكل واحد حد في الترتي إلى درجة أهل منه. فلما الاستيفاء فلا مطمع فيه ولو كان البحر مداداً والأشجار أقلاماً فأسرار كلمات الله لا نهاية لها فتفقد الأبرار قبل أن تفقد كلمات الله عز وجل. فمن هذا الوجه تتفاوت الحلق في الفهم بعد الاشتراك في معرفة ظاهر التفسير وظاهر التفسير لا يفي عنه. ومثاله فهم بعض أرباب القلوب من قوله ﷺ في سجوده أعوذ بربك من سحقك وأعوذ بمحافظتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك^(١) أنه قيل له اسجد واقترب فوجد القرب في السجود فنظر إلى الصفات فاستعاذ ببعضها من بعض؛ فإن الرضا والسخط وصفان ثم زاد قربه فاندرج القرب الأول فيه فرقي إلى الذات فقال وأعوذ بك منك؛ ثم زاد قربه بما استحيا به من الاستعاذة على بساط القرب فالتجأ إلى الثناء فأتى بقوله ولا أحصي ثناء عليك؛ ثم علم أنّ ذلك قصور فقال وأنت كما أثنيت على نفسك؛ فهذه خواطر تفتح لأرباب القلوب. ثم لما أغوار وراء هذا وهو فهم معنى القرب واختصاصه بالسجود ومعنى الاستعاذة من صفة بصفة ومنه به. وأسرار ذلك كثيرة: ولا يدل تفسير ظاهر اللفظ عليه وليس هو متافضاً لظاهر التفسير بل هو استكمال له ووصول إلى لبابه عن ظاهره فهذا ما نورده لفهم المعاني الباطنة لا ما يتنافس الظاهر والله أعلم. تم كتاب: آداب التلاوة. والحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد خاتم النبيين وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين وعلى آل محمد وصحبه وسلم. يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب: الأذكار والدعوات. والله المستعان لا رب سواه.

كتاب الأذكار والدعوات

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الشاملة وأتته العامة رحمة الذي جازى عباده عن ذكرهم يذكره فقال تعالى ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ وريغبهم في السؤال والدعاء يأمره فقال ﴿ أدعوني استجب لكم ﴾ فاطمع المطيع والعاصي والداني والقاصي في الانسياط إلى حضرة جلاله يرفع الحاجات والأمانى بقوله ﴿ فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان ﴾ والصلاة على محمد سيد أنبيائه وعلى آله وأصحابه خيرة أصفائه وسلم تسليماً كثيراً.

أما بعد: فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل عبادة تؤدي باللسان أفضل من ذكر الله تعالى ورفع الحاجات بالأدعية الخالصة إلى الله تعالى. فلا بد من شرح فضيلة الذكر على الجملة ثم على التفصيل في أعيان الأذكار. وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ونقل المأثور من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المفرة والاستعاذة وغيرها. ومحرر المقصود من ذلك بذكر أبواب خمسة (الباب الأول) في فضيلة الذكر وفائدته جملة وتفصيلاً (الباب الثاني) في فضيلة الدعاء وآدابه وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله ﷺ. (الباب الثالث) في أدعية مأثورة وممزجة إلى أصحابها وأسبابها (الباب الرابع) في أدعية متخبة عنقولة الإسناد من الأدعية المأثورة (الباب الخامس) في الأدعية المأثورة عند حدوث المحطات.

الباب الأول: في فضيلة الذكر وفائدته على الجملة والتفصيل من الآيات

والأخبار والآثار

ويدل على فضيلة الذكر على الجملة من الآيات: قوله سبحانه وتعالى ﴿ فاذكروني أذكركم ﴾ قال ثابت البجلي رحمه الله: إني أعلم حق يذكركني ربي عز وجل، فزعموا منه وقالوا: كيف تعلم ذلك؟ فقال: إذا ذكرته^(١) حديث قوله ﷺ في سجوده أعوذ بربك من سحقك وأعوذ بمحافظتك من عقوبتك... الحديث أخرجه مسلم من حديث عائشة.

ذَكَرَنِي. وَقَالَ تَعَالَى ﴿اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا﴾ وَقَالَ تَعَالَى ﴿فَإِذَا أَنْفَضْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ فَاذْكُرُوا اللَّهَ عِنْدَ الْمَشْرِعِ الْحَرَامِ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدَاكُمْ﴾ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمْ مَنَاسِكَكُمْ فَاذْكُرُوا اللَّهَ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا﴾ وَقَالَ تَعَالَى ﴿الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ﴾ وَقَالَ تَعَالَى ﴿فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ فَاذْكُرُوا اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِكُمْ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: أَيُّ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَالسَّفَرِ وَالْحَضَرِ وَالْغَنَى وَالْفَقْرِ وَالْمَرَضِ وَالصَّحَّةِ وَالسَّرِّ وَالْعِلَاقَةِ. وَقَالَ تَعَالَى فِي ذِمِّ الْمُنَافِقِينَ ﴿وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ ﴿وَإِذْكَرُوكَ فِي نَفْسِكَ تَضَرَّعًا وَخِيفَةً وَدُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ بِالْغُلُوِّ وَالْأَصَالِ وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ﴾ وَقَالَ تَعَالَى ﴿وَلِذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ﴾ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: لَهُ وَجْهَانِ أَحَدُهُمَا أَنْ ذَكَرَ اللَّهُ تَعَالَى لَكُمْ أَعْظَمَ مِنْ ذِكْرِكُمْ إِيَّاهُ، وَالْآخَرُ: أَنْ ذَكَرَ اللَّهُ أَعْظَمَ مِنْ كُلِّ عِبَادَةٍ سِوَاهُ. إِلَى غَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآيَاتِ. وَأَمَّا الْأَخْبَارُ فَقَدْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ ذَاكَرَ اللَّهِ فِي الْمَغَافِلِينَ كَالشَّجَرَةِ فِي وَسْطِ الْمَشِيمِ^(١)، وَقَالَ ﷺ «ذَاكَرَ اللَّهُ فِي الْمَغَافِلِينَ كَالْفَقَاتِلِ بَيْنَ الْفَارِسِينَ» وَقَالَ ﷺ «يَقُولُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا مَعَ عَبْدِي مَلَكُونِي وَتَحْرُكْتُ شَفَتَيْهِ بِ^(٢)» وَقَالَ ﷺ «مَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ أَنْجَى لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ، قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: وَلَا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تَضْرِبَ بِسَيْفِكَ حَتَّى يَنْقَطِعَ، ثُمَّ تَضْرِبَ بِهِ حَتَّى يَنْقَطِعَ^(٣)» فَقَالَ ﷺ «مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فِي رِيَاضِ الْجَنَّةِ فَلْيَكْثِرْ ذِكْرَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ^(٤)» وَسَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ «أَيُّ الْأَعْمَالِ أَمْضَلُ؟» فَقَالَ: أَنْ تَمُوتَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ^(٥)، وَقَالَ ﷺ «لِذِكْرِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ أَفْضَلُ مِنْ حَطْمِ السَّيْفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ إِعْطَاهُ الْمَالُ سَجَا^(٦)» وَقَالَ ﷺ «يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا ذَكَرَنِي عَبْدِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي وَإِذَا ذَكَرَنِي فِي مَلَأْ ذَكَرْتُهُ فِي مَلَأْ خَيْرٍ مِنْ مَلَكَةٍ وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْئًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ ذُرَاعًا وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي ذُرَاعًا تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا وَإِذَا مَشَى إِلَيَّ هَرَوَلْتُ إِلَيْهِ^(٧)» يَعْنِي بِالْمَرْوَةِ سُرْعَةَ الْإِجَابَةِ. وَقَالَ ﷺ «سَبْعَةٌ يَظْلِمُهُمُ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ فِي ظُلْمِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ - مَنْ جَلَّتْهُم - رَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ^(٨)» وَقَالَ أَبُو الدُّودِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ «أَلَا أُتَيْتُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْكَاهَا عَنْدَ مَلِكِكُمْ وَأَرْغَمَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ وَخَيْرِ لَكُمْ مِنْ إِعْطَاءِ الْوَرَقِ وَالذَّهَبِ وَخَيْرِ لَكُمْ مِنْ أَنْ تَلْقَوْا عَدُوَّكُمْ فَتَضْرِبُوهُمْ أَعْنَاقَهُمْ وَيَضْرِبُونَ أَعْنَاقَكُمْ قَالُوا وَمَا ذَاكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ دَائِمًا^(٩)» وَقَالَ ﷺ «قَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي مِنْ مَسَائِلِي أَصْلَبَتْ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ^(١٠)» وَأَمَّا الْأَثَارُ: فَقَدْ قَالَ الْقُضَيْلِيُّ: بَلَّغْنَا أَنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ

- (١) حَدِيثٌ يَذْكُرُ اللَّهُ فِي الْمَغَافِلِينَ كَالشَّجَرَةِ فِي وَسْطِ الْمَشِيمِ أَنْعَرَجَهُ أَبُو نَعْمٍ فِي الْحَلِجَةِ وَالْبَيْهَقِيِّ فِي الشَّعْبِ مِنْ حَدِيثِ ابْنِ عُمَرَ بَسَنَدٍ ضَعِيفٍ وَقَالَ يُونُسُ وَسْطِ الشَّجَرَةِ الْمُخْتَبَرِ.
- (٢) حَدِيثٌ يَقُولُ اللَّهُ تَعَالَى أَنَا مَعَ عَبْدِي مَا ذَكَرَ وَتَحْرُكْتُ بِ شَفَتَيْهِ أَنْعَرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ وَالْحَافِظُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدُّودِ وَقَالَ صَبِيحُ الْإِسْمَاعِيلِ
- (٣) حَدِيثٌ وَمَا عَمِلَ ابْنُ آدَمَ مِنْ عَمَلٍ أَنْجَى لَهُ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ؟ قَالَ: وَلَا الْجِهَادَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ إِلَّا أَنْ تَضْرِبَ بِسَيْفِكَ حَتَّى يَنْقَطِعَ - ثَلَاثَ مَرَّاتٍ أَنْعَرَجَهُ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ فِي الْمَصْنُوعِ وَالطَّبْرَانِيُّ مِنْ حَدِيثِ مَعْقِلِ بْنِ سَدَةَ ضَعِيفٌ وَرَوَاهُ الطَّبْرَانِيُّ فِي الدَّعَاءِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَهُوَ عِنْدَ التِّرْمِذِيِّ يَقُولُ «فَإِذَا مَرَدَّدْتُ رِيَاضَ الْجَنَّةِ فَارْتَوَاهُ وَقَدْ تَقَدَّمَ فِي الْبَابِ الثَّلَاثِ مِنَ الْعِلْمِ
- (٤) حَدِيثٌ وَسَمِعْتُ أَيُّ الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ؟ قَالَ أَنْ تَمُوتَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَعَالَى أَنْعَرَجَهُ ابْنُ حِبَّانَ وَالطَّبْرَانِيُّ فِي الدَّعَاءِ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي الشَّعْبِ مِنْ حَدِيثِ مَعَاذٍ
- (٥) حَدِيثٌ وَاسْمُ وَأَصْبَحَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ اللَّهِ تَصْبِحَ وَيَسِيْ وَيَسِيْ عَلَيْكَ خَطِيئَةٌ أَنْعَرَجَهُ أَبُو الْقَاسِمِ الْأَصْبَهَانِيُّ فِي التَّرْغِيبِ وَالتَّرْهِيْبِ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ وَمِنْ أَصْبَحَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ تَصْبِحَ وَيَسِيْ عَلَيْكَ خَطِيئَةٌ وَفِيهِ مِنْ لَا يَهْرَفُ
- (٦) حَدِيثٌ وَلِذِكْرِ اللَّهِ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ أَفْضَلُ مِنْ حَطْمِ السَّيْفِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَنْ إِعْطَاهُ الْمَالُ سَجَا رَوَيْنَاهُ مِنْ حَدِيثِ أَنَسٍ بَسَنَدٍ ضَعِيفٍ فِي الْأَصْلِ وَهُوَ مَعْرُوفٌ مِنْ قَوْلِ ابْنِ عَصَرَ كَيْدَ رَوَاهُ ابْنُ عَبْدِ الْبَرِّ فِي التَّنْصِيهِ.
- (٧) حَدِيثٌ وَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ إِذَا ذَكَرَنِي عَبْدِي فِي نَفْسِهِ ذَكَرْتُهُ فِي نَفْسِي... الْحَدِيثُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ.
- (٨) الْحَدِيثُ سَبْعَةٌ يَظْلِمُهُمُ اللَّهُ فِي ظُلْمِهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلُّهُ - مَنْ جَلَّتْهُم - رَجُلٌ ذَكَرَ اللَّهَ خَالِيًا فَفَاضَتْ عَيْنَاهُ مُتَّفَقٌ عَلَيْهِ مِنْ حَدِيثِ أَبِي هُرَيْرَةَ لَيْسَ
- (٩) حَدِيثٌ وَلَا أُتَيْتُمْ بِخَيْرِ أَعْمَالِكُمْ وَأَزْكَاهَا عَنْدَ مَلِكِكُمْ وَأَرْغَمَهَا فِي دَرَجَاتِكُمْ... الْحَدِيثُ أَنْعَرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ وَالْحَافِظُ وَابْنُ مَاجَةَ وَصَحَّحَ إِسْنَادَهُ مِنْ حَدِيثِ أَبِي الدُّودِ
- (١٠) حَدِيثٌ وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى مَنْ شَغَلَهُ ذِكْرِي مِنْ مَسَائِلِي أَصْلَبَتْ أَفْضَلُ مَا أُعْطِيَ السَّائِلِينَ أَنْعَرَجَهُ الْبَيْهَقِيُّ فِي التَّارِيخِ وَالْبَزْزَارِيُّ فِي الْمُسْنَدِ وَالْبَيْهَقِيُّ

قال عبيد اذكرني بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أكثك ما بينها. وقال بعض العلماء: إن الله عز وجل يقول أما عبد اطلعت على قلبه فأريت الغالب عليه التمسك بذكرى توليت سياسته وكتبت جليسه ومخادته وأنيسه. وقال الحسن الذكر ذكران ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل ما أحسنه وأعظم أجره وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند حرم الله عز وجل. ويروى: «إن كان نفس تخرج من الدن عشي إلا ذكر الله عز وجل» وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه: ليس يتحسر أهل الجنة على شيء إلا على ساعة مرت بهم لم يذكروا الله سبحانه فيها، والله تعالى أعلم.

فضيلة مجالس الذكر

قال رسول الله ﷺ «ما جلس قوم مجلساً يذكرون الله عز وجل إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكركم الله تعالى فيمن عنده»^(١) وقال ﷺ «ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفوراً لكم قد بدلت لكم سيئاتكم حسنات»^(٢)، وقال أيضاً ﷺ «ما قدم قوم مقعداً لم يذكروا الله سبحانه وتعالى فيه ولم يصلوا على النبي ﷺ إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة»^(٣)، وقال داود عليه السلام: «إني إذا رأيته أجوز مجالس الذاكرين إلى مجالس الغافلين فأكسر رجلي دونهم فإنها نعمة تنعم بها علي. وقال ﷺ «المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي ألف مجلس من مجالس السوء»^(٤)، وقال أبو هريرة رضي الله عنه إن أهل السماء ليرامون بيوت أهل الأرض التي يذكر فيها اسم الله تعالى كما ترامى النجوم. وقال سفيان بن عيينة رحمه الله إذا اجتمع قوم يذكرون الله تعالى اعتزل الشيطان والدنيا ويقول الشيطان للدينا: ألا ترين ما يصنعون؟ فتقول الدنيا: دعهم فإنهم إذا تفرقوا أخذت بأصنافهم إليك. وعن أبي هريرة رضي الله عنه أنه دخل السوق وقال: أراكم ههنا وميراث رسول الله ﷺ يقسم في المسجد؟ فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق فلم يروا ميراثاً، فقالوا: يا أبا هريرة ما رأينا ميراثاً يقسم في المسجد؟ قال: فمأذا رأيتم؟ قالوا: رأينا قوماً يذكرون الله عز وجل ويقرون القرآن، قال: فذلك ميراث رسول الله ﷺ^(٥)، وروى الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وأبي سعيد الخدري عنه ﷺ أنه قال «إن لله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فضلاً عن كتاب الناس فإذا وجدوا قوماً يذكرون الله عز وجل تنادوا هلموا فنجتكم فيجئون فيحفون بهم إلى السماء فيقول الله تبارك وتعالى. أي شيء تركتم عبادي يصنعونه فيقولون تركناهم يحمدونك ويمجدونك ويسبحونك فيقول الله تبارك وتعالى وهل رأوني فيقولون لا فيقول جل جلاله كيف لو رأوني فيقولون لو رأوك لكانوا أشد تسيحاً وتحميداً وتمجيداً. فيقول لهم من أي شيء يتعبدون فيقولون من النار فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول الله عز وجل فكيف لو رأوها فيقولون لو رأوها لكانوا أشد هرباً منها وأشد نفوراً. فيقول الله عز وجل وأي شيء يطلبون فيقولون الجنة فيقول تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول تعالى فكيف لو رأوها فيقولون لو رأوها لكانوا أشد حباً عليها حرصاً. فيقول جل جلاله إني أشهدكم أي قد

= في الشعب من حديث عمر بن الخطاب وفيه صفوان بن أبي الصفا ذكره ابن حبان في الضعفاء وفي الثقات لها.

(١) حديث وما جلس قوم مجلساً يذكرون الله تعالى إلا حفت بهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وذكركم الله فيمن عنده أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة

(٢) حديث وما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك إلا وجهه إلا ناداهم مناد من السماء قوموا مغفوراً لكم قد بدلت سيئاتكم حسنات أخرجه أحمد وأبو يعل والطبراني بسند ضعيف من حديث أنس

(٣) حديث وما قد مضى لم يذكروا الله ولم يصلوا على النبي ﷺ فيه إلا كان عليهم حسرة يوم القيامة أخرجه الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة.

(٤) حديث «المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي ألف مجلس من مجالس السوء ذكره صاحب الترمذي من حديث ابن وداعة وهو مرسل وه يخرج به ولله وكذلك لم أعبد له إسناداً

(٥) حديث أبي هريرة «أنه دخل السوق وقال أراكم ههنا وميراث رسول الله ﷺ يقسم في المسجد فذهب الناس إلى المسجد وتركوا السوق. الحديث أخرجه الطبراني في المعجم الصغير بإسناد فيه جهالة أو انقطاع

غفرت لهم فيقولون كان فيه فلان لم يردعهم إنما جاء لحاجة فيقول الله عز وجل هم القوم لا يشقى جليسهم^(١).

فضيلة التهليل

قال ﷺ «أفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له^(٢)» وقال ﷺ «من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة وعفيت عنه مائة سيئة وكانت له حرزاً من الشيطان يومه ذلك حتى يمسي ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك^(٣)» وقال ﷺ «ما من عبد توضع فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة يدخل من أيها شاء^(٤)» وقال ﷺ «ليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم لا في نشورهم كأي أنظر إليهم عند الصيحة ينفضون رؤسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور شكور^(٥)» وقال ﷺ أيضاً لأبي هريرة «يا أبا هريرة إن كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فلاها لا توضع في ميزان، لأنها لو وضعت في ميزان من قالها صادقاً وضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لا إله إلا الله أرجح من ذلك^(٦)» وقال ﷺ «لو جاء قاتل لا إله إلا الله صادقاً بقراب الأرض ذنباً لغفر الله له ذلك^(٧)» وقال ﷺ «يا أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله فإنها تهم الذنوب كلها، قلت يا رسول الله هذا للموتى فكيف للأحياء قال ﷺ: هي أهدم وأهدم^(٨)» وقال ﷺ «من قال لا إله إلا الله خلاصاً دخل الجنة^(٩)» وقال ﷺ «لتدخلن الجنة كلكم إلا من أبى وشرد عن الله عز وجل شراد البعير عن أهله فقيل يا رسول الله من الذي يأتي ويشرد عن الله قال من لم يقل لا إله إلا الله^(١٠)» فأكثروا من قول لا إله إلا الله قبل أن يمضوا بينكم وبينها فإنها كلمة التوحيد وهي كلمة الإخلاص وهي كلمة التقوى وهي كلمة طيبة وهي دعوة الحق وهي العروة الوثقى وهي ثمن الجنة وقال الله عز وجل ﴿هل جزاء الإحسان إلا الإحسان﴾ قليل الإحسان في الدنيا قول لا إله إلا الله وفي الآخرة الجنة.

(١) حديث الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري عنه ﷺ وأنه قال إن الله عز وجل ملائكة سياحين في الأرض فخلا من كتاب الناس... الحديث رواه الترمذي من هذا الوجه والحديث في الصحيحين من حديث أبي هريرة وحده وقد تقدم في الباب الثالث - العلم

(٢) حديث وأفضل ما قلته أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله... الحديث تقدم في الباب الثاني من الحجج
(٣) حديث من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير مائة مرة... الحديث معق عليه من حديث أبي هريرة

(٤) حديث وما من عبد توضع فاحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله... الحديث أخرجه من حديث عتبة بن عامر وقد تقدم في الطهارة.

(٥) حديث وليس على أهل لا إله إلا الله وحشة في قبورهم ولا في النشور... الحديث أخرجه أبو يعلى والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث أبي هريرة بسند ضعيف

(٦) حديث ما أبا هريرة إلا كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة إلا شهادة أن لا إله إلا الله فلاها لا توضع في ميزان، لأنها لو وضعت في ميزان من قالها صادقاً وضعت السموات السبع والأرضون السبع وما فيهن كان لا إله إلا الله أرجح من ذلك قلت وصية أبي هريرة هذه موصوعة. وأما الحديث رواه المستغفر في الدعوات وأبو جليل لا إله إلا الله وهو معروف من حديث أبي سعيد مرفوعاً وهو أن السور السبع والأرضين السبع في كتفه مالت بين لا إله إلا الله رواه النسائي في اليوم والليالي وابن حبان والحاكم وصححه

(٧) لو جاء حامل لا إله إلا الله صادقاً بقراب الأرض ذنباً لغفر الله له غريب هذا اللفظ. وللترمذي في حديث لاس يهزل الله يا بن آدم إنك لو أتيت بقراب الأرض حطباً ثم لغيتي لا تشرك بي شيئاً لأتيك بقرابها مغفرة ولأبي الشيخ في الثواب من حديث أسد بن رباح ما جاز من هلال خلاص من قلبه قال جزاءه أن يكون يوم ولفته أنه من الذنوب وفيه انتفاع.

(٨) حديث ما أبا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا إله إلا الله فلاها يذهب الذنوب... الحديث أخرجه أبو المنصور الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابن القري من حديث أبي هريرة وفيه موسى ابن وردان عطف فيه ورواه أبو يعلى من حديث أسد بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في المحصرين من حديث الحسن مرسلاً

(٩) حديث من قال لا إله إلا الله خلاصاً دخل الجنة أخرجه الطبراني من حديث زيد بن لؤم بسند ضعيف
(١٠) حديث لتدخلن الجنة كلكم إلا من أبى وشرد عن الله شرود البعير على أهله أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة وكل أمي يدخلون الجنة إلا من أبى زاد الحاكم وصححه وشرده عن الله شرود البعير على أهله قال البخاري وقلنا يا رسول الله ومن يأتي قال من أطاع -

وكذا قوله تعالى ﴿لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ﴾ وروى البراء بن عازب أن ﷺ قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير - عشر مرات - كانت له عدل رقبة أو قال نسمة^(١) » وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه قال: قال رسول الله ﷺ « من قال في يوم مائتي مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدره أحببده إلا من عمل بأفضل من عمله^(٢) » وقال ﷺ « من قال في سوق من الأسواق لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك له الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة وعما عنه ألف سيئة وبني له بيتاً في الجنة » وروى « إن العبد إذا قال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا أعطاها حتى تجد حسنة مثلاً فتجلس إلى جنبها^(٣) » وفي الصحيح عن أبي أيوب عن النبي ﷺ أنه قال « من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن اعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل عليه السلام^(٤) » وفي الصحيح أيضاً عن عبادة بن الصامت عن النبي ﷺ أنه قال « من تمارن من الليل فقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي غفر له أو دعا استجيب له فإن توباً وصل قبلت صلاته^(٥) ».

فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الأذكار

قال ﷺ « من سبح دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وحده ثلاثاً وثلاثين وكبر ثلاثاً وثلاثين ويحتم المائة بلا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر^(٦) » وقال ﷺ « من قال سبحان الله ويحمده في اليوم مائة مرة حطت عنه خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر^(٧) » وروى « وأن رجلاً جاء إلى رسول الله ﷺ فقال: تولت عني الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله ﷺ « فأين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون؟ قال فقلت وماذا يا رسول الله؟ قال: قل سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم استغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر إلى أن تصلي الصبح تأتيك الدنيا واهمة صاغرة ويخلف الله عز وجل من كل كلمة ملكاً يسبح الله تعالى إلى يوم القيامة لك ثوابه^(٨) » وقال ﷺ « إذا

^(١) دخل الجنة ومن عصاني فقد أبى، ولا ين عدى ولي يعل والطبراني في الدعاء من حديثه وأكثروا من قول لا إله إلا الله قبل أن يحال بينهم وبينها وفيه ابن وردان أيضاً، ولابي الشيخ في التواب من حديث الحاكم بن عيسى التميمي مرسلًا وإذا قلت لا إله إلا الله وهي كلمة التوحيد... الحديث والحكم صحيح، وأبي بكر بن الصديق في التمثال من حديث ابن مسعود في إجابة المؤذن «اللهم رب هذه الدعوة المجابة المستجاب لها دعوة الحق وكلمة الإخلاص» ولا ين عدى من حديث ابن عمر في إجابة المؤذن ودعوة الحق والطبراني في الدعاء من عبد الله بن عمرو وكلمة الإخلاص لا إله إلا الله... الحديث والطبراني من حديث سلمة بن الأكوع وأكرمهم كلمة التوحيد قال: لا إله إلا الله والطبراني في الدعاء من ابن عباس وكلمة طيبة قال شهادة أن لا إله إلا الله وله عنه في قوله ودعوة الحق، قال شهادة أن لا إله إلا الله وله عنه وقد استمسك بالمرورة الوقتي، قال ولا إله إلا الله ولا ين عدى والمستغفر من حديث أسد دهن الجنة لا إله إلا الله ولا يصح شيء منها

(١١) حديث البراء من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له... الحديث أخرجه الحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين وهو في مسند أحمد دون قوله وعشر مرات.

(١٢) حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم قال من قال في كل يوم مائة مرة لا إله إلا الله وحده لا شريك له... الحديث أخرجه أحمد بإسناد صحيحه وكذا رواه الحاكم في المستدرج وإسناده جيد وهكذا هو في بعض نسخ الإحاديث.

(١٣) حديث داود الصديقال لا إله إلا الله أتت إلى صحيفته فلا تمر على خطيئة إلا أعطاها حتى تجد حسنة مثلاً فتجلس إليها أخرجه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف

(١٤) حديث أبي أيوب من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كمن اعتق أربعة أنفس من ولد إسماعيل، متفق عليه

(١٥) حديث عبادة بن الصامت ومن تمارن من الليل فقال لا إله إلا الله... الحديث رواه البيهقي

(١٦) حديث «من سبح دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين... الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة

(١٧) حديث «من قال سبحان الله ويحمده مائة مرة حطت خطاياه وإن كانت مثل زبد البحر» متفق عليه من حديث أبي هريرة

(١٨) حديث «أن رجلاً جاء إلى النبي ﷺ فقال تولت عني الدنيا وقلت ذات يدي فقال رسول الله ﷺ « فأين أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها يرزقون... الحديث أخرجه المستغفر في الدعوات من حديث ابن عمر وقال غريب من حديث مالك ولا أعرف له أصلاً

قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والأرض فإذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء السابعة إلى الأرض السفلى فإذا قال الحمد لله الثالثة قال الله عز وجل سل تعطى^(١) وقال وقاعة الزرقى «كنا يوماً نصلي وراء رسول الله ﷺ فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده قال رجل وراء رسول الله ﷺ: ربنا لك الحمد حياءً كثيراً طيباً مباركاً فيه، فلما انصرف رسول الله ﷺ عن صلاته قال: من المتكلم أتناً؟ قال: أنا يا رسول الله، فقال ﷺ: لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكاً يبتسرون أجمعين يكسبون أجمعين^(٢)»، وقال رسول الله ﷺ «الباقيات الصالحات هنّ لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله^(٣)»، وقال ﷺ «ما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله إلا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر^(٤)»، رواه ابن عمر وروى النعمان بن بشير عنه ﷺ أنه قال «واللهنّ يذكرون من جلال الله وتسيحه وتكبيره وتحميده ينعتظون حول العرش لمن دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبهنّ أو لا يحب أحدكم أن لا يزال عند الله ما يذكر به^(٥)»، وروى أبو هريرة أنه ﷺ قال «لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس^(٦)»، وفي رواية أخرى زاد «لا حول ولا قوة إلا بالله وقال هي خير من الدنيا وما فيها» وقال ﷺ «أحب الكلام إلى الله تعالى أربع: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرّك بأين بدأت^(٧)»، رواه سمرة بن جندب. وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله ﷺ كان يقول «الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والله أكبر يملآن ما بين السماء والأرض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حبة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فموقها أو مشتر نفسه فمعتقها^(٨)»، وقال أبو هريرة: قال رسول الله ﷺ «كلمتان خفيّتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم^(٩)»، وقال أبو ذر رضي الله عنه «قلت لرسول الله ﷺ: أي الكلام أحب إلى الله عز وجل قال ﷺ ما اصطفى الله سبحانه ملائكته: سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم^(١٠)»، وقال أبو هريرة قال رسول الله ﷺ «إن الله تعالى اصطفى من الكلام: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر^(١١)»، فإذا قال العبد «سبحان الله» كتبت

- تت في حديث مالك لأحد من حديث عبد الله بن عمرو وأن نوحاً قال لأنه تمرك بلا إلا الله... الحديث ثم قال وسبحان الله ويحمده فلما صلاة كل شيء وبيا يبرز الملائكة واستنجد صحيح
- (١) حديث وإذا قال العبد الحمد لله ملأت ما بين السماء والأرض وإذا قال الحمد لله الثانية ملأت ما بين السماء السابعة إلى الأرض وإذا قال الحمد لله الثالثة قال الله تعالى سل تعطى فربما هذا اللفظ لم يجده.
- (٢) حديث رفاعة الزرقى «كنا يوماً نصلي وراء النبي ﷺ فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع الله لمن حمده قال رجل وراء رسول الله ﷺ: ربنا لك الحمد حمداً كثيراً طيباً مباركاً فيه... الحديث وروى البخاري
- (٣) حديث «الباقيات الصالحات هنّ لا إله إلا الله وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله» أخرجه النسائي في اليوم والليلة وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد والنسائي والحاكم من حديث أبي هريرة دون قوله «ولا حول ولا قوة إلا بالله».
- (٤) حديث وما على الأرض رجل يقول لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله ولا حول ولا قوة إلا بالله إلا غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر» أخرجه الحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم وهو عند الترمذي وحسنه والنسائي في اليوم والليلة وحسنه دون قوله وسبحان الله والحمد لله.
- (٥) حديث النعمان بن بشير «واللهنّ يذكرون من جلال الله وتسيحه وتكبيره وتحميده ينعتظون حول العرش لمن دوى كدوى النحل يذكرون بصاحبهنّ... الحديث» أخرجه ابن ماجه والحاكم وصححه على شرط مسلم
- (٦) حديث أبي هريرة «لأن أقول سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر أحب إليّ مما طلعت عليه الشمس» وروى في رواية «ولا حول ولا قوة إلا بالله وقال حير وما فيها» أخرجه مسلم باللفظ الأول وللنسائي في الدعوات من رواية مالك بن دينار «أن أبا أمامة قال لئنني ﷺ قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر غير من الدنيا وما فيها قال أئت لأقمن القوم وهو مرسل جيد الإسناد.
- حديث سمرة بن جندب «أحب الكلام إلى الله أربع... الحديث» وروى مسلم.
- (٧) حديث أبي مالك الأشعري «الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان... الحديث» وروى مسلم وقد تقدم في الطهارة
- (٨) حديث أبي هريرة «كلمتان خفيّتان على اللسان... الحديث» متفق عليه
- (٩) حديث أبي ذر «أي الكلام أحب إلى الله قال ما اصطفى الله ملائكته سبحان الله ويحمده سبحان الله العظيم» وروى مسلم وأبو داود والنسائي «وكرر سبحان الله العظيم».
- (١٠) حديث «إن الله اصطفى من الكلام سبحان الله والحمد لله... الحديث» أخرجه النسائي في اليوم والليلة والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وصححه من حديث أبي هريرة «أي سجد إلا أنبأ قالاً في ثوب الحمد لله» وكتبه ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون سيئة

له عشرون حسنة ويحط عنه عشرون سيئة وإذا قال «الله أكبر» فمثل ذلك وذكر إلى آخر الكلمات . وقال جابر : قال رسول الله ﷺ « من قال سبحان الله ويحمده غرست له نخلة في الجنة »^(١) وعن أبي ذر رضي الله عنه أنه قال : قال الفقهاء لرسول الله ﷺ ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم فقال : أو ليس قد جعل لكم ما تصدقون به ؟ إن لكم بكل تسبيحة صدقة وتحميدة صدقة وتهليلية صدقة وتكبيرية صدقة وأمر بمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة ووضع أحدكم اللقمة في أهله فهي له صدقة . وفي بضع أحدكم صدقة . قالوا يا رسول الله يأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر؟ قال ﷺ : « أرأيتم لو وضعها في حرام آكان عليه فيها وزر؟ قالوا : نعم . قال : كذلك أن وضعها في الحلال كان له فيها أجر »^(٢) وقال أبو ذر رضي الله عنه : قلت لرسول الله ﷺ وسبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما نقول ويتفقون ولا تنفق فقال رسول الله ﷺ : « أفلا أدلك على عمل إذا أنت عملته أدركت من قبلك وفقت من بعدك إلا من قال مثل قولك؟ تسبح الله بعد كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وتحمده ثلاثاً وثلاثين وتكبر أربعاً وثلاثين »^(٣) ورويت بسرة عن النبي ﷺ أنه قال « عليكم بالتسبيح والتهليل والتعظيم فلا تغفلن واعقدن بالأتمال غلظنا مستطقات »^(٤) يعني بالشهادة في القيامة . وقال ابن عمر : رأيته ﷺ يقصد التسبيح^(٥) . وقد قال ﷺ فيما شهد عليه أبو هريرة وأبو سعيد الخدري « إذا قال العبد لا إله إلا الله والله أكبر قال الله عز وجل صدق عبدي لا إله إلا أنا وأنا أكبر وإذا قال العبد : لا إله إلا الله وحده لا شريك كله قال تعالى صدق عبدي لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي ، وإذا قال لا إله إلا الله ولا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدي لا حول ولا قوة إلا بي ومن قاض عند الموت لم تحسه النار »^(٦) وروى مصعب ابن سعد عن أبيه عنه ﷺ أنه قال «أبجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة فقيل : كيف ذلك يا رسول الله؟ فقال ﷺ : « يسبح الله مائة تسبيحة فيكسب له ألف حسنة ويحط عنه ألف سيئة »^(٧) . وقال ﷺ « يا عبد الله بن قيس - أو يا أبا موسى - ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة؟ قال : بلى ، قال : قل لا حول ولا قوة إلا بالله »^(٨) وفي رواية أخرى « ألا أعلمك كلمة من كنز تحت العرش : لا حول ولا قوة إلا بالله » وقال أبو هريرة : قال رسول الله ﷺ « ألا أدلك على عمل من كنز الجنة من تحت العرش قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله تعالى أسلم عبدي واستسلم »^(٩) وقال ﷺ « من قال حين يصبح رضىت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبالقُرآن إماماً وبمحمد ﷺ نبياً رسولاً كان حقاً على الله أن يرضيه يوم القيامة »^(١٠) وفي رواية ومن قال ذلك رضي الله عنه وقال مجاهد إذا خرج الرجل من بيته فقال : بسم الله ،

(١) حديث جابر ومن قال سبحان الله ويحمده غرست له نخلة في الجنة أخرجه الترمذي وقال حسن والسنائي في البيهق والبيهقي وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم وصححه

(٢) حديث أبي ذر وقال الفقهاء لرسول الله ﷺ ذهب أهل الدثور بالأجور يصلون كما نصلي . الحديث رواه مسلم

(٣) حديث أبي ذر وقلت لرسول الله ﷺ سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما نقول ويتفقون ولا تنفق . . . الحديث رواه ابن ماجه إلا أنه قال : قال سفيان لا أدري أينهم أربع . لأحد في هذا الحديث ومحمد أربعاً وثلاثين واستدفعها جيد وأبي الشيخ في التراب من حديث أبي الدرداء ومالك أربعاً وثلاثين كما ذكر المصنف

(٤) حديث بسرة «عليكم بالتسبيح والتهليل والتعظيم ولا تغفلن واعقدن بالأتمال غلظنا مستطقات» أخرجه أبو داود والترمذي وإسحاق بإسناد جيد

(٥) حديث ابن عمر «رأيت رسول الله عليه وسلم يقصد التسبيح» قلت : إنما هو عبد الله بن عمرو بن العاص كما رواه أبو داود والسنائي والترمذي وصححه والحاكم .

(٦) حديث أبي هريرة وأبي سعيد وإذا قال العبد لا إله إلا الله والله أكبر قال الله صدق عبدي . . . الحديث أخرجه الترمذي وقال حسن والسنائي في اليوم والليلة وأبين منه والحاكم وصححه

(٧) حديث مصعب بن سعد عن أبيه «أبجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة . . . الحديث أخرجه مسلم إلا أنه قال «أو يحط . كما ذكره المصنف وقال حسن صحيح

(٨) حديث ديا عبد الله بن قيس - أو يا أبا موسى - ألا أدلك على كنز من كنوز الجنة قال بلى قال لا حول ولا قوة إلا بالله متفق عليه

(٩) حديث أبي هريرة وعمل من كنز الجنة ومن تحت العرش قول لا حول ولا قوة إلا بالله يقول الله أسلم عبدي واستسلم . أخرجه السنائي في اليوم والليلة والحاكم ومن قال سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله قال أسلم عبدي واستسلم . وقال صحيح الإسناد .

(١٠) حديث من قال حين يصبح رضىت بالله رباً . . . الحديث أخرجه أبو داود والسنائي في اليوم والليلة والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث علي بن أبي حمزة والترمذي من حديث ثوبان وصححه وفيه نظر فقيه مسلم بن الحارث ضعيف جداً

قال الملك : هديت : فإذا قال : توكلت على الله ، قال الملك : كذبت . وإذا قال : لا حول ولا قوة إلا بالله ، قال الملك : وقيت فتشوق عنه الشياطين فيقولون ما تريدون من رجل قد هدى وكفى ووقى ؟ لا سبيل لكم إليه . •

فإن قلت : فما بال ذكر الله سبحانه مع غفته على اللسان وقلة التعب فيه صار أفضل وأنفع من جملة العبادات مع كثرة المشقات فيها ؟ فاعلم أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم المكاشفة . والفكر الذي يسمح بذكره في علم الحاملة : أن المؤثر النافع هو الذكر على الدوام مع حضور القلب فأما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى . وفي الأخبار ما يدل عليه أيضاً^(١) وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهول عن الله عز وجل مع الإشتغال بالدنيا أيضاً قليل الجدوى . بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أو في أكثر الأوقات هو المقدم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية ثمرة العبادات الصالحة . ولذا ذكر أول وآخر ؛ فأوله يوجب الأنس والحب لله وآخره يوجب الأنس والحب ويصدر عنه ، والمطلوب ذلك الأنس والحب . فإن المرید في بداية أمره قد يكون متكلفاً بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس إلى ذكر الله عز وجل . فإن وفق للمداومة أنس به وانغرس في قلبه حب المذكور . ولا ينبغي أن يتعجب من هذا فإن من المشاهد في العبادات أن تذكر غالباً غير مشاهد بين يدي شخص وتكرر ذكر خصاله عنده فيحببه وقد يعشق بالوصف وكثرة الذكر . ثم إذا عشق بكثرة الذكر المتكلف أولاً صار مضطراً إلى كثرة الذكر آخرأ بحيث لا يصير عنه . فإن من أحب شيئاً أكثر من ذكره . ومن أكثر ذكر شيء . - وإن كان تكلفاً - أحب . فكل ذلك أول الذكر متكلف إلى أن يثمر الأنس بالمذكور والحب له ثم يمتنع الصبر عنه آخرأ فيصير الموجب موجباً والثمر مشراً . وهذا معنى قول بعضهم . كابدت القرآن عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة . ولا يصدر التمتع إلا من الأنس والحب . ولا يصدر الأنس إلا من المداومة على المكابدة والتكلف مدة طويلة حتى يصير التكلف طبعاً . فكيف يستبعد هذا وقد يتكلف الإنسان تناول طعام يستبشعه أولاً ويكابد أكله ويوظف عليه فيصير موافقاً لطبعه حتى لا يصير عنه فالنفس معتادة متحملة لما يتكلف • هي النفس ما عودتها تنمو • أي ما كلفتها أولاً يصير لها طبعاً آخرأ . ثم إذا حصل الأنس بذكر الله سبحانه انقطع عن غير ذكر الله وما سوى الله عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت فلا يبقى معه في القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبقى إلا ذكر الله عز وجل . فإن كان قد أنس به تمتع به وتلذذ بانقطاع الموانع الصارفة عنه إذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا تصد عن ذكر الله عز وجل ، ولا يبقى بعد الموت عائق ؛ فكانه خلل بينه وبين محبوبه فطمعت غبطته وتخلص من السجن الذي كان ممنوعاً فيه عما به أنسه . ولذلك قال ﷺ : « إن روح نفث في روعي أحب من أحببت فذلك مفارقة^(٢) » أراد به كل ما يتملئ بالدنيا فإن ذلك يفي في حقه بالموت فـ « كل من عليها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والإكرام » وإنما نفث الدنيا بالموت في حقه إلى أن نفث في نفسها عند بلوغ الكتاب أجله . وهذا الأنس يتلذذ به العبد بعد موته إلى أن ينزل في جوار الله عز وجل من الذكر إلى اللقاء . وذلك بعد أن يعثر ما في القبور ويحصل ما في الصدور ولا ينكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت فيقول إنه أعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل ؟ فإنه لا يعدم عندما يمتنع الذكر بل عندما من الدنيا وهالم الملك والشهادة لا من عالم الملكوت . وإلى ما ذكرناه الإشارة بقوله ﷺ : « القبر إما حفرة من حفر النار أو روضة من رياض الجنة^(٣) » وقوله ﷺ : « أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر^(٤) » وقوله ﷺ : « لقتل بدر من المشركين » يا فلان يا فلان وقد سماهم النبي ﷺ هل

(١) حديث «الدال على أن الذكر وسبب لا قليل الجدوى أخرجه الترمذي وقال حسن والحاكم وقال حديث مستقيم الإسناد من أبي هريرة : «واعلموا أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه» .

(٢) حديث «إن روح النفس نفث في روعي أحب من أحببت فذلك مفارقة» تقدم في الكتب السابق من العلم .

(٣) حديث «القبر إما حفرة من حفر النار» أو روضة من رياض الجنة أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد ينتهزم وتأخير وقال غريب قلت فيه عيب الله بن الوليد الوصافي ضعيف .

(٤) حديث «أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر» أخرجه مسلم من حديث ابن مسعود «أنه سئل عن هذه الآية » ولا تحبس الذين قتلوا في سبيل الله كموثا في الآية قال : أما إننا قد سألنا عن ذلك فقال لرواسهم في جوف طير خضر فلم يسم به النبي ﷺ وفي رواية الترمذي «وأما إننا سألنا من ذلك فأنه خضر» وذكر صاحب مسند الفروع أن ابن حبان صحح برقمه في مسنده .

وجدتم ما وعد ربكم حقاً؟ فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً^(١) فسمع عمر رضي الله عنه قوله ﷺ: فقال: يا رسول الله كيف يسمعون وأنى يسمون وقد جيفوا؟ فقال ﷺ: «والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لكلامي منهم ولكنهم لا يقدرُونَ أن يسميوا» والحديث في الصحيح. هذا قوله عليه السلام في المشركين فأما المؤمنون والشهداء فقد قال ﷺ: «أرواحهم في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش^(٢)» وهذه الحالة وما أشبه هذه الألفاظ إليه لا ينافي ذكر الله عز وجل وقال تعالى: ﴿ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم﴾ الآية ولأجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة لأن المطلوب الحاققة ونعني بالحاققة وداع الدنيا والقدم على الله والقلب مستغرق بالله عز وجل منقطع العلاقات عن غيره. فإن قدر عبد على أن يجعل همه مستغرقاً بالله عز وجل فلا يقدر على أن يموت على تلك الحالة إلا في صف القتال. فإنه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده بل من الدنيا كلها فإنه يريد ما لحياته وقد هوّن على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته فلا يجد الله أعظم من ذلك، ولذلك عظم أمر الشهادة وورد فيه من الفضائل ما لا يحصى. فمن ذلك أنه لما استشهد عبد الله بن عمرو الأنصاري يوم أحد قال رسول الله ﷺ لجابر «ألا أبشرك يا جابر! قال: بل بشرك الله بالخبر: قال: إن الله عز وجل أحيا أباك فأقمده بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى: ثمّ علي يا عبدي ما شئت أعطيكه فقال يا رب أن تردني إلى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى. فقال عز وجل: سبق القضاء مني بأنهم إليها لا يرجعون^(٣)» ثم القتل سبب الحاققة على مثل هذه الحالة فإنه لو لم يقتل وبقي مدة ربما عادت شهوات الدنيا إليه وغلبت على ما استولى على قلبه من ذكر الله عز وجل. ولهذا خوف أهل المعرفة من الحاققة. فإن القلب وإن ألزم ذكر الله عز وجل فهو متقلب لا يخلو عن الإغرائات إلى شهوات الدنيا ولا ينكف عن فترة تعثره. فإذا تمثّل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا والحالة هذه فبوشك أن يبقى استيلاءه عليه فيحين بعد الموت إليه ويتمنى الرجوع إلى الدنيا. وذلك لقلة حظه في الآخرة إذ يموت المرء على ما عاش عليه ويمش على ما مات عليه. فأسلم الأحوال عن هذا الخطر خاتمة الشهادة إذ لم يكن قصد الشهيد نيل ما نال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك^(٤) كما ورد به الخبر بل حب الله عز وجل وإعلاء كلمته فهذه الحالة هي التي عبر عنها ﴿إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة﴾ ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة. وحالة الشهيد توافق معنى قولك (لا إله إلا الله) فإنه لا مقصود له سوى الله عز وجل وكل مقصود معبود وكل معبود إله فهذا الشهيد قاتل بلسان حاله (لا إله إلا الله) إذ لا مقصود له سواه. ومن يقول ذلك بلسانه ولم يساعده حاله فأمره في مشيئة الله عز وجل ولا يؤمن في حقه الخطر. ولذلك فضل رسول الله ﷺ قول لا إله إلا الله على سائر الأذكار^(٥) وذكر ذلك مطلقاً في مواضع الترهيب. ثم ذكر في بعض مواضع الترهيب. ثم ذكر في بعض المواضع الصلح والإخلاص فقال مرة «من قال لا إله إلا الله مخلصاً» ومعنى الإخلاص مساعدة الحال للمقال. فنسأل الله تعالى أن يجعلنا في الحاققة من أهل لا إله إلا الله حالاً ومقلاً ظاهراً وباطناً حتى نودع الدنيا غير متلفتين إليها بل متبرمين بها وبعين للقاء الله فإن من أحب لقاء الله تعالى أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه. فهذه رموز إلى معاني الذكر التي لا يمكن الزيادة عليها في علم المعاملة.

(١) حديث وثقته لقتل بدر من المشركين يا فلان يا فلان وقد سلمهم إني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً فهل وجدتم ما وعدكم ربكم حقاً؟ أخرجه مسلم من حديث أبي.

(٢) أرواح المؤمنين في حواصل طيور خضر معلقة تحت العرش؛ أخرجه ابن ماجه من حديث كعب بن مالك «أن أرواح المؤمنين في طير خضر تعلّق بشجر الحناء وروى النسائي بلفظ «إنما نسمة المؤمن طائره ورواه الترمذي بلفظ «أرواح الشهداء» وقال حسن صحيح.

(٣) حديث «ألا أبشرك يا جابر قال بل بشرك الله قال إن الله أحيا أباك فأقمده بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى ثمّ علي يا عبدي ما شئت أعطيكه الترمذي وقال حسن وابن ماجه والحاكم وصححه إسناده من حديث جابر.

(٤) حديث والرجل يقتل لنيل مال أو أن يقال شجاع أو غير ذلك؛ متفق عليه من حديث أبي موسى؛ قال جابر رجل إلى النبي ﷺ فقال الرجل بلال الذكر والرجل يقتل للمتمن والرجل يقتل ليري مكانه فس في سبيل الله؟ قال من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا في سبيل الله.

(٥) حديث وتفضيل لا إله إلا الله على سائر الأذكار؛ أخرجه الترمذي وقال حسن والشافعي في اليوم والليل؛ وابن ماجه من حديث جابر.

الباب الثاني: في آداب الدعاء وفضله وبعض الأدعية الماثورة وفضيلة الإستغفار والصلاة على رسول الله ﷺ

فضيلة الدعاء

قال الله تعالى ﴿ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ ۖ أُجِيبُ دَعْوَةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي ۚ ﴾^(١)
وقال تعالى ﴿ ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يَحِبُّ الْمُتَكِبِينَ ﴾ وقال تعالى ﴿ وَقَالَ عَزَّ وَجَلَّ ﴿ قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَوْ ادْعُوا الرَّحْمَنَ ۚ أَيًّا مَا تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى ﴾ وروى النعمان بن بشير عن النبي ﷺ أنه قال «إن الدعاء هو العبادة ثم قرأ ﴿ ادْعُونِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ ﴾^(٢)» الآية - وقال ﷺ «الدعاء مخ العبادة»^(٣) وروى أبو هريرة أنه ﷺ قال «ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء»^(٤) وقال ﷺ «إن العبد لا يحطه من الدعاء إحدى ثلاث: إما ذنب يفر له وإما خير يجعل له وإما خير يدخر له»^(٥) وقال أبو ذر رضي الله عنه: يكفي من الدعاء مع البر ما يكفي الطعام من الملح. وقال ﷺ «سلوا الله تعالى من فضله فإن الله تعالى يجب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج»^(٦).

آداب الدعاء وهي عشرة

(الأول) أن يتزود لدعائه الأوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة. ورمضان من الأشهر ويوم الجمعة من الأسبوع، ووقت السحر من ساعات الليل. قال تعالى ﴿ وبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَفْتُونَ ﴾ وقال ﷺ «ينزل الله تعالى كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الأخير فيقول عز وجل من يدعوني فأستجب له من يسألني فأعطيه من يستغفرني فأغفر له»^(١) وقيل إن يعقوب ﷺ إنما قال (سوف أستغفر لكم رب) ليدعو في وقت السحر فقيل إنه قام في وقت السحر يدعو وأولاده يؤمنون خلفه فأوحى الله عز وجل إلي قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء (الثاني) أن يشتغل الأحوال الشريفة. قال أبو هريرة رضي الله عنه: إن أبواب السماء تفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله تعالى وعند نزول الغيث وعند إقامة الصلوات المكتوبة فاشتغلوا الدعاء فيها وقال مجاهد: إن الصلاة جعلت في غير الساعات فعليكم بالدعاء خلف الصلوات. وقال ﷺ «الدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد»^(٢) وقال ﷺ أيضاً «الصائم لا ترد دعوته»^(٣) وبالحقيقة يرجع شرف الأوقات إلى شرف الحالات أيضاً إذ وقت السحر وقت صفاء القلب وإخلاصه وفراغه من المشغولات. ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع الحميم وتعاون القلوب على استدراار رحمة الله عز وجل فهذا أحد أسباب شرف الأوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطلع البشر عليها. وحالة السجود أيضاً أجدر بالإجابة قال أبو هريرة رضي الله عنه: قال النبي ﷺ «أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فأكثروا فيه من الدعاء»^(٤) وروى ابن عباس

الباب الثالث

- (١) حديث والنعمان بن بشير «إن الدعاء هو العبادة أخرجه أخرجه السنن والحاكم وقال الترمذي حسن صحيح.
- (٢) حديث والدعاء مخ العبادة أخرجه الترمذي من حديث أنس وقال غريب من هذا الوجه لا ترفع إلا من حديث ابن لجة
- (٣) حديث أبي هريرة «ليس شيء أكرم عند الله من الدعاء أخرجه الترمذي وقال غريب وابن حبان والحاكم وقال صحيح الإسناد
- (٤) حديث «إن العبد لا يحطه من الدعاء إحدى ثلاث: إما ذنب يفر له وإما خير يجعل له وإما خير يدخر له» أخرجه الذهبي في الفردوس من حديث أنس وفيه روح. أخرجه ابن مسافر عن أبان بن عثمان وكلاهما ضعيف ولأحد والبخاري في الأبواب والحاكم وصححه إسناده من حديث أبي سعيد وإنما أن تجعل له دعوته وإنما أن يدخر له في الأخرة وإنما أن يدفع عنه من الشره مظهره.
- (٥) حديث «سلوا الله من فضله فإن الله يجب أن يسأل وأفضل العبادة انتظار الفرج» أخرجه الترمذي من حديث ابن مسعود وقال حماد بن واقد ليس بالناشط قلت وضعفه ابن معين وغيره.
- (٦) حديث «ينزل الله كل ليلة إلى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل... الخ الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة
- (٧) حديث والدعاء بين الأذان والإقامة لا يرد أخرجه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة والترمذي وصححه وابن فضال ورواه في اليوم والليلة بإسناد آخر جيد وابن حبان والحاكم وصححه
- (٨) حديث «الصائم لا ترد دعوته» أخرجه الترمذي وقال حسن وابن ماجه من حديث أبي هريرة بزيادة فيه.
- (٩) حديث أبي هريرة «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء» رواه مسلم

رضي الله عنها عن النبي ﷺ أنه قال : « إني نيت أن أفرا القرآن راکماً أو ساجداً فأما الركوع فعظموا فيه الرب تعالى وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فإنه قمن أن يستجاب لكم^(١) » (الثالث) أن يدعو مستقبل القبلة ويرفع يديه بحيث يرى بياض إبطيه . وروى جابر بن عبد الله أن رسول الله ﷺ « أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس^(٢) » وقال سلمان : قال رسول الله ﷺ « إن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا رفعوا أيديهم إليه أن يردها صفراً^(٣) » وروى أنس أنه ﷺ « كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه في الدعاء ولا يشير بأصبعه^(٤) » وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ « مر على إنسان يدعو ويشير بأصبعه السبائين فقال ﷺ « أحد أحد^(٥) » أي اقتصر على الواحدة . وقال أبو الدرداء رضي الله عنه . ارفعوا هذه الأيدي قبل أن تغل بالأغلال . ثم ينبغي أن يمسح بها وجهه في آخر الدعاء : قال عمر رضي الله عنه « وكان رسول الله ﷺ إذا مَدَّ يديه في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بها وجهه^(٦) » وقال ابن عباس « كان ﷺ إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما على وجهه^(٧) » فهذه هيئتا اليد ولا يرفع بصره إلى السماء قال ﷺ « ليتتهين أقوام عن رفع أيديهم إلى السماء عند الدعاء أو لتخطفن أبصارهم^(٨) » (الرابع) خفض الصوت بين المخافتة والجهر لما روى أن أبا موسى الأشعري قال : قلنا مع رسول الله ﷺ دنونا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم فقال النبي ﷺ « يا أيها الناس إن الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب إن الذين تدعون بكمم وبين أعناق ركبكم^(٩) » وقالت عائشة رضي الله عنها في قوله عز وجل ﴿ ولا تمهر بصلواتك ولا تخافت بها^(١٠) ﴾ . أي بدعائك وقد أتى الله عز وجل على نبيه زكريا عليه السلام حيث قال « إذ نلت ربه نداه خفياً » وقال عز وجل ﴿ ادعوا ربكم تضرعاً وخفية ﴾ (الحاسر) أن لا يتكلف السجع في الدعاء فإن حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع والتكلف لا يناسبه قال ﷺ « سيكون قوم يعتنون في الدعاء^(١١) » وقد قال عز وجل ﴿ ادعوا ربكم تضرعاً وتخشفة فإنه لا يجب للمتقين ﴾ قبل معناه التكلف للأسجاع والأولى أن لا يمازج الدعوات المألوفة فإنه قد يعتدي في دعائه فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته فما كل أحد يحسن الدعاء ولذلك روى عن معاذ رضي الله عنه : إن العلماء يحتاج إليهم في الجنة إذ يقال لأهل الجنة تمناؤا فلا يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا من العلماء ؟ وقد قال ﷺ « إياكم والسجع في الدعاء حسب أحدكم أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل^(١٢) » وفي الخبر : سيأتي قوم يعتنون في

- (١) حديث ابن عباس «إني نيت أن أفرا القرآن راکماً أو ساجداً... الحديث أخرجه مسلم أيضاً
(٢) حديث جابر وأن رسول الله ﷺ « أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس... الحديث أخرجه مسلم دون قوله يدعو فقال مكانا «وقفاه والنسائي من حديث أسامة بن زيد «كنت ردفه بعرفت فرجع يديه يدعو ورجل تفت.
(٣) حديث سلمان «إن ربكم حي كريم يستحي من عبده إذا رفع أن يردها صفراً» أخرجه أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه والحاكم وقال إسناده صحيح على شرطها
(٤) حديث أس و كان يرفع يديه حتى يرى بياض إبطيه في الدعاء ولا يشير بأصبعه أخرجه مسلم دون قوله ولا يشير بأصبعه . والحديث متفق عليه لكن طيف بالاستقصاء
(٥) حديث أبي هريرة «مر على إنسان يدعو بأصبعه السبائين فقال رسول الله ﷺ «أحد أحد» أخرجه النسائي وقال حسن وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد
(٦) حديث عمر «كان رسول الله ﷺ إذا مَدَّ يديه في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بها وجهه» أخرجه الترمذي وقال غريب والحاكم في المستدرک وسكت عليه وهو ضعيف
(٧) حديث ابن عباس «كان ﷺ إذا دعا ضم كفيه وجعل بطونهما على وجهه» أخرجه الطبراني في الكبير بسند ضعيف
(٨) حديث فليتهين أقوام عن رفع أيديهم إلى السماء عند الدعاء أو لتخطفن أبصارهم أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة «وقال عند الدعاء الصلاة
(٩) حديث أبي موسى الأشعري «يا أيها الناس إن الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب متفق عليه مع اختلاف، واللفظ الذي ذكره المصنف لا يروى
(١٠) حديث عائشة في قوله تعالى «ولا تمهر بصلواتك ولا تخافت بها» أي بدعائك متفق عليه.
(١١) حديث «سيكون قوم يعتنون في الدعاء» وفي رواية «هو الظاهر» أخرجه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن مسفل.
(١٢) حديث «إياكم والسجع في الدعاء حسب أحدكم أن يقول اللهم إني أسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل» غريب هذا السياق والليطاني عن ابن عباس «يوظف السجع من الدعاء فاجتنبه فإني عهدت أصحاب رسول الله -

الدعاء والطهور. ومر بعض السلف بقاس يدعو بسجع فقال له: وأعل الله تبالغ؟ أشهد لقد رأيت حبيبا المجمي يدعو وما يزيد على قوله: اللهم اجعلنا جيلين اللهم لا تقضنا يوم القيامة اللهم وفقنا للخير، والناس يدعون من كل ناحية ورواه وكان يعرف بركة دعائه. وقال بعضهم: ادع بلسان الذلة والإختار لا بلسان الفصاحة والإنطلاق. ويقال إن العلاء والأبدال لا يزيدون في الدعاء على سبع كلمات في دونها ويشهد له آخر سورة البقرة فإن الله تعالى لم يغير في موضع من أدعية عباده أكثر من ذلك. واعلم أن المراد بالسجع هو المتكلف من الكلام فإن ذلك لا يلائم الضراعة والذلة ولا يفي الأدعية الماثورة عن رسول الله ﷺ كلمات متوازنة لكنها غير متكلفة كقوله ﷺ «أسألك الأمن يوم الوحيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود والركع السجود الموفين بالمعهود إنك رحيم ودود وإنك تفعل ما تريد»^(١) وأمثال ذلك فليقتصر على الماثور من الدعوات أو ليلتمس بلسان التضرع والخشوع من غير سجع وتكلف فالتضرع هو المحبوب عند الله عز وجل^(٢) (السادس) التضرع والخشوع والرغبة والرهبة قال الله تعالى ﴿إنهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا﴾ وقال عز وجل ﴿إدعوا ربكم تضرعا وخفية﴾ وقال ﷺ «إذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه»^(٣). (السابع) أن يميز الدعاء ويوقن بالإجابة ويصدق رجاءه فيه. قال رسول الله ﷺ «لا يقل أحدكم إذا دعا اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ليعزم المسألة فإنه لا مكره له»^(٤) وقال رسول الله ﷺ «إذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإن الله لا يتعاظمه شيء»^(٥) وقال ﷺ «إدعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل»^(٦) وقال سفيان بن عيينة: لا يمتنع أحدكم من الدعاء ما يعلم الله نفسه فإن الله عز وجل أجاب دعاء شر الخلق إبليس لعنه الله (إذ قال رب فأنظرني إلى يوم يبعثون قال إنك من المنظرين) (الثامن) أن يلح في الدعاء ويكرره ثلاثا قال ابن مسعود: كان عليه السلام إذا دعا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا^(٧) وينبغي أن لا يستعصى الإجابة لقوله ﷺ «يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي فإذا دعوت فاسأل الله كثيرا فإنك تدعو كريما»^(٨) وقال بعضهم: إن أسأل الله عز وجل منذ عشرين سنة حاجة وما أجابني وأنا أرجو الإجابة سألت الله تعالى أن يوفقي لترك ما لا يعني. وقال ﷺ «إذا سأل أحدكم ربه مسألة فتعرف الإجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ومن أبطأ عنه من ذلك فليقل الحمد لله على كل حال»^(٩). (التاسع) أن يفتح الدعاء بذكر الله عز وجل فلا يبدأ بالسؤال. قال سلمة بن الأكوع وما سمعت رسول الله ﷺ يستفتح الدعاء إلا استفتحته بقول: سبحان ربي الأعلى الوهاب»^(١٠) قال أبو سليمان الداراني رحمه الله: من أراد أن يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي ﷺ ثم

= ﷺ لا يملكون إلا ذلك وابتدأ عليه وإحكامه واللفظ له وقال صحيح الإسناد من حديث عائشة «عليك بالكواثر» وفيه «وأسألك الجنة.. إلى آخره»

(١) حديث «أسألك الأمن يوم الوحيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود والركع السجود الموفين بالمعهود إنك رحيم ودود وإنك تفعل ما تريد» أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس وسمعت وشول الله ﷺ يقول ليلة حين فرغ من صلاته.. وذكر حديثا طويلا من حله مداه وقال حديث غريب انتهى. وفيه عهد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى سيء الحفظ

(٢) حديث «إذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه» أخرجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وإذا أحب الله عبدا سهل عليه البلاء صا.. الحديث وفيه مداه فلي أحب أن أسمع صوته ولططراي من حديث أبي أمامة وإن الله يقول للملائكة اطلقوا لي عيني فاصبروا عليه البلاء.. الحديث وفيه وفتي أحب أن أسمع صوته واستدعا ضعيف

(٣) حديث «لا يقل أحدكم اللهم اغفر لي إن شئت اللهم ارحمني إن شئت ليعزم المسألة فإنه لا مكره له» وفيه عهد بن عبد الله من حديث أبي هريرة أخرجه الترمذي من حديث ابن عباس وسمعت وشول الله ﷺ يقول ليلة حين فرغ من صلاته.. وذكر حديثا طويلا من حله مداه وقال حديث غريب انتهى. وفيه عهد بن عبد الرحمن بن أبي ليلى سيء الحفظ

(٤) حديث «إذا دعا أحدكم دعا أحدكم فليعظم الرغبة فإنه لا يتعاظمه شيء» أخرجه ابن حبان من حديث أبي هريرة. (٥) حديث «دعوا الله وأنتم موقنون بالإجابة واعلموا أن الله لا يستجيب دعاء من قلب غافل» أخرجه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال غريب وإحكامه وقال مستقيم الإسناد ترويه صالح لري وهو أحد زهاد البصرة لكنه ضعيف في الحديث.

(٦) حديث ابن مسعود وكان ﷺ إذا دعا ثلاثا وإذا سأل سأل ثلاثا ورواه مسلم وأصله متفق عليه. (٧) حديث «يستجاب لأحدكم ما لم يجعل فيقول دعوت فلم يستجب لي» متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٨) حديث «إذا سأل أحدكم مسألة فتعرف الإجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ومن أبطأ عنه من ذلك شيء فليقل الحمد لله على كل حال» أخرجه البيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة وإحكامه نحوه من حديث عائشة فتنصرا بإسناد ضعيف.

(٩) حديث سلمة بن الأكوع وما سمعت رسول الله ﷺ يستفتح الدعاء إلا استفتحته وقال سبحان ربي الأعلى الوهاب» أخرجه أحمد وإحكامه وقال صحيح الإسناد قلت فيه عمر بن راشد الجمالي ضعه الجمهور

يسأله حاجته ثم يختم بالصلاة على النبي ﷺ فإن الله عز وجل يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما، وروى في الخبر عن رسول الله ﷺ أنه قال «وإذا سألتكم الله عز وجل حاجة فابتدؤوا بالصلاة على فإن الله تعالى أكرم من أن يسئل حاجتين فيفضي إحداهما ويرد الأخرى»^(١) رواه أبو طالب المكي (العائش) وهو الأدب الباطن وهو الأصل في الإجابة: التوبة ورد المظالم والإقبال على الله عز وجل بكنة الهمزة فذلك هو السبب القريب في الإجابة. فيروي عن كعب الأخير أنه قال: أصاب الناس قحط شديد على عهد موسى رسول الله ﷺ فخرج موسى ببني إسرائيل يستقي بهم فلم يسقوا حتى خرج ثلاث مرات ولم يسقوا، فأوحى الله عز وجل إلى موسى عليه السلام: إني لا أستجيب لك ولا لمن معك وفيكم غم، فقال موسى: يا رب ومن هو حتى نخرجه من بيننا فأوحى الله عز وجل إليه: يا موسى أنها كم عن النعمة وأكون غاماً فقال موسى: لبني إسرائيل؛ توبوا إلى ربكم بأجمعكم عن النعمة فتأبوا فأرسل الله تعالى عليهم الغيث. وقال سعيد بن جبير قحط الناس في زمن ملك من ملوك بني إسرائيل فاستسقوا فقال الملك لبني إسرائيل: ليرسلن الله تعالى علينا الساء أو لؤذبنه قبل له وكيف تقدر أن تؤذيه وهو في الساء فقال أقتل أولياده وأهل طاعته فيكون ذلك أدى له فأرسل الله تعالى عليهم الساء. وقال سفيان الثوري: بلغني أن بني إسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابيل وأكلوا الأطفال وكانوا كذلك يخرجون إلى الجبال يكون وينضرعون، فأوحى الله عز وجل إلى أنبيائهم عليهم السلام لو مشيت إلى بأقدامكم حتى تحفي ركبكم وتبلغ أيديكم عنان الساء وتكل السنتكم عن الدعاء فإني لا أجيب لكم داعياً ولا أرحم لكم باكياً حتى تردوا المظالم إلى أهلها فعملوا فمطروا من يومهم. وقال مالك بن دينار: أصاب الناس في بني إسرائيل قحط فخرجوا مراراً فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن اخبرهم أنكم تخرجون إليّ بأبدان نجسة وترفعون إليّ أكفا قد سفكت بها الدماء وملأت بطونكم من الحرام الآن قد اشتد غضبي عليكم ولن تزدادوا مني إلا بعداً، وقال أبو الصديق التاجي: خرج سليمان عليه السلام يستقي فمر بمنلة ملقاة على ظهرها رافعة قوائمها إلى الساء وهي تقول: اللهم إنا خلقنا من خلقك ولا غنى بنا عن رزقك فلا تهلكنا بذنوب غيرنا، فقال سليمان عليه السلام: ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم. وقال الأوزاعي: خرج الناس يستقون فقام فيهم بلال بن سعد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضر الستم مفرين بالإساءة؟ فقالوا: اللهم نعم، فقال: اللهم إنا قد سمنك تقول ﴿ما عل المحسنين من سبيل﴾ وقد أقرنا بالإساءة فهل تكون مغفرتك إلا لئنا؟ اللهم فاغفر لنا وارحمنا واسقنا؛ فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا. وقيل للمالك بن دينار: ادع لنا ربك فقال إنكم نستبطون المطر وأنا أستبطئ الحجارة. وروى أن عيسى صلوات الله عليه وسلامه خرج يستقي فلما صجروا قال لهم عيسى عليه السلام: من أصاب منكم ذنباً فليرجع فرجعوا كلهم ولم يبق معه في المفازة إلا واحد، فقال له عيسى عليه السلام: أمالك من ذنب؟ فقال: والله ما علمت من شيء غير أني كنت ذات يوم أصلي فمرت بي امرأة فنظرت إليها بجني هذه فلما جاوزتني أدخلت أصبعي في عتي فأنزعتها وتبع المرأة بها. فقال له عيسى عليه السلام: فادع الله حتى تؤمن على دعائك، قال: فدعا فتجلت الساء سبحانه ثم صبت فسقوا، وقال يحيى الفسائي وأصاب الناس قحط على عهد داود عليه السلام فاختاروا ثلاثة من علمائهم فخرجوا حتى يستقوا بهم فقال أحدهم: اللهم إنك أنزلت في توراةك أن نمنع أرقامنا اللهم إنا أرقاؤك فاعتقنا. وقال الثاني: اللهم إنك أنزلت في توراةك أن نمنع أرقامنا اللهم إنا أرقاؤك فاعتقنا. وقال الثالث: اللهم إنك أنزلت في توراةك أن لا ترد المساكين إذا وقفوا بأبوابنا اللهم إنا مساكينك وقفنا ببابك فلا ترد دعاءنا فسقوا وقال عطاء السلمي: منعا الغيث فخرجنا نستقي فإذا نحن بسعدون المجنون في المقابر فنظر إليّ فقال يا عطاء أهدأ يوم التشور أو يعثر ما في القبور؟ فقلت: لا ولكننا منعا الغيث فخرجنا نستقي فقال يا عطاء: بقلوب أرضية أم بقلوب سماوية؟ فقلت: بل بقلوب سماوية فقال: هيهات يا عطاء قل للمتبرجين لا تتبرجوا فإن الناقد بصير. ثم رمق الساء

(١) حديث «إذا سألتكم الله حاجة فابتدؤوا بالصلاة على فإن الله تعالى أكرم من أن يسأل حاجتين فيفضي إحداهما ويرد الأخرى» لم أجد مرفوعاً وإنما هو موقوف على أبي الدرداء.

بطرفه وقال إلهي ومسيدي ومولاى لا تملك بلادك بفنوب عبادك ولكن بالسر المكتون من أسمائك وما وارت الحجب من آلائك إلا ما ستيتا ماء غدقاً فراتاً نحي به العباد وتروى به البلاد يا من هو على كل شيء قدير، قال عطلة: فما أستم الكلام حتى أرعدت السماء وأبرقت وجادت بمطر كأقوله القرب فويل وهو يقول:

أفلق الزاهدون والعابدون إذ حولاهم أجاعوا البطونا
أسهروا الأعين العلية حياً فاتفقوا ليلهم وهم ساهرون
شغلتهم عبادة الله حتى حسب الناس أن فيهم جنونا

وقال ابن المبارك: قدمت المدينة في عام شديد القحط فخرج الناس يستسقون فخرجت معهم إذا أتيل ظلام أسود عليه قطعنا خيش قد اتزر بإحداهما وألقى الأخرى على عاتقه فجلس إلى جانبي فسمعت يقول إلهي أخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوئ الأعمال وقد حبت عنا غيث السماء لتزود عبادك بذلك فأسألك يا حليماً ذا أنفة يا من لا يعرف عباده منه إلا الجمل أن تسقيهم الساعة الساعة فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكست السماء بالغمام وأقبل المطر من كل جانب، قال ابن المبارك: فبحث إلى الفضيل فقال مالي أراك كتيماً؟ فظلت أمر سبقتنا إليه غيرنا فتولاه دوننا وقصصت عليه القصة فصالح الفضيل وخرّ منشياً عليه. ويروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استسقى بالعباس رضي الله عنه فلما فرغ عمر من دعائه قال العباس: اللهم إنه لم ينزل بلاء من السماء إلا بذنب ولم يكشف إلا بنبوة وقد توجه بي القوم إليك لكانى من نبيك ﷺ وهذه أيدينا إليك بالذنوب ونواصينا بالنبوة وأنت الراعي لا تحمل الضالة ولا تدع الكبير بدار مضية فقد ضرع ورق الكبير وارتفعت الأصوات بالشكوى وأنت تعلم السر وأخفى اللهم فأغثهم بقبائك قبل أن يقتلوا فيهلكوا فإنه لا يباس من روح الله إلا القوم الكافرون قال فام كلامه حتى ارتفعت السماء مثل الجبال.

فضيلة الصلاة على رسول الله ﷺ وفضله ﷺ

قال الله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ وروى أنه ﷺ: «جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال ﷺ: إنه جاني جبريل عليه السلام فقال أما ترضى يا محمد أن لا يصل عليك أحد من امتك صلاة واحدة إلا صليت عليها عشرأ ولا يسلم عليك أحد من امتك إلا سلمت عليه عشرأ»^(١) وقال ﷺ: «ومن صل على صلت عليه الملائكة ما صلى على فليقل عند ذلك لو ليكثر»^(٢) وقال ﷺ: «إن أولى الناس بي أكثرهم على صلاة»^(٣) وقال ﷺ: «وبحسب المؤمن من الجحلم أن أذكر عنه فلا يصلي علي»^(٤) وقال ﷺ: «أكثرنا من الصلاة على يوم الجمعة»^(٥) وقال ﷺ: «ومن صل على من أمي كتبت له عشر حسنات وعييت عنه عشر سيئات»^(٦) وقال ﷺ: «ومن قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك وأعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة

(١) حديث وأنه صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم والبشرى ترى في وجهه فقال إنه جاني جبريل عليه الصلاة والسلام فقال أما ترضى يا محمد أن لا يصل عليك أحد من امتك إلا صليت عليه عشرأ ولا يسلم عليك أحد من امتك إلا سلمت عليه عشرأ أخرجه السنائي وابن حبان من حديث أبي طلحة بإسناد جيد.

(٢) حديث ومن صل على صلت عليه الملائكة ما صلى فليقل عبد من ذلك أو ليكثر أخرجه ابن ماجه من حديث عامر بن ربيعة بإسناد ضعيف والطبراني في الأوسط بإسناد حسن.

(٣) حديث وإن أولى الناس بي أكثرهم على صلاته أخرجه الترمذي من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب وابن حبان.

(٤) حديث وبحسب امرئ من الجحلم أن أذكر عنه فلا يصلي عليه أخرجه تميم بن أسبغ من حديث الحسن بن علي هكذا والسنائي وابن حبان من حديث أمية الحسين والبخلي من ذكرت عنه فلم يصل عليه ورواه الترمذي من رواية الحسين بن علي من أبيه وقال حسن صحيح.

(٥) حديث وأكثرنا على من الصلاة يوم الجمعة أخرجه ابن داود والسنائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث أوس بن أوس وذكره ابن أبي حاتم في المعلى وسكنى عن أبيه أنه حديث منكر.

(٦) حديث ومن صل على من أمي كتبت له عشر حسنات وعييت عنه عشر سيئات أخرجه السنائي في اليوم والليلة من حديث عمرو بن دينار وزاد فيه وأعطاه من قلبه ﷺ يا عشر صلوات ورفعه يا عشر درجات وله في السير ولابن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله وأعطاه من قلبه ويروى ذكر: عمر السبخت. ولم يذكر ابن حبان لهذا: رفع الدرجات.

والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي^(١) وقال رسول الله ﷺ: ومن صلى علي في كتاب لم تزل الملائكة يستغفرون له ما دام أسمى في ذلك الكتاب^(٢) وقال ﷺ: وإن في الأرض ملائكة ساجدين يبلغوني عن أممي السلام^(٣) وقال ﷺ: وليس أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام^(٤) وقيل له يا رسول الله كيف نصلي عليك؟ فقال: **وقولوا اللهم صل على محمد عبدك وعلى آله وأزواجه وذريته كما صليت على إبراهيم وآل إبراهيم** وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وآل إبراهيم إنك حميد مجيد^(٥) وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه سمع بعد موت رسول الله ﷺ يبكي ويقول: يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد كان جذع تحطبت الناس عليه فلما كثر الناس اتحدت متبراً لتسممهم فحن الجذع لفراقك حتى جعلت يدك عليه فسكن فأمثك كانت أولى بالخنين إليك لما فارقتهم، يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن جعل طاعتك طاعة فقال عز وجل: ﴿من يطع الرسول فقد أطاع الله﴾ يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أخبرك بالمغو عنك قبل أن يخبرك بالذنب فقال تعالى: ﴿عفا الله عنك أذنت لهم﴾ يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن بعث آخر الأنبياء وذكر في أوصيه فقال عز وجل: ﴿وإذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وإبراهيم﴾ الآية يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا قد أطاعوك وهم بين أطباقها يعضون يعضون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسول، يا بني أنت وأمي يا رسول الله لئن كان موسى بن عمران أعطاه الله حجرة تنفجر منه الأنهار فلماذا ما عجب من أصابعك حين نبع منها الماء صلى الله عليك، يا بني أنت وأمي يا رسول الله لئن كان سليمان بن داود أعطاه الله الريح غلواها شهر ورواحها شهر فلماذا ما عجب من البراق حين سريت عليه إلى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالأبطح صل الله عليك، يا بني أنت وأمي يا رسول الله لئن كان عيسى بن مريم أعطاه الله الموت فلماذا ما عجب من الشاة المسمومة حين كلمتك وهي مشوية ففقت لك الذراع: لا تأكلني فإني مسمومة، يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد دعا نوح على قومه فقال رب لا تذر على الأرض من الكافرين دياراً ولو دعوت عليا بمثلها هلكتنا كلنا فلقد وطئ ظهره وأدعى وجهه وكسرت رباعيتك فأبيت أن تقول إلا خيراً فقلت اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون، يا بني أنت وأمي يا رسول الله لقد اتبعك في قلة سنك وقصر عمرك ما لم يتبع نوحاً في كثرة سنة وطول عمره ولقد أمس بك الكثير وما أس معي إلا القليل، يا بني أنت وأمي يا رسول الله لو لم تجلس إلا كفواً لك ما جالستنا ولو لم نتكح إلا كفواً لك ما تكحت إلينا ولو لم نؤاكل إلا كفواً لك ما واكلتنا فلقد والله جالستنا وتكحت إلينا وواكلتنا وليست الصوف وركبت الحمار وأردقت خلفك ووضعت طعامك على الأرض ولعنت أصابعك تواضعاً منك ﷺ^(٦) وقال

(١) حديث من قال حين يسمع الأذان والإقامة اللهم رب هذه الدرة الثمينة والصلاة القائمة صل على محمد ورسولك وأعط أوسيه ونصيبه يوم القيامة حلت له شفاعتي أخرجه البخاري من حديث جابر عن ذكر الإقامة والشفاعة والصلاة على النبي ﷺ وقال المدعي والمستغفري في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة فيه بسند وزاد الحسن بن علي الصوري في البرد وأنشأ من حديث أبي البرداء ذكر الصلاة فيه وله للمستغفري في الدعوات سند ضعيف من حديث أبي رافع وكان رسول الله ﷺ إذا سعى الأذن فذكر حديثاً فيه **وإنما قال قد نلت الصلاة قال اللهم رب هذه الدرة الثمينة** . الحديث وزاد يوقيل شفاعة في أمته . ثم سجد من حديث عبد الله بن عمرو **إنما سمعت المؤذن يقولوا مثل ما يقول ثم صلوا علي ثم سلا الله في الوسيلة وفيه بيان السألة الوسيلة حلت عنه الشفاعة** .

(٢) حديث من صلى علي في كتاب لم تزل الملائكة تستغفر له ما دام أسمى في ذلك الكتاب أخرجه الطبراني في الأوسط وأبو الشيخ في التريب والمستغفري في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند ضعيف .

(٣) حديث إذا في الأرض ملائكة ساجدين يبلغوني عن أممي السلام تقدم في آخر المجلع .

(٤) حديث وليس أحد يسلم علي إلا رد الله علي روحي حتى أرد عليه السلام أخرجه أبو داود من حديث أبي هريرة بسند جيد

(٥) حديث قيل له رسول الله كيف نصلي عليك قال قولوا اللهم صل على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته . الحديث متفق عليه من حديث أبي عبد السامدي .

(٦) حديث عمر بن الخطاب حين الجذع ونبع للده من بين أصابعه والإسراء به على البراق إلى السماء السابعة ثم صلاة الصبح من ليله بالأبطح وكلام الشاة المسمومة وأنه صي وجبه وكسرت رباعيته فقال اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون وأنه ليس الصوف وركب الحمار وأردقت حمله ووضع طعامه بالأرض ولعن أصابعه وهو غريب بطوله من حديث عمر وهو معروف من أوجه أخرى . فخطبت حين الجذع مغز عليه من حديث جابر وابن عمر . وحديث تبع للده من بين أصابعه متفق عليه من حديث أنس وغيره وحديث الإسراء متفق عليه من حديث أنس .

بعضهم: كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي ﷺ فيه ولا أسلم فرايت النبي ﷺ في المنام فقال لي: أما تتم الصلاة علي في كتابك؟ فإني كنت بعد ذلك إلا صليت وسلمت عليه. وروى عن أبي الحسن قال: رأيت النبي ﷺ في المنام فقلت: يا رسول الله بم جوزي الشافعي عنك حيث يقول في كتابه الرسالة: «وصل الله على محمد كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون؟» فقال ﷺ جوزي عني أنه لا يوقف للحساب.

فصل في الاستغفار

قال الله عز وجل: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ذَكَرُوا اللَّهَ فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ﴾ وقد علقمة والأسود قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنهم: في كتاب الله عز وجل آيتان ما أذن به عبد ذنباً فقرأهما واستغفر الله عز وجل إلا غفر الله تعالى له: ﴿وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ﴾ الآية وقوله عز وجل: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ وقال عز وجل: ﴿فَسُبْحَانَ يَحْمَدُ رَبِّكَ وَأَسْتَغْفِرُهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّابًا﴾ وقال تعالى: ﴿وَالْمُسْتَغْفِرِينَ بِالسَّحَرِ﴾ وقال ﷺ: «يكثر أن يقول: «سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك أنت التَّوَّابُ الرَّحِيمُ»^(١) وقال ﷺ: «من أكثر من الإستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً وورقه من حيث لا يحتسب»^(٢) وقال ﷺ: «إني لأستغفر الله تعالى وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة»^(٣) هذا مع أنه ﷺ غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال ﷺ: «إني ليقين على قلبي حتى إنني لأستغفر الله تعالى في كل يوم مائة مرة»^(٤) وقال ﷺ: «من قال حين يأوي إلى فراشه أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر - أو عدد رمل عالج أو عدد ورق الشجر أو عدد أيام الدنيا»^(٥) وقال ﷺ في حديث آخر: «من قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان فاراً من الزحف»^(٦) وقال حذيفة: كنت ذوب اللسان على أبي قلظت: «يا رسول الله لقد خشيت أن يدخلني لسان النار، فقال النبي ﷺ: فأين أنت من الإستغفار؟ فإني لأستغفر الله في اليوم مائة مرة»^(٧) وقالت عائشة رضي الله عنها: قال لي رسول الله ﷺ: «إن كنت ألمت بذنب فاستغفري الله وتوبي إليه فإن التوبة من الذنب الندم والإستغفارة»^(٨) وكان ﷺ يقول في الإستغفار: «اللهم اغفر لي خطيئتي

فون ذكر صلاة الصبح بالأصابع، وحديث كلام الشاة المسومة رواه أبو داود من حديث جابر وفيه انقطاع، وحدثت أنه دعى وجهه وكسرت رابضه متفق عليه من حديث سهل بن سعد في غزوة أحد، وحدثت اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون رواه الهيثمي في دلائل النبوة والحديث في الصحيح من حديث ابن مسعود أنه صلى الله عليه وسلم حمله عن نبي من الأنبياء ضربه فومه، وحدثت ليس الضوف رواه الطيالسي من حديث سهل بن سعد، وحدثت ركوبه الحمير وإردائه خلفه متفق عليه من حديث أسامة بن زيد، وحدثت وضع طعامه بالأرض رواه أحمد في الزهد من حديث الحسن مرسلًا والبخاري من حديث أنس ما أكل رسول الله ﷺ على غزاة فط، وحدثت لعقه أصابعه رواه مسلم من حديث كعب بن مالك وأبى بن مالك.

(١) حديث وكان النبي صلى الله عليه وسلم عليه وعمل الله تعالى عليه وحمل الله وسلم يكثر أن يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي إنك أنت التواب الرحيم، أخرجه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح أن كان أبو عبيدة سمع من أبيه وأحدث متفق عليه من حديث عائشة وأنه كان يكثر أن يقول ذلك في ركوعه وسجوديه دون قوله وأنت التواب الرحيم.

(٢) حديث ومن أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجاً ومن كل ضيق مخرجاً وورقه من حيث لا يحتسب أخرجه أبو داود والسنائي في اليوم والليالي وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث ابن عباس وضغفه في حياض.

(٣) حديث «إني لأستغفر وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة» أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة لأنه قال «أكثر من سبعين»، وهو في الدعاء للبرقي كما ذكره المصنف.

(٤) حديث وأنه لييقين على قلبي حتى إنني لأستغفر الله في كل يوم مائة مرة أخرجه مسلم من حديث الأثر (٥) حديث ومن قال حين يأوي إلى فراشه أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وإن كانت مثل زبد البحر... الحديث أخرجه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال غريب لا نعرفه إلا من حديث عبد الله بن الوليد الوصفي قلت الوصافي وإن كان ضعيفاً فقد تابعه عليه عصام بن قدامة وهو ثقة ورواه البخاري في التلخيص دون قوله «حين يأوي إلى فراشه» ورواه وثقه وثلاث مرات.

(٦) حديث ومن قال ذلك غفرت ذنوبه وإن كان فاراً من الزحف أخرجه أبو داود والترمذي من حديث زيد بن عمرو النبي ﷺ وقال غريب، وقت وجهه مبركون ورواه ابن مسعود والحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط الشيخين.

(٧) حديث حذيفة «كنت ذوب اللسان على أبي... الحديث» وفيه «أين أنت من الاستغفار» أخرجه السنائي في اليوم والليالي وابن ماجه والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين.

(٨) حديث عائشة «إن كنت ألمت بذنب فاستغفري الله فإن التوبة من الذنب الندم والاستغفارة متفق عليه دون قوله «فإن التوبة...» الخ، وروى في بيان العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب الله عليه والخطيئة في الدعاء «فإن العبد إذا أذنبت ثم استغفر الله غفر له»

وجاهلي وإسرائي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي هزلي وجدي وخطئي وعملي وكل ذلك عندي اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير^(١) وقال علي رضي الله عنه: كنت رجلاً إذا سمعت من رسول الله ﷺ حديثاً نفعني الله عز وجل بما شاء أن ينفعني منه وإذا حدثني أحد من أصحابه استحلته فإذا حلف صدقته، قال: وحديثي أبو بكر وصدق أبو بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول: «ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله عز وجل إلا غفر له ثم تلا قوله عز وجل: ﴿والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم﴾»^(٢) وروى أبو هريرة عن النبي ﷺ أنه قال: «إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكته سوداء في قلبه فإن تاب ونزع واستغفر صغل قلبه منها فإن زاد زادت حتى تغلف قلبه»^(٣) فذلك الزان الذي ذكره الله عز وجل في كتابه: ﴿كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون﴾ وروى أبو هريرة رضي الله عنه أنه ﷺ قال: «إن الله سبحانه ليرفع الدرجة للعبد في الجنة فيقول يا رب أني في هذه فيقول عز وجل باستغفار ولدك لك»^(٤) وروى عائشة رضي الله عنها أنه ﷺ قال: «اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا»^(٥) وقال ﷺ: «إذا أذنب العبد ذنباً فقال اللهم اغفر لي فيقول الله عز وجل أذنب عبيدي ذنباً فعلم أن له رباً يأخذ بالذنب ويغفر الذنب عبيدي أصم ما شئت فقد غفرت لك»^(٦) وقال ﷺ: «ما أصبر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة»^(٧) وقال ﷺ: «إن رجلاً لم يعمل خيراً قط نظر إلى السماء فقال إن لي رباً يا رب فاغفر لي فقال الله عز وجل قد غفرت لك»^(٨) وقال ﷺ: «من أذنب ذنباً فعلم أن الله قد أطلع عليه غفر له وإن لم يستغفر»^(٩) وقال ﷺ: «يقول الله تعالى يا عبادي كلّم مذنب إلا من عافيته فاستغفروني اغفر لكم ومن علم أني ذو قدرة على أن اغفر له غفرت له ولا أبالي»^(١٠) وقال ﷺ: «من قال سبحانك ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت غفرت له ذنوبه ولو كانت كعذب النمل»^(١١) وروى: «إن أفضل الاستغفار اللهم أنت ربي وأنا عبدك خلقتني وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك عليّ وأبوء على نفسي بذنبي فقد ظلمت نفسي واعتزفت بذنبي فاغفر لي ذنوبي ما قدمت منها وما أخرت فإنه لا يغفر الذنوب جميعاً إلا أنت»^(١٢) والأثار: قال خالد بن معدان يقول الله عز

- (١) حديث وكان يقول اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي وإسرائي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي حدي وهزلي مغفر عليه من حديث أبي موسى واللفظ لاسلم
(٢) حديث علي بن أبي بكر ما من عبد يذنب ذنباً فيحسن الطهور ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم يستغفر الله إلا عمر الله له أجره أصحاب السنن وسنة الترمذي
(٣) حديث أبي هريرة «إن المؤمن إذا أذنب ذنباً كانت نكته سوداء في قلبه فإن تاب ونزع واستغفر صغل قلبه... الحديث» أخرجه الترمذي وصححه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه وابن حبان والحاكم
(٤) حديث أبي هريرة «إن الله ليرفع العبد الدرجة في الجنة فيقول يا رب أني في هذه فيقول باستغفار ولدك لك» رواه أحمد بإسناد حسن.
(٥) حديث عائشة «اللهم اجعلني من الذين إذا أحسنوا استبشروا وإذا أساءوا استغفروا» أخرجه ابن ماجه وفيه علي بن زيد بن جدهما مختلف فيه.
(٦) حديث إذا أذنب العبد فقال اللهم اغفر لي يقول الله أذنب عبيدي ذنباً فعلم أن له رباً يأخذ بالذنب ويغفر الذنب... الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة
(٧) حديث ما أصبر من استغفر وإن عاد في اليوم سبعين مرة أخرجه أبو داود الترمذي من حديث أبي بكر وقال غريب وليس بإسناد بالقرى.
(٨) حديث وإن رجلاً لم يعمل خيراً قط نظر إلى السماء فقال إن لي رباً يا رب اغفر لي فقال الله تعالى قد غفرت لك» لم أتفق له على أصل.
(٩) حديث وإن رجلاً لم يعمل خيراً قط نظر إلى السماء فقال إن لي رباً يا رب اغفر لي فقال الله تعالى قد غفرت لك» لم أتفق له على أصل.
(١٠) حديث ويقول الله يا عبادي كلّم مذنب إلا من عافيته فاستغفروني اغفر لكم ومن علم أني ذو قدرة على أن اغفر له غفرت له ولا أبالي» أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي ذر وقال الترمذي حسن وأصله عند مسلم بلفظ آخر.
(١١) حديث من قال سبحانك ظلمت نفسي وعملت سوءاً فاغفر لي إنه لا يغفر الذنوب إلا أنت غفرت ذنوبه وإن كنت كعذب النمل» أخرجه البيهقي في الدعوات من حديث عليّ وأن رسول الله ﷺ قال لا أحملك كلمات تنولن لو كان عليك كعذب النمل... أو كعذب الدف... فأنزلها غفرها الله لك» أخرجه بزيادة لا إلا أنه في قوله وفيه ابن أبي عمير.
(١٢) حديث وأفضل الاستغفار اللهم أنت ربي وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت... الحديث أخرجه الجاهلي من حديث شداد بن أريس دون قوله وقد ظلمت نفسي واعتزفت بذنبي» ودون قوله فتقوى ما قدمت منها وما أخرت» ودون قوله «جميعاً».

وجبل إن أحب عبادي إلي المتحابون بحبي والمتعلقة قلوبهم بالمساجد والمستغفرون بالأسحار أولئك الذين إذا أردت أهل الأرض بقوية ذكركم فتركتم وصرفت العقوبة عنهم. وقال فتادة رحمه الله: القرآن يدلكم عن ذلتكم ودوائكم. أما ذلواكم فالذنوب وأما دولواكم فالإستغفار. وقال علي كرم الله وجهه: العجب عن عيالك ومعه النجاة قيل وما هي؟ قال الإستغفار. وكان يقول: ما أهم الله سبحانه عبداً للإستغفار وهو يريد أن يعذبه. وقال الفضيل: قول العبد: «استغفر الله» تفسرها: أتأني: وقال بعض العلماء: العبد بين ذنب ونعمة لا يصلحها إلا الحمد والإستغفار. وقال الربيع بن خيثم رحمه الله: لا يقولن أحدكم استغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنباً وكذباً إن لم يفعل؟ ولكن ليقل: اللهم اغفر لي وتب علي. وقال الفضيل رحمه الله: الإستغفار بلا إقلاع توبة الكلابين: وقالت رابعة المدوية رحمها الله: استغفارنا يحتاج إلى استغفار كثير. وقال بعض الحكماء: من قدم الإستغفار على التلم كان مستهزئاً بالله عز وجل وهو لا يعلم. وسمع أمريء وهو متعلق بأستار الكعبة يقول: اللهم إن استغفاري مع إصراري للزوم وإن تركي استغفارك مع علمي بسمعة عفوك لعجز، فكم تتعجب إلي بالنعم مع غفك عني وكم أتبش إليك بالمعاصي مع فقري إليك! يا من إذا وعدتني وإذا أوعدت عفا أدخل عظيم جرمي في عظيم عفوك يا أرحم الراحمين. وقال أبو عبد الله الوراق: لو كان عليك مثل عدد القطر وزبد البحر ذنباً لمحت عفوك إذا دعوت بك بهذا الدعاء غلصاً إن شاء الله تعالى: «اللهم إني أستغفرك من كل ذنب تبت إليك منه ثم جئت فيه وأستغفرك من كل ما وعدتك به من نفسي ولم أوف لك به وأستغفرك من كل عمل أردت به وجهك فخالطه غيرك وأستغفرك من كل نعمة أنعمت بها علي فاستمتع بها عل مصيبتك وأستغفرك يا عالم الغيب والشهادة من كل ذنب أتيت في ضياء النهار وسواد الليل في ملا أو خلاه وسر وعلايته يا حليم. ويقال إنه استغفار آدم عليه السلام وقيل الحضر عليه الصلاة والسلام.

الباب الثالث: في أدعية مأثورة ومعزية إلى أسبابها وأربابها مما يستحب

أن يدهو بها المرأة صباحاً ومساءً ويعقب كل صلاة

فمنها: دعاء رسول الله ﷺ بعد ركعتي الفجر قال ابن عباس رضي الله عنهما: يعني العباس إلى رسول الله ﷺ فاتيته مسياً وهو في بيت خالتي ميمونة فقام يصلي من الليل فلما صل ركعتي الفجر قبل صلاة الصبح قال: «اللهم إني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي وتجمع بها شملي وتلم بها شعبي وترد بها الفتن عني وتصلح بها ديني وتحفظ بها غائي وترفع بها شاهدي وتزكي بها عملي وتبيض بها وجهي وتلهمني بها رشدي وتعصمني بها من كل سوء. اللهم أعطني إيماناً صادقاً ويقيناً ليس بعده كفر ورحمة أنال بها شرف كرامتك في الدنيا والآخرة. اللهم إني أسألك الفوز عند القضاء ومنازل الشهداء وعيش السعداء والنصر على الأعداء ومرافقة الأنبياء. اللهم إني أنزل بك حاجتي وإن ضعف رأيي وقلت حيلتي وقصر عملي واقتضت إلى رحمتك فأسألك يا كافي الأمور ويا شافي الصدور كما تحب بين البحور أن تحيّرني من عذاب السعير ومن دعوة الثور ومن فتنة القيور. اللهم ما قصر عه رأيي وضعف عه عملي ولم تبلغه نبي وأمتي من خير وعده أحد من عبائك أو خير أنت مطيعه أحد من خلقك فإني أربب إليك فيه وأسألكه يا رب الملئين. اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين حرباً لأعدائك وسليماً لأولياتك نحبب بحبك من أطامك من خلقك ونعادي ببدواتك خالفك من خلقك. اللهم هذا الدعاء وعليك الإجابة وهذا الجهد وعليك التكلان وإنّا لله وإنّا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ذي الجلال الشديد والأمر الرشيد أسألك الأامن يوم الروعيد والجنة يوم الخلود مع المزيين الشهود والركوع السجود الموفين بالعهود إنك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد. سبحان الذي لبس العز وقال به سبحان الذي تمطف بالمجد وتكرم به سبحان الذي لا ينبي التسبيح إلا له سبحان ذي الفضل والنعم سبحان ذي العزة والكرم سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه. اللهم اجعل لي نوراً في قلبي ونوراً في قبري ونوراً في سمعي ونوراً في بصري ونوراً في شعري ونوراً في بشري ونوراً في لحمي ونوراً في دمي ونوراً في عظامي ونوراً من بين يدي ونوراً من خلفي ونوراً من بعني ونوراً عن شمالي ونوراً من فوقي ونوراً

من تحتي. اللهم زمني نوراً واعطني نوراً واجعل لي نوراً^(١).

دعاء عائشة رضي الله عنها

قال رسول الله ﷺ لعائشة رضي الله عنها: عليك بالجميع الكامل قولي اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من الشر كله عاجله وآجله ما علمت وما لم أعلم وأسألك الجنة وما قرب إليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب إليها من قول وعمل وأسألك من الخير ما أسألك عنك ورسولك محمد ﷺ وأستعينك عما استعانك منه عبدك ورسولك محمد ﷺ وأسألك ما قضيت لي من أمر أن تجعل عاقبه رشداً برحمتك يا أرحم الراحمين^(٢).

دعاء فاطمة رضي الله عنها

قال رسول الله ﷺ: «يا فاطمة ما يمكنك أن تسمي ما أوصيك به؟» أن تقولي: يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تكلي لي نفسي طرفه عين وأصلح لي شأني كله».

دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه

علم رسول الله ﷺ أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول: «اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كلمتك وروحك ونبوة موسى وإنجيل عيسى وزبور داود وفرقان محمد ﷺ وعليهم أجمعين وبكل شيء أوصيته أو قضاء قضيت أو سؤال أعطيت أو غني أفقرته أو فقير أغنيته أو ضال هديته وأسألك باسمك الذي أنزلته على موسى ﷺ وأسألك باسمك الذي ينبت به أرزاق العباد وأسألك باسمك الذي وضعت على الأرض فاستقرت وأسألك باسمك الذي وضعت على السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذي وضعت على الجبال فرست وأسألك باسمك الذي استقل به عرشك وأسألك باسمك الطهر الطاهر الأحد الصمد الوتر المنزل في كتابك من لئلك من النور المبين وأسألك باسمك الذي وضعت على النهار فاستنار وعلى الليل فاطلم وبسطتكم وكبريالك وينور وجهك الكريم أن ترزقني القرآن والمسلم به وتحملني بلحمي ودمي وسمعي وبصري وتستعمل به جسدي بحولك وقوتك فإنه لا حول ولا قوة إلا بك يا أرحم الراحمين^(٣).

دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه

وروي أنه قال له رسول الله ﷺ: «يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله به خيراً علمهن إياه ثم لم ينسهن إياه أبداً قال: فقلت بلى يا رسول الله قال قل: اللهم إني ضعيف فقو في رضاك ضعفي وشذ إلى الخير بتصاصي واجعل الإسلام منتهى رضائي، اللهم أني ضعيف فقو في وائي ذليل فاهزني وإني فقير فافطني يا أرحم الراحمين^(٤).

(١) حديث ابن عباس: اللهم إني أسألك رحمة من عندك تعني يا قلمي وتجمع يا شمل وتأم يا شمتي... الحديث أخرجه الترمذي وقال: غريب ولم يذكر في أوله: بسم الله الرحمن الرحيم ولا فيه: في بيت محبوب، وهو فيه الزيادة في الدعاء للطبراني.

(٢) حديث قوله لعائشة: عليك بالجميع الكامل قولي: اللهم إني أسألك من الخير كله عاجله وآجله ما علمت منه وما لم أعلم... الحديث أخرجه ابن ماجه والمسلم وصححه من حديثها.

(٣) حديث «يا فاطمة ما يمكنك أن تسمي ما أوصيك به» أن تقولي: يا حي يا قيوم برحمتك أستغيث لا تكلي لي نفسي طرفه عين وأصلح لي شأني كله».

(٤) حديث وعلم رسول الله ﷺ أبا بكر الصديق رضي الله عنه أن يقول اللهم إني أسألك بمحمد نبيك وإبراهيم خليلك وموسى نبيك وعيسى كلمتك وعليهم أجمعين وبكل شيء أوصيته أو قضاء قضيت أو سؤال أعطيت أو غني أفقرته أو فقير أغنيته أو ضال هديته وأسألك باسمك الذي أنزلته على موسى ﷺ وأسألك باسمك الذي ينبت به أرزاق العباد وأسألك باسمك الذي وضعت على السموات فاستقلت وأسألك باسمك الذي وضعت على الجبال فرست وأسألك باسمك الذي استقل به عرشك وأسألك باسمك الطهر الطاهر الأحد الصمد الوتر المنزل في كتابك من لئلك من النور المبين وأسألك باسمك الذي وضعت على النهار فاستنار وعلى الليل فاطلم وبسطتكم وكبريالك وينور وجهك الكريم أن ترزقني القرآن والمسلم به وتحملني بلحمي ودمي وسمعي وبصري وتستعمل به جسدي بحولك وقوتك فإنه لا حول ولا قوة إلا بك يا أرحم الراحمين... الحديث أخرجه الحاكم من حديث بريدة وقال: صحيح الإسناد.

دعاء قبيصة بن المخلوق

إذ قال لرسول الله ﷺ: «علمني كلمات يغني الله عز وجل بها فقد كبر سني وعجزت عن أشياء كثيرة كنت أعملها فقال عليه السلام: أما لذيالك فإذا صليت الغداة فقل ثلاثة مرات سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فإنك إذا قلتهن أمنت من الغم والجذام والبرص والفالج. وأما لاخترتك فقل: اللهم أهدني من عندك وأضئ لي من فضلك واتشر علي من رحمتك وأنزل علي من بركاتك. ثم قال ﷺ: أما إنه إذا وفي بين عيد يوم القيام لم يدهن فتح له أربعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء»^(١).

دعاء أبي الدرداء رضي الله عنه

قيل لأبي الدرداء رضي الله عنه: قد احترقت دارك - وكانت النار قد وقعت في محله - فقال ما كان الله ليفعل ذلك، فقيل له ذلك ثلاثاً وهو يقول: ما كان الله ليفعل ذلك. ثم أتاه آت فقال: يا أبا الدرداء إن النار حين دنت من دارك طفت، قال: قد علمت ذلك، فقيل له: ما ندرى أي قوليك أعجب؟ قال: إني سمعت رسول الله ﷺ قال: من يقول هؤلاء الكلمات في ليل أو نهار لم يضره شيء وقد قلتهن وهي: «اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ما شاء الله كان وما لم يَشَأْ لم يكن أعلم أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً وأحصى كل شيء عدداً. اللهم إني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم»^(٢).

دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام

كان يقول إذا أصبح: اللهم إن هذا خلق جديد فافتحه علي بطاعتك واختمه بي بمغفرتك ورضوانك وارزقني فيه حسنة تقيها مني وزكها وضعفها لي وما عملت فيه من سيئة فاغفرها لي إنك غفور رحيم ودود كريم. قال: ومن دعا بهذا الدعاء إذا أصبح فقد أدى شكر يومه.

دعاء عيسى عليه الصلاة والسلام

كان يقول: اللهم إني أصبحت لا أستطيع دفع ما أكره ولا أملك نفع ما أرجو وأصبح الأمر بيد غيري وأصبحت مرتباً بعمل فلا فقير أفقر مني. اللهم لا تشمت بي عدوي ولا تسوء بي صديقي ولا تجعل مصيبتني في ديني ولا تجعل الدنيا أكبر همي ولا تسلط علي من لا يرجي يا حي يا قيوم.

دعاء الخضر عليه السلام

يقال: إن الخضر وإلياس عليهما السلام إذا التقيا في كل موسم لم يفتقرا إلا عن هذه الكلمات: «بسم الله ما شاء الله لا قوة إلا بالله ما شاء الله كل نعمة من الله ما شاء الله الخير كله بيد الله ما شاء الله لا يصرف السوء إلا الله فمن قالها ثلاث مرات إذا أصبح أمن من الحرق والغرق والسرقة إن شاء الله تعالى».

دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه

قال إسمد بن حسان؛ قال لي معروف الكرخي رحمه الله ألا أعلمك عشر كلمات خس للدنيا وخس للآخرة من دعا الله عز وجل بين وجد الله تعالى عندئذ: قلت. أكتبها لي قال لا. ولكن أرجدها عليك كما أرجدها علي بكر بن خنيس رحمه الله حسبي الله لديني حسبي الله لديناي حسبي الله الكريم لا إلهي حسبي الله

(١) حديث وابن قبيصة بن المخلوق قال لرسول الله ﷺ علمني كلمات يغني الله بها فقد كبرت سني وعجزت. الحديث أخرجه ابن السك في اليوم والليلة من حديث ابن عباس وعمره أحد في السند فقصراً من حديث قبيصة نفسه وفيه رجل لم يسم.

(٢) حديث فليل لأبي الدرداء: احترقت دارك فقال ما كان الله ليفعل ذلك. الحديث أخرجه الطبراني في الدعاء من حديث أبي الدرداء صحيح.

الحليم القوي لمن بقى عليّ حسي الله الشديد لمن كاذبى بسوء حسي الله الرحيم عند الموت حسي الله الرؤوف عند المسألة في القبر حسي الله الكريم عند الحساب حسي الله اللطيف عند الميزان حسي الله القدير عند الصراط حسي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم وقد روي عن أبي الدرداء أنه قال: ومن قال في كل يوم سبع مرات: (فإن تولوا فقل حسي الله لا إله إلا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم) كفاه الله عز وجل ما أمه من أمر آخرته صادقاً كان أو كاذباً.

دعاء عتبة الغلام

وقد رؤي في المنام بعد موته فقال: دخلت الجنة بهذه الكلمات: «اللهم يا هادي المضلين ويا راحم المذنبين ويا مقبل عثرات العائرين لإرحم عبدك ذا الخطر العظيم والمسلمين كلهم أجمعين واجعلنا مع الأخيار المرزوقين الذين أنعمت عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين آمين يا رب العالمين».

دعاء آدم عليه الصلاة والسلام

قالت عائشة رضي الله عنها: لما أراد الله عز وجل أن يتوب على آدم ﷺ طاف بالبيت سبعاً وهو يومئذ ليس بمحيي ريوه حرام ثم قام فصل ركعتين ثم قال: «اللهم إنك تعلم سري وعلانيتي فأقبل مغفرتي وتعلم حاجتي فأعطني سؤلي وتعلم ما في نفسي فاغفر لي ذنوبي. اللهم إني أسألك إيماناً يباشر قلبي ويقتنأ صادقاً حتى أعلم أنه لن يصيبني إلا ما كتبه عليّ والرضا بما قسمته لي يا ذا الجلال والإكرام فأوحى الله عز وجل إليه إني قد غفرت لك ولم يأتني أحد من ذنبتك فيدعوني بمثل الذي دعوتني به إلا غفرت له وكشفت غمومه وهوموه ونزعته الفقر من بين عينيه وانجرت له من وراء كل تاجر وجماعة للدنيا وهي راغمة وإن كان لا يريدھا.

دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه

رواه عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم ويقول: إني أنا رب العالمين إني أنا الله لا إله إلا أنا الحي القيوم. إني أنا الله لا إله إلا أنا العلي العظيم. إني أنا الله لا إله إلا أنا لم ألد ولم أولد أنا الله لا إله إلا أنا الغفور الخفور. إني أنا الله لا إله إلا أنا مبدئ كل شيء وإني يعود العزيز الحكيم الرحمن الرحيم مالك يوم الدين خالق الخير والشر خالق الجنة والنار الواحد الأحد الفرد الصمد الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولداً الفرد الوتر عالم الغيب والشهادة الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الكبير المتعال المقتر القهار الحليم الكريم أهل الثناء والمجد أعلم السر وأخفي القادر والرازق فوق الخلق والخالق»^(١) وذكر قبل كل كلمة: «إني أنا الله لا إله إلا أنا» كما أوردناه في الأول فمن دعا بهذه الاسماء فليقل: «وإنك أنت الله لا إله إلا أنت كذا وكذا» فمن دعا بهن كتب من الساجدين المخبتين الذين يجاورون محمداً وإبراهيم وموسى وعيسى والنبيين صلوات الله عليهم في دار الجلال. وله ثواب العابدين في السموات والأرضين وصل الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى.

دعاء ابن المعتز وهو سليمان التيمي وتسميته رضي الله عنه

روي أن يونس بن عبيد رأى رجلاً في المنام عن قتل شهيداً ببلاد الروم فقال: ما أفضل ما رأيت ثم من الأعمال؟ قال: رأيت تسميات ابن للمعتمر من الله عز وجل بمكان وهي هذه «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم عدد ما خلق وعدد ما هو خالق وزنة ما خلق خلقه وزنة ما هو خالق ومله ما هو خالق ومله سمواته ومله أرضه ومثل ذلك وأضعاف ذلك وعدد جميع ما مصى وعدد ما هم ذاكروه فيها بقي في كل سنة وشهر وجمعة ويوم وليلة وساعة من الساعات وشم

(١) حديث عليّ بن أبي حمزة عن أبيه عن النبي ﷺ أنه قال: «إن الله تعالى يمجّد نفسه كل يوم فيقول إني أنا الله لا إله إلا أنا الحي القيوم... المحمّدية بطرقة لم أجد له أصلاً

ونفس من الأنفاس وأبد من الأبد من أبد إلى أبد أبد الدنيا وأبد الآخرة وأكثر من ذلك لا ينقطع أوله ولا ينفد آخره.

دعاء إبراهيم بن أدهم رضي الله عنه

روى إبراهيم بن بشار خاتمه: أنه كان يقول هذا الدعاء في كل يوم جمعة إذا أصبح وإذا أمسى: «
 مرحباً بيوم المزيد والصبح الجديد والكتاب والشهيد يومنا هذا يوم عيد كتب لنا فيه ما نقول بسم الله الحميد
 المجيد الرفيع الودود الفعال في خلقه ما يريد أصبحت بالله مؤمناً ومصدقاً وبحجته معترفاً ومن ذنبي مستغفراً
 ولربوبية الله خاضعاً ولسوى الله في الألهة جاحداً وإلى الله فقيراً وعلم الله متكللاً وإلى الله منياً أشهد الله وأشهد
 ملائكته وأنيابه ورسله وحمة عرشه ومن خلقه ومن هو خالقه بأنه هو الذي لا إله إلا هو وحده لا شريك له
 وإن محمداً عبده ورسوله ﷺ تسليماً وإن الجنة حق وأن النار حق والحوض حق والشفاعة حق ومتكراً ونكيراً حق
 ووعداً حق ووعيداً حق ولقائك حق والساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور حل ذلك أسياً
 وعليه أموت وعليه أبعث إن شاء الله. اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك
 ووعدك ما استطعت أعوذ بك اللهم من شر ما صنعت ومن شر كل ذي شر. اللهم إني ظلمت نفسي فاغفر
 لي ذنوبي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت واهدني لأحسن الأخلاق فإنه لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني
 سيئها فإنه لا يصرف سيئها إلا أنت ليكن سمعك وحجرك كله بخدمتك أنا لك وإليك أستغفر وأتوب إليك.
 آمين اللهم بما أرسلت من رسول وآمنت اللهم بما أنزلت من كتاب وصل الله على محمد النبي الأمي وعلى آله
 وسلم تسليماً كثيراً خاتمه كلامي ومفتاحه وعلم أنبيائه ورسله أجمعين آمين يا رب العالمين. اللهم أوردنا حوض
 محمد واسقنا بكأسه مشرباً رويأ سائقاً هنياً لا نظماً بعده أبداً واحشرنا في زمرة خير عزايا ولا تكتنن للعهد
 ولا مرتابين ولا مفتونين ولا مغضوب علينا ولا ضالين. اللهم اعصمني من فتن الدنيا ووقني لما تحب وترضى
 وأصلح لي شأني كله وتبني بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ولا تضلني وإن كنت ظالماً سبحانه،
 سبحانه يا علي يا عظيم يا باري يا رحيم يا عزيز يا جبار سبحانه من سبحت له السموات بأكتافها وسبحان
 من سبحت له البحار بأمواجها وسبحان من سبحت له الجنال بأصدائها وسبحان من سبحت له الحيتان بلغاتها
 وسبحان من سبحت له النجوم في السياه بأبراجها وسبحان من سبحت له الأشجار بأصولها وفروعها وسبحان
 من سبحت له السموات السبع والأرضون السبع ومن فيهن ومن عليهن سبحانه من سبح له كل شيء من
 مخلوقاته تباركت وتعاليت سبحانه، سبحانه يا حي يا قيوم يا حلیم سبحانه لا إله إلا أنت وحده لا شريك له لا إله إلا أنت وحده لا شريك لك نحي ونميت وأنت حي لا تموت بيدك الخير وأنت على كل شيء قدير.

الباب الرابع

في أدعية مأثورة عن النبي ﷺ وعن أصحابه رضي الله عنهم

«سورة الأسانيد متخبة من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن خزيمة وابن منذر رحمهم الله

يستحب لسامع إذا أصبح أن يكون أحد أرواده الدعاء - كما سيأتي ذكره في كتاب الأرواد - فإن كنت من
 المريدین لحزت الآخرة المقتلين برسول الله ﷺ فيها دعاء به فضل في مفتاح دعواتك^(١) أعقاب صلواتك^(٢)
 سبحانه ربي العلي الأعلى الوهاب لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء

الباب الرابع

(١) حديث والفتح الدعاء سبحانه ربي العلي الأعلى الوهاب تقدم في الباب الثاني في الدعاء
 (٢) حديث والقول حب الصلوات لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير، مفتاح علم من علمت الفقرة
 بن شعبة.

قدير. **وقل:** رضىت بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد ﷺ نبياً^(١). ثلاث مرات. **وقل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أنت أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه^(٢).** **وقل:** اللهم إني أسألك الصبر والعافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتي وآمن روعاتي وأقل عثراتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أفتال من تحتي^(٣). اللهم لا تؤمني مكرك ولا تولني غيرك ولا تنزع عني سترك ولا تسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين^(٤). **وقل:** اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت^(٥). ثلاث مرات. **وقل:** اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت^(٦). ثلاث مرات. **وقل:** اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء ويرد العيش بعد الموت ولذة النظر إلى وجهك الكريم وشفقاً إلى لقائك من غير ضراء مضرة ولا فتنة مضلة وأعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أعشى أو أعشى أو يعتدى علي أو أكسب خطيئة أو ذنباً لا تتفرقه^(٧). اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والرزقة في الرشد وأسألك شكر نعمتك وحسن عيادتك وأسألك قلباً خاشعاً سليلاً وخلقاً مستطياً ولساناً صادقاً وعملاً متقيلاً وأسألك من غير ما تعلم وأعوذ بك من شر ما تعلم واستغفر لك ما تعلم فإنيك تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب^(٨). اللهم اغفر لي ما فعلت وما أكرمت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني فإنك أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وهل كل غيب شهيد^(٩). اللهم إني أسألك إيماناً لا يرتد ونصيحاً لا ينفذ وقرة عين الأبد ومرافقة نبيك محمد ﷺ في أهل جنة الخلد^(١٠). اللهم إني أسألك الطيات وفعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين وأسألك حبك وحب من أحبك وحب كل عمل يقرب إلى حبك وإن تورب علي وتغفر لي وترحمي وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني إليك غير مفتون^(١١). اللهم بعلملك الغيب وقدرتك على الخلق أحيني ما كانت الحياة خيراً لي وتوفي ما كانت الوفاة خيراً لي أسألك خشيتك في الغيب والشهادة وكلمة العدل في الرضا والغضب والقصد في الغنى

- (١) حديث رضىت بالله رباً... الحديث تقدم في الباب الأول من الأكتاف
- (٢) حديث اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة رب كل شيء ومليكه أشهد أن لا إله إلا أعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه أخرجه أبو داود والترمذي وصححه وابن حبان والحاكم وصححه وابن ماجة وابن أبي بكر الصديق قال يا رسول الله عزني بكلمات القرآن إنا أصبحت وإنما أصبحت قال آلي اللهم فذكره
- (٣) حديث اللهم إني أسألك العافية في ديني ودنياي وأهلي ومالي اللهم استر عورتي وآمن روعاتي وأقل عثراتي واحفظني من بين يدي ومن خلفي وعن يميني وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بك أن أفتال من تحتي وأعوذ بعملك أن أفتال من تحتي أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجة والحاكم من حديث ابن عمر وقال لم يكن النبي ﷺ يدع هؤلاء الكلمات حين يسي ويصحب
- (٤) حديث اللهم لا تؤمني مكرك ولا تولني غيرك ولا ترغ علي سترك ولا تسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين ورواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس دون قوله هوذا تولني غيرك واستغفر ضحك
- (٥) حديث اللهم أنت ربي لا إله إلا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنته أخرجه البخاري من حديث شداد بن أوس وقد تقدم
- (٦) حديث اللهم عافني في بدني وعافني في سمعي وعافني في بصري لا إله إلا أنت ثلاث مرات أخرجه أبو داود والترمذي في اليوم واليلة من حديث أبي بكره وقال الترمذي يسنن بن مهون ليس بالقوي
- (٧) حديث اللهم إني أسألك الرضا بعد القضاء... الحديث إلى قوله هوذا لا يخبر أخرجه أحمد والحاكم من حديث زيد بن ثابت في أثناء حديث وقال صحيح الإسناد
- (٨) حديث اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والرزقة في الرشد... الحديث إلى قوله وأنت علام الغيوب أخرجه الترمذي والترمذي والحاكم وصححه من حديث شداد بن أوس. قلت: بل هو مقطع وصحيف
- (٩) حديث اللهم اغفر لي ما فعلت وما أكرمت وما أسررت وما أعلنت... الحديث إلى قوله وهل كل غيب شهيد متفق عليه من حديث أبي موسى دون قوله وهل كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب الثاني من هذا الكتاب
- (١٠) حديث اللهم أنت أسألك إيماناً لا يرتد ونصيحاً لا ينفذ وقرة عين الأبد... الحديث أخرجه البخاري في اليوم واليلة والحاكم من حديث عبد الله بن مسعود دون قوله وقرة عين الأبد وقال صحيح الإسناد والترمذي من حديث صابر بن يسر بإسناد جيد هو أسألك نصياً لا يبد وقرة عين لا تتقطع
- (١١) حديث اللهم إني أسألك الطيات وفعل الخيرات... الحديث إلى قوله غير مفتون أخرجه الترمذي من حديث معاذ بن عمرو بن الجموح في الخبرات... الحديث وقال حسن صحيح ولم يذكر الطيات وهي في الدعاء للبراري من حديث عبد الرحمن بن عيسى وقال أبو حاتم ليس له صحة.

والعقر ولدة النظر إلى وجهك والشوق إلى لقاءك وأعوذ بك من ضراء مضرة وقتة مضلة. واللهم زيننا بزينة الإيمان واجعلنا هداة مهتدين^(١) اللهم اقم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معاصيك ومن طاعتك ما تبلغنا به حنتك، ومن اليقين ما تهون به علينا مصائب الدنيا والآخرة^(٢) اللهم املأ وجوهنا منك حياة وقلوبنا منك فرقا واسكن في نفوسنا من عظمتك ما تدلل به جوارحنا لحمدتك واجعلك اللهم أحب إلينا ممن سواك واجعلنا حتى لك ممن سواك^(٣) اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحاً وأوسطه فلاحاً وآخره نجاحاً اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكريمة ومغفرة^(٤) الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته وحضج كل شيء للملكة واستسلم كل شيء لقدرته والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته وأظهر كل شيء بحكمته وتصاغر كل شيء لكبريائه^(٥) اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأزواج محمد وذريته وبارك على محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين إنك حميد مجيد^(٦) اللهم صل على محمد عبيدك ونبيلك ورسولك النبي الأمي رسولك الأمين وأعطه المقام المحمود الذي وعدته يوم الدين^(٧) اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وحزبك المفلحين وعبيدك الصالحين واستعملنا لمرضايتك عنا ووفقنا لمحابتك منا وصرفنا بحسن اختيارك لنا^(٨) نسألك جوامع الخير وفوائده ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه^(٩) اللهم بقدرتك عليّ تب عليّ إنك أنت التواب الرحيم ويحكمك عني أعف عني إنك أنت الغفار الخليم ويعلمك بي أرفق بي إنك أنت أرحم الراحمين ويملكك لي ملكني نفسي ولا تسلطها علي إنك أنت الملك الجبار^(١٠) سبحانهك اللهم ويحكمك لا إله إلا أنت عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي إنك أنت ربي ولا يغير الذنوب إلا أنت^(١١) اللهم احمني رشدي وقني شر نفسي^(١٢) اللهم ارزقني حلالاً لا تملأني عليه واقتني بما رزقني واستعملني به صالحاً تقبله مني^(١٣) اللهم إني أسألك الخفو والعافية وحسن اليقين والمعاينة

(١) حديث واللهم اني أسألك بطيقتك الغيب وتفردك على الخلق احسن ما كانت الخليفة خيرا لي . . الحديث إلى قوله وواجعلنا هداة مهتدين^(١) أخرجه النسائي والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث عمر بن ياسر وقال كان رسول الله ﷺ يدعو به

(٢) حديث واللهم اقم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معصيتك . . الحديث أخرجه الترمذي وقال حسن والنسائي في اليوم والليلة والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث ابن عمر وأن النبي ﷺ كان يفتح مجلسه بذلك

(٣) حديث واللهم املأ وجوهنا منك حياة وقلوبنا بك فرحاً . . الحديث إلى قوله واجعلنا أعشى لك من سواك لم أنف له على أصل

(٤) حديث واللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحاً وأوسطه فلاحاً وآخره نجاحاً اللهم اجعل أوله رحمة وأوسطه نعمة وآخره تكريمة أخرجه عبد بن حميد في المنتخب والطبراني من حديث ابن أبي شاذان الأول فلفظ إلى قوله دنياهنا واستند ضعيف

(٥) حديث والحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته . . الحديث إلى قوله وتصاغر كل شيء لكبريائه أخرجه الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف دون قوله والحمد لله الذي سكن كل شيء لهيبته إلى آخره وكذلك روى في الدعاء من حديث أم سلمة

رسند ضعيف أيضاً

(٦) حديث واللهم صل على محمد وأزواجه وبريه . . الحديث إلى قوله وحيد مجيد تقدم في الباب الثاني

(٧) حديث واللهم صل على محمد عبيدك ونبيلك ورسولك النبي الأمي رسول الأمين وأعطه المقام المحمود يوم الدين لم أجد هذا اللفظ مجموعاً والبخاري من حديث أبي سعيد واللهم صل على محمد عبيدك ورسولك وابن حبان والدرناطي والحاكم والبيهقي من حديث ابن مسعود

(٨) حديث واللهم اقم لنا من خشيتك ما تحول به بيننا وبين معصيتك . . الحديث إلى قوله وصرفنا بحسن اختيارك لنا لم أنف له على أصل

(٩) حديث ونسألك جوامع الخير وفوائده ونعوذ بك من جوامع الشر وفوائده وخواتمه أخرجه الطبراني من حديث أم سلمة وأنه كان يدعو هؤلاء الكلمات فلذكر منها «اللهم إني أسألك جوامع الخير وفوائده وأوله وآخره وظلمته ويطهه والقدرجات المل من الجنة أبهى» فيه

عاصم بن حديد لا أعلم روى عنه إلا موسى ابن حنيفة

(١٠) حديث واللهم بقدرتك عليّ تب عليّ إنك أنت التواب الرحيم ويحكمك علي أعف عني . . الحديث إلى قوله وإنك الملك الجبار لم أنف له على أصل

(١١) حديث وسبحانك اللهم ويحكمك لا إله إلا أنت عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي ذنبي أنت ربي لا يغير الذنوب إلا أنت أخرجه البيهقي في الدعوات من حديث علي بن دؤن قوله ففني إنك أنت ربي وقد تقدم في الباب الثاني

(١٢) حديث واللهم احمني رشدي وقني شر نفسي أخرجه الترمذي من حديث عمران بن حصين وأن النبي ﷺ سلمه لحصيرة وقال حسن عريب ورواه النسائي في اليوم والليلة والحاكم من حديث حصين والد عمران وقال صحيح على شرط الشيخين

(١٣) حديث واللهم ارزقني حلالاً لا تملأني فيه واقتني بما رزقني واستعملني به صالحاً تقبله مني أخرجه الحاكم من حديث ابن عباس وكان النبي ﷺ يدعو اللهم قمني بما رزقني وبارك لي فيه وأعطك في كل غائبة لي بشيره وقال صحيح الإسناد ولم يخرجه

في الدنيا والآخرة^(١) يا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي ما لا يضرك وأعطني ما لا ينقصك ربنا أفرغ علينا صبراً وتوفنا مسلمين. أنت ولي في الدنيا والآخرة توفني مسلماً والحقني بالصالحين. أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين. واكتب لنا في هذه الدنيا حسنة وفي الآخرة إنا هدنا إليك. ربنا عليك توكلنا وإليك أنبأنا وإليك المصير. ربنا لا تجعلنا فتنة للقوم الظالمين. ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز الحكيم. ربنا اغفر لنا دنوبنا وإسرافنا في أمرنا وثبت أقدامنا واتصرتنا على القوم الكافرين. ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا للذين آمنوا ربنا إنك رؤوف رحيم. ربنا آتانا من لدنك رحمة وهيء لنا من أمرنا رشداً. ربنا آتانا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار. ربنا إنا سمعنا متنادياً يتنادي للإيمان - إلى قوله عز وجل - إنك لا تخلف الميعاد. ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا ربنا - إلى آخر السورة^(٢) - رب اغفر لي ولوالدي وارحمهما كما ربياني صغيراً. واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات^(٣) رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم أنت الأعز الأكرم وأنت خير الراحمين وأنت خير الغافرين وإنا لله وإنا إليه راجعون ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل وصل الله على محمد خاتم النبيين وآله وصحبه وسلم تسليماً كبيراً^(٤).

أنواع الاستعاذة الماثورة عن النبي ﷺ

اللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر^(٥) اللهم إني أعوذ بك من طبع يئس إلى طمع ومن طمع إلى غير مطعم ومن طمع حيث لا مطعم^(٦) اللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يشبع ودعاء لا يسمع ونفس لا تسبح. وأعوذ بك من الجوع فإنه بشب الضجيع ومن الحيانة فإنه بثب البطانة ومن الكسل والبخل والجبن والمرم ومن أن أرد إلى أرذل العمر ومن فتنة الدجال وعذاب القبر ومن فتنة المحيا والممات. اللهم إنا نسألك قلوباً أواهة غيبة منية في سبيلك. اللهم إني أسألك عزائم مغفرتك وموجبات رحمتك والسلامة من كل إثم والغنيمة من كل بر والفوز بالجنة من النار^(٧). اللهم إني أعوذ بك من التردى وأعوذ بك من الغم والفرق

(١) حديث واللهم إني أسألك العفو والعافية والمغفرة وحسن الدين في الدنيا والآخرة أخرجه الترمذي من حديث أبي بكر الصديق بنقله مسلمو الله للمنفعة فإنه لم يوت أحد بعد النبي خيراً من المنفعة وفي رواية للبيهقي وسألو الله العفو والعافية واليقين في الأولى والآخرة فإنه ما أوتي البعد بعد اليقين خيراً من العافية وفي رواية لأحد وأسأل الله العفو والعافية

(٢) حديث ديا من لا تضره الذنوب ولا تنقصه المغفرة هب لي ما لا يضرك وأعطني ما لا ينقصك أخرجه أبو منصور النخعي في مسند القردوس من حديث علي بن سعيد ضعيف

(٣) حديث درب اغفر لي ولوالدي وارحمهما كما ربياني صغيراً واغفر للمؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات الأحياء منهم والأموات أخرجه أبو داود وابن ماجه بإسناد حسن من حديث أبي أسيد الساهدي وقال رجل من بني سلمة هل بقي من بر أبي شيء؟ قال نعم الصلاة عليها والاستغفار لها.. الحديث وأبي الشيخ ابن حبان في الثواب والمستغفر في الدعوات من حديث أنس ومن استغفر للمؤمنين والمؤمنات رد الله عليه من كل مؤمن مائة من أول الدهر ثم هو كائن إلى يوم القيامة وسنده ضعيف وفي صحيح ابن حبان من حديث أبي سعيد أنها رجل مسلم لم يكن عنده صدقة قليل في دفعه اللهم صل على محمد جديك وروسك وصل على المؤمنين والمؤمنات والمسلمين والمسلمات فلما ركعته

(٤) حديث درب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير الراحمين وغير الثاقفين أخرجه أحمد من حديث أم سلمة وأن رسول الله ﷺ كان يقول رب اغفر وارحم وأعفني السبل الأصعب وفيه علي بن زيد بن جدهان هتف فيه، ولطبراني في الدعاء من حديث ابن مسعود وأنه صل الله عليه وسلم كان يقول إذا سعى في طلب المسبل اللهم اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم وفيه ليث بن أبي سليم تخلف فيه ورواه مورقنا عليه بسند صحيح

(٥) حديث واللهم إني أعوذ بك من البخل وأعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من أن أرد إلى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة الدنيا وأعوذ بك من عذاب القبر أخرجه البخاري من حديث سعيد بن أبي وقاص.

(٦) حديث واللهم إني أعوذ بك من طبع يئس إلى طمع مطعم ومن طمع حيث لا مطعم أخرجه أحمد والمحاكم من حديث معاذ وقال مستظلم الاستاد.

(٧) حديث واللهم إني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يشبع ودعاء لا يسمع.. الحديث إلى قوله ونعطيكم من النار أخرجه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح الإسناد وليس كما قال أنه ورد مرفوعاً في أحاديث جيدة الأسناد.

وأعلم وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مديراً وأعوذ بك من أن أموت في طلب الدنيا^(١) اللهم إني أعوذ بك شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم^(٢). اللهم جنّني منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء والأهواء^(٣). اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء^(٤) اللهم إني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال^(٥) اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وبصري وشر لساني وقلبي وشر ممي^(٦). اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فإن جار البادية يتحول^(٧). اللهم إني أعوذ بك من القسوة والغلظة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والفسوق والشقاق والتفارق وسوء الأخلاق وضيق الأرزاق والسمة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والعمى والجنون والجذام والبرص وسوء الأسقام^(٨) اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحول عافيتك ومن فجأة نفقتك ومن جميع سخطك^(٩) اللهم إني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة النار وعذاب القبر وفتنة القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المفروم والمأثم^(١٠) اللهم إني أعوذ بك من نفس لا تشبع قلب لا ينشبع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من شر الغم وفتنة الصدور^(١١). اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء^(١٢) وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصطفى من كل العالمين آمين.

الباب الخامس: في الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث

إذا أصبحت وصممت الأذان فيستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرناه وذكرنا أدعية دخول الخلاء والخروج منه وأدعية الوضوء في كتاب الطهارة. فإذا خرجت إلى المسجد فقل: اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي لساني نوراً

(١) حديث «اللهم إني أعوذ بك من الترفي وأعوذ بك من الدم... الحديث إلى قوله وأعوذ بك أن أموت في طلب الدنيا أخرجه أبو داود والنسائي والحاكم وصححه إسناده من حديث أبي اليسر وإسناده كذب بن عمر بزيادة فيه دون قوله وأعوذ بك أن أموت في طلب دنياه وتلقم من عند البخاري الاستعانة من فتنة الدنيا.

(٢) حديث اللهم إني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم قلت: حكفاً في غير نسخة وعلمته وإلا هو وصلى، وأصله: كذا روى مسلم من حديث عائشة ولا يكره في الضحك في الشكالي في حديث مرسل في الاستعانة وفيه وشر ما لم أعلم وشر ما لم أعلم.

(٣) حديث اللهم جنّني منكرات الأخلاق والأعمال والأدواء والأهواء أخرجه ابن جرير والترمذي وصححه الحاكم واللفظ له من حديث ثعلبة بن مالك.

(٤) حديث «اللهم إني أعوذ بك من جهد البلاء ودرك الشقاء وسوء القضاء وشماتة الأعداء» متفق عليه من حديث أبي هريرة (٥) حديث «اللهم إني أعوذ بك من الكفر والدين والفقر وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال» أخرجه النسائي والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله ﷺ «أنه كان يقول من الكفر والدين» وفي رواية للنسائي من الكفر والفقر ولمسلم من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ «أنه كان يتبرأ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الدجال» وللشيعين من حديث عائشة في حديث قال فيه «ومن شر فتنة المسيح الدجال».

(٦) حديث اللهم إني أعوذ بك من شر سمعي وشر بصري وشر لساني وقلبي وشر مني» أخرجه أبو داود والنسائي والترمذي وصححه الحاكم وصححه إسناده من حديث سهل بن حديد.

(٧) حديث «اللهم إني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فإن جار البادية يتحول» أخرجه النسائي والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم.

(٨) حديث «اللهم إني أعوذ بك من القسوة والغلظة والعيلة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسق والشقاق والتفارق والهمم والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام والبرص وسوء الأسقام» أخرجه أبو داود والنسائي متفقين على الأربعة والحاكم يتبعه من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيعين.

(٩) حديث «اللهم إني أعوذ بك من زوال نعمتك وتحول عافيتك وفجأة نفقتك ومن جميع سخطك» أخرجه مسلم من حديث ابن عمر.

(١٠) حديث «اللهم إني أعوذ بك من مغلب النار وعذاب القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر وشر فتنة المسيح الدجال وأعوذ بك من المأثم والمفروم» متفق عليه من حديث عائشة.

(١١) حديث «اللهم إني أعوذ بك من نفس لا تشبع قلب لا ينشبع وصلاة لا تنفع ودعوة لا تستجاب وأعوذ بك من سوء العمر وفتنة الصدور» أخرجه مسلم من حديث زيد بن أرقم في أثناء حديث «اللهم إني أعوذ بك من قلب لا ينشبع ونفس لا تشبع وعمل لا يرفع ودعوة لا يستجاب لما وصلاة لا تنفع» وشك أبو المصنف في صحته من أنس والنسائي يسانده جيد من حديث عمر في أثناء حديث «وأعوذ بك» وأبو داود من حديث أنس «اللهم إني أعوذ بك من سوء العمر وأعوذ بك من فتنة الصدور».

(١٢) حديث «اللهم إني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء» أخرجه النسائي والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم.

واجعل في سمعي نوراً واجعل في بصري نوراً واجعل خلفي نوراً وأمامي نوراً واجعل من فوقني نوراً اللهم أصلي^(١) نوراً، وقل أيضاً: اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق عيشي هذا إليك^(٢) فإني لم أخرج أشراً ولا بطراً ولا رياء سمة خرجت اتقاء سخطك وابتغاء مرضاتك فأسألك أن تنقضي من النار وأن تنقضي ذنوبي إنه لا يفر من الذنوب إلا أنته فإن خرجت من المنزل لحاجة فقل «بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي^(٣) بسم الله الرحمن الرحيم لا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم بسم الله التكلان على الله^(٤) فإذا انتهيت إلى المسجد تريد دخوله فقل «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم اغفر لي جميع ذنوبي واقتح لي أبواب رحمتك^(٥)» وقدم رجلك اليمنى في الدخول فإذا رأيت في المسجد بيع أو يتاع فقل «لا أبيع الله تجارتك^(٦)» وإذا رأيت من يشتد ضالة في المسجد فقل «لا ردها الله عليك» أمر به رسول الله ﷺ فإذا صليت ركعتي الصبح فقل «بسم الله اللهم إني أسألك رحمة من عندك تبني بها قلبي... الدعاء إلى آخره^(٧)» كما أوردناه عن ابن عباس رضي الله عنهما عن النبي ﷺ فإذا ركعت فقل في ركعتك «اللهم لك ركعت ولك خدمت بك أمنت ولك أسلمت وعليك توكلت أنت ربّي شفع سمعي وبصري وغي عظمي وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين^(٨)» وإن أحببت فقل «سبحان ربّي العظيم - ثلاث مرات^(٩)» أو «سبح قدوس رب الملائكة والروح^(١٠)» فإذا رقت رأسك من الركوع فقل «سمع الله من حمد ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت بعد أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجلد منك الجلد^(١١)» وإذا سجدت فقل اللهم لك سجدت ولك أمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره وشق سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين اللهم سجد لك سوادي وخيالي وأمن بلك فؤادي أبوه بنعمتك على أبوه بذنبي وهذا ما جئت على نفسي فاغفر لي فإنه لا يفر من الذنوب إلا أنت^(١٢)» أو تقول «سبحان ربّي الأعلى» ثلاث مرات^(١٣) فإذا فرغت من الصلاة فقل «اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام^(١٤)» وتدعو بسائر الأدعية

الباب الخامس: في الأدعية للقراءة عند كل حدث من الحوادث

- (١) حديث «القول عند الخروج إلى المسجد اللهم اجعل في قلبي نوراً وفي لساني نوراً... الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس.
- (٢) حديث «اللهم إني أسألك بحق السائلين عليك وبحق عيشي هذا إليك... الحديث من حديث أبي سعيد الخدري بإسناد حسن.
- (٣) حديث «القول عند الخروج من المنزل لحاجة بسم الله رب أعوذ بك أن أظلم أو أظلم أو أجهل أو يجهل علي» أخرجه أصحاب السنن من حديث أم سلمة قال الترمذي حسن صحيح.
- (٤) حديث «بسم الله الرحمن الرحيم ولا حول ولا قوة إلا بالله التكلان على الله» أخرجه ابن ماجه من حديث أبي هريرة «وإن الله كان إذا خرج من منزله قال بسم الله فذكره إلا أنه لم يقل والرحمن الرحيم» وفيه ضعف.
- (٥) حديث «القول عند دخول المسجد اللهم صل على محمد اللهم اغفر لي ذنوبي واقتح لي أبواب رحمتك» أخرجه الترمذي وابن ماجه من حديث عائشة أئمة رسول الله ﷺ قال الترمذي حسن وليس إسناده متصل بإسناد من حديث أبي حنيد أو أبي سعيد وإذا دخل أحدكم المسجد فليقل اللهم افتح لي أبواب رحمتك وزاد أبو داود في أوله «فليسلم على النبي ﷺ».
- (٦) حديث «القول إذا رأى من بيع أو يتاع في المسجد لأرجع الله تجارتك» أخرجه الترمذي وقال حسن غريب والنسائي في اليوم والليالي من حديث أبي هريرة.
- (٧) حديث «القول إذا رأى من يشتد ضالة في المسجد لأردّها الله عليك» أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.
- (٨) حديث «إني عباس في القول بعد ركعتي الصبح اللهم لك ركعت من عندك تبني بها قلبي» الخ قد تقدم في الفحص.
- (٩) حديث ابن عباس في القول في الركوع «اللهم لك ركعت ولك أسلمت... الحديث أخرجه مسلم من حديث علي.
- (١٠) حديث «القول فيه «سبحان ربّي العظيم» ثلاثاً أخرجه أبو داود والترمذي والبيهقي من حديث ابن مسعود وفيه انقطاع.
- (١١) حديث «القول في «سبح قدوس رب الملائكة والروح» أخرجه مسلم من حديث عائشة.
- (١٢) حديث «القول عند الرق من الركوع «سمع الله من حمد ربنا لك الحمد... الحديث أخرجه مسلم من حديث أبي سعيد أبي لؤي وهند البخاري من حديث أبي هريرة.
- (١٣) حديث «القول في السجود اللهم لك سجدت... الحديث أخرجه مسلم من حديث علي «اللهم سجد لك سوادي وخيالي وأمن بلك فؤادي أبوه بنعمتك على أبوه بذنبي وهذا ما جئت على نفسي فاغفر لي فإنه لا يفر من الذنوب إلا أنته» أخرجه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح الإسناد وليس كمال بل هو ضعيف.
- (١٤) حديث «سبحان ربّي الأعلى» ثلاثاً أخرجه أبو داود والترمذي والبيهقي من حديث ابن مسعود وهو متقطع.
- (١٥) حديث «القول إذا فرغ من الصلاة «اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام» أخرجه مسلم من حديث ثوبان.

التي ذكرناها. فإذا قمت من المجلس وأردت دعاء يكفر لغو المجلس فقل «سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت استغفرك وأتوب إليك عملت سوءاً وظلمت نفسي فاغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت» (١) فإذا دخلت السوق فقل «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير» (٢) بسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها بئناً فاجرة أو صفة خاسرة (٣) فإن كان عليك دين فقل اللهم اكفني بحلالك عن حرامك واغنني بفضلك عن سواك (٤) فإذا لبست ثوباً جديداً فقل اللهم كسوطني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وغير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له (٥) وإذا رأيت شيئاً من الطيرة تكرمه فقل «اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله» (٦) وإذا رأيت الحلال فقل «اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والبر والسلامة والإسلام والتوفيق لما تحب وترضى والحفظ عن تسخط، ربى وربك الله» (٧) ويقول «هلال رشد وخير أمنت بخالفك» (٨) اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر (٩) وتكبر قلبية أولاً ثلاثاً. وإذا هبت الريح فقل «اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها ومن شر ما أرسلت به» (١٠) وإذا بلغك وفاة أحد فقل «إنا لله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا نحيطون اللهم اكفني في الحسين واجعل كتابه في عليين واخلفه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله» (١١) وتقول عند التصديق «ربنا تقبل منا إنك أنت السميع العليم» وتقول عند الحسرة «عسى ربنا أن يبدلنا خيراً منها إنا إلى ربنا راجعون» وتقول عند ابتداء الأمور «ربنا آتانا من ذلك رحمة وهيء لنا من أمرنا رشداً» - رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري» وتقول عند النظر إلى السياه «ربنا ما حلفت هذا باطلاً سبحانك فقنا عذاب النار - تبارك الذي جعل في السياه بروجاً وجعل فيها سراجاً وقمراً منيراً» وإذا سمعت

- (١) حديث وكفارة المجلس سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت أخرجه السائي في اليوم والليالي من حديث رافع من حديث علي بن إسماعيل حسن.
- (٢) حديث القول عند دخول السوق «لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير» من حديث عمر بن الخطاب وأبو ذر غريب والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين.
- (٣) حديث «بسم الله اللهم إني أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم إني أعوذ بك من شر ما فيها اللهم إني أعوذ بك أن أصيب فيها بئناً فاجرة أو صفة خاسرة أخرجه الحاكم من حديث بريدة وقال أقرها لشرائط هذا الكتاب حديث بريدة. قلت فيه أبو عمر جاز لشعيب بن حرب ولمعه حفص بن سليمان الأسدي عتلف فيه.
- (٤) حديث دعاء النبي «اللهم اكفني بحلالك عن حرامك وفضلك عن سواك» أخرجه الترمذي وقال حسن وأبو داود والحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث علي بن أبي طالب.
- (٥) حديث الدعاء إذا لبس ثوباً جديداً «اللهم كسوطني هذا الثوب فلك الحمد أسألك من خيره وغير ما صنع له وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له» أخرجه أبو داود والترمذي وقال حسن والسائي في اليوم والليالي من حديث أبي سعيد الخدري ورواه ابن السني بنقط المصنف.
- (٦) حديث القول إذا رأى شيئاً من الطيرة يكرمه «اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسيئات إلا أنت لا حول ولا قوة إلا بالله» أخرجه ابن أبي شيبة وأبو يعين في اليوم والليالي والبيهقي في الدعوات من حديث عروة بن عمرو مرسلًا ورواه قتادة في اليوم والليالي لابن أبي عمير عن عتبة بن عمار فجهله مستداً.
- (٧) حديث التكبير عند رؤية الحلال - ثلاثاً - ثم يقول: اللهم أهله علينا بالأمن والإيمان والسلام والإسلام ورواه الترمذي من حديث ابن عمر إلا أنه أطلق التكبير ولم يقل «ثلاثاً» ورواه الترمذي وحسنه من حديث طلحة بن عبيد الله ذكر التكبير ونسبه في الدعوات من حديث قتادة مرسلًا وكان النبي ﷺ إذا رأى الحلال كبر ثلاثاً.
- (٨) حديث «هلال خير ورشد قمصت بخلقه» أخرجه أبو داود مرسلًا من حديث قتادة وأبو داود مرسلًا من حديث قتادة هلال خير ورشد هلال خير ورشد آتت بالذي - حلفك - ثلاث مرات - وأسهله الدارقطني في الأفراد والطبراني في الأوسط من حديث أنس وفل بن داود وليس في هذا من النبي ﷺ حديث مستد صحيح.
- (٩) حديث «اللهم إني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر» أخرجه ابن أبي شيبة وأحمد في مسنده من حديث عبيدة بن الصامت وفيه من لم يسم بقل قال الزهري عنه حديثي من لا أهم.
- (١٠) حديث القول إذا هبت الريح: «اللهم إني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به» أخرجه الترمذي وقال حسن صحيح والسائي في اليوم والليالي من حديث أبي بن كعب.
- (١١) حديث القول إذا بلغك وفاة أحد فقل «إنا لله وإنا إليه راجعون وإنا إلى ربنا نحيطون اللهم اكفني من الحسين واجعل كتابه في عليين ورحمه على عقبه في الغابرين اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده واغفر لنا وله يا رب العالمين والمسح له في قبره ونزول له فيه.

صوت الرعد فقل ﴿ سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ﴾ (١) فإن رأيت الصواعق فقل « اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك » (٢) قاله كعب. فإذا أسمرت السهاة فقل « اللهم سبأً متيناً وصياً نافعاً » (٣) اللهم اجعله صيب رحمة ولا تجعله صيب عذاب (٤) فإذا غضبت فقل « اللهم اغفر لي ذنبي وأذهب غيظ قلبي واجزني من الشيطان الرجيم » (٥) فإذا خفت قوماً فقل « اللهم إنا نجعلك في نحورهم ونعوذ بك من شرورهم » (٦) فإذا غرزت فقل « اللهم أنت عضدي ونصيري وبك أقاتل » (٧) وإذا طنت أذنك فصل على محمد ﷺ وقل « ذكر الله من ذكرني بخير » (٨) فإذا رأيت استجابة دعائك فقل الحمد لله الذي عززته وجلاله تتم الصالحات » وإذا أبطلت فقل « الحمد لله على كل حال » (٩) وإذا سمعت أذان المغرب فقل « اللهم هذا إقبال ليك وإدبار غارك وأصوات دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي » (١٠) وإذا أصابك هم فقل « اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك أو أنزلته في كتابك أو علمته أحداً من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهب حزني وحيي » (١١) وقال ﷺ « ما أصاب أحدكم حزن فقال ذلك إلا أذهب الله همه وأبدله مكانه فرحاً فقل له يا رسول الله أفلا نتعلمها؟ فقال ﷺ بل ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها » وإذا وجدت رجماً في جسدك أو جسد غيرك فارقه بريقة رسول الله ﷺ « وكان إذا اشتكى الإنسان قرحة أو جرحاً وضع سبائته على الأرض ثم وضعها وقال بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا يرود ربنا » (١٢) وإذا وجدت رجماً في جسدك فضع يديك على الذي يتألم من جسدك وقل « بسم الله - ثلاثاً - وقل سبع مرات: أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحذر » (١٣) فإذا أصابك كرب فقل « لا إله إلا الله العلي العظيم لا إله إلا الله رب العرش العظيم لا إله إلا الله رب السموات السبع ورب العرش الكريم » (١٤) فإن أردت النوم فتوضأ أولاً ثم توسد على يمينك مستقبل القبلة ثم كبر الله تعالى أربعاً وثلاثين وسبحه ثلاثاً وثلاثين واحمد ثلاثاً وثلاثين (١٥) ثم قل « اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافاتك من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم إني لا

- (١) حديث والقرآن إذا سمع صوت الرعد: سبحان من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته أخرجه مالك في الموطأ عن عبد الله بن الزبير مرفوعاً بإسناده مرفوعاً.
- (٢) حديث والقرآن عند الصواعق: اللهم لا تقتلنا بغضبك ولا تهلكنا بطيقتك وعافنا قبل ذلك أخرجه الترمذي وقال حرب والنسائي في اليوم والليلة من حديث ابن عمر وابن السني بإسناده حسن.
- (٣) حديث والقرآن عند المطر: اللهم سبأً متيناً وصياً نافعاً أخرجه البخاري من حديث عائشة « وكان إذا رأى المطر قال: اللهم نسئله صياً نافعاً وابن ماجه « سبأً عسياً » يلقون أو له والنسائي في اليوم والليلة واللفظ « اللهم اجعله صياً متيناً واستألفها صحيح.
- (٤) حديث واللفظ « اللهم اجعله صيب رحمة ولا تكلمه صيب عذاب » أخرجه النسائي في اليوم والليلة من حديث سميد بن المسيب مرفوعاً.
- (٥) حديث والقرآن إذا غضب: اللهم اغفر ذنبي وأذهب غيظ قلبي واجزني من الشيطان الرجيم أخرجه ابن السني في اليوم والليلة من حديث عائشة بسند ضعيف.
- (٦) حديث والقرآن إذا عافى قوماً: اللهم إني أجعلك في نحورهم وأعوذ بك من شرورهم أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي في اليوم والليلة من حديث أبي موسى بسند صحيح.
- (٧) حديث والقرآن إذا غزا: اللهم أنت عضدي ونصيري بك أقتل أخرجه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث أنس قال الترمذي حسن فريب.
- (٨) حديث والقرآن عند طين الأذن: اللهم صل على محمد ذكر الله بخير من ذكرني أخرجه الطبراني وابن عدي وابن السني في اليوم والليلة من حديث أبي رافع بسند ضعيف.
- (٩) حديث والقرآن إذا رأى استجابة دعائه: الحمد لله الذي يتمه تتم دعائك وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي أخرجه الترمذي وأبو داود وقال فريب والحاكم من حديث أم سلمة دون قوله « وحضور صلواتك » لأنها عند الخلفاء في مكالمات الصالحين والحقير بن علي النعمري في اليوم والليلة.
- (١٠) حديث والقرآن إذا أصابه هم: اللهم إني عبدك وابن عبدك وابن أمتك ناصيتي بيدك... الحديث أخرجه أحمد وأبو حيان وأبو داود من حديث أبي مسعود وقال صحيح على شرط مسلم أن سلم من إرسال عبد الرحمن عن أبيه فإنه خفف في مسامحة من أبيه.
- (١١) حديث « تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا » بإسناده متفق عليه من حديث عائشة.
- (١٢) حديث « وضوء يده على الذي يتألم من جسدك » بسم الله - ثلاثاً - وقل: أعوذ بعزة الله وقدرته من شر ما أجد وأحذر سبع مرات أخرجه مسلم من حديث عثمان بن أبي العاص.
- (١٣) حديث « ودع للكرب لا إله إلا الله العلي العظيم... الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس.
- (١٤) حديث « التكبير عند النوم أربعاً وثلاثين والتسبيح ثلاثاً وثلاثين والتحميد ثلاثاً وثلاثين » متفق عليه من حديث علي.

استطيع أن أبليغ ثناء عيك ولو حرصت ولكن أنت كما أثبتت على نفسك ^(١) اللهم باسمك أحمي وأموت ^(٢) اللهم رب السموات ورب الأرض ورب كل شيء ومليك فائق الحب والنزى ومزمل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين وأغنني من الفقر ^(٣) اللهم إنك خلقت نفسي وأنت تتوفأها لك عنايتي وبهاياها اللهم إن أمتها فاغفر لها وإن أحبيتها فاحفظها اللهم إني أسألك العافية في الدنيا والآخرة ^(٤) باسمك ربي وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي ^(٥) اللهم فني عذابك يوم تجمع عبادك ^(٦) اللهم أسلمت نفسي إليك ووجهت وجهي إليك وفوضت أمري إليك والجات ظهري إليك رغبة ورهبة إليك لا ملجأ ولا منجا منك إلا إليك أمنت بكتابتك الذي أنزلت وبنبيك الذي أرسلت ^(٧) ويكون هذا آخر دعائك فقد أمر رسول الله ﷺ بذلك وليقل قبل ذلك اللهم أبقيني في أحب الساعات إليك واستعلمي بأحب الأعمال إليك تقربي إليك زلفي وتبعيني من سخطك ببدء أسألك فتعطيني واستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي ^(٨) فإذا استيقظت من نومك عند الصباح قل الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور ^(٩) أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله ^(١٠) أصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص وعلى دين نبينا محمد ﷺ وملة آباينا إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين ^(١١) اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحييا وبك نموت وإليك المصير ^(١٢) اللهم إني أسألك أن تبعثني في هذا اليوم إلى كل خير ونعوذ بك أن تخرجني فيه سوءاً أو تنجزني إلى مسلم فإنك قلت ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنيهار ثم يبعثكم فيه ليقيضي أجل مسمى ﴾ ^(١٣) اللهم فائق الإصباح وجاعل الليل سكناً

- (١) حديث والقرآن عند إفراة النوم : اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك وبمعافتك من عقوقك وأعوذ بك منك اللهم لا أستطيع أن أبليغ ثناء عيك ولو حرصت ولكن أنت كما أثبتت على نفسك أخرجه السنائي في اليوم والليلة من حديث علي بن وهب الطائفي.
- (٢) حديث والله باسمك أحمي وأموت أخرجه البخاري من حديث حليفه وسلم من حديث البراء.
- (٣) حديث والله رب السموات والأرض رب كل شيء ومليك فائق الحب والنزى . الحديث إلى قوله وأنت من الفقر أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.
- (٤) حديث والله أنت خلقت نفسي وأنت تتوفأها . الحديث إلى قوله والله إني أسألك العافية أخرجه مسلم من حديث ابن عمر.
- (٥) حديث باسمك ربي وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي أخرجه السنائي في اليوم والليلة من حديث عبد الله بن عمرو وسعيد جندب ولشيوخ من حديث أبي هريرة باسمك ربي وضعت جنبي وبك أرفعه إن أسكنت نفسي فاغفر لي وقال البخاري وفارحها وإن أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين .
- (٦) حديث والله فني عذابك يوم تجمع عبادك أخرجه الترمذي في الشمال من حديث ابن مسعود وهو عند أبي داود من حديث حصة بنسبته وكذا رواه الترمذي من حديث حليفه وصححه من حديث البراء وصححه.
- (٧) حديث والله إني أسلمت نفسي إليك وفوضت أمري إليك . الحديث متفق عليه من حديث البراء.
- (٨) حديث والله أبقيني في أحب الساعات إليك واستعلمي في أحب الأعمال إليك زلفي وتبعيني من سخطك بعد أسألك فتعطيني واستغفرك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي أخرجه أبو منصور الديلمي في سنن الفروع من حديث ابن عباس والله ابتدأ في أحب الساعات إليك حتى تذكرنا وتذكرنا ونسألك فتعطينا وتغفرك فتستجيب لنا وتستغفرك فتغفر لنا وإسناده ضعيف وهو معروف من قول حبيب الطائي كما رواه ابن أبي الدنيا في الدعاء.
- (٩) حديث والقرآن : إذا استيقظ من نومك الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور أخرجه البخاري من حديث حليفه وسلم من حديث البراء.
- (١٠) حديث وأصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله أخرجه الطبراني في الأوسط من حديث حلقته أصبحنا وأصبح الملك لله والحمد لله والقرآن والقدرة والسلطان والسموات والأرض وكل شيء ه رب العالمين وله في الدعاء من حديث ابن أبي لؤلؤ وأصبح وأصبح الملك والكبرياء والعظمة والحلق والليل والليالي وما سكن فيها لله وإسناده ضعيف وسلم من حديث ابن مسعود وأصبحنا وأصبح الملك لله.
- (١١) حديث وأصبحنا على فطرة الإسلام وكلمة الإخلاص ومن نبينا محمد ﷺ وملة آباينا إبراهيم حنيفاً وما كان من المشركين أخرجه السنائي في اليوم والليلة من حديث عبد الرحمن بن أبيزيد بسند صحيح ورواه أحمد من حديث ابن أبيزيد عن أبي بن كعب مرغوعاً.
- (١٢) حديث والله بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نحييا وبك نموت وإليك المصير أخرجه أصحاب السنن وابن حبان وصححه الترمذي إلا أنهم قالوا هو إله النشور ولأن السنن هو إله المصير.
- (١٣) حديث والله إني أسألك أن تبعثني في هذا اليوم إلى كل خير ونعوذ بك أن تخرجني فيه سوءاً أو تنجزني إلى مسلم . الحديث لم يرد له ولم يرد من حديث أبي بكر في حديث له وأعوذ بك من شر نفسي وشر الشيطان وشركه وإن تغفر لي أغفرت سوءاً أو تنجزني إلى مسلم رواه أبو داود من حديث أبي مالك الأشجري بإسناد جيد.

T-49

عند من انفتحت بصيرته. ثم في الدعاء من العائدة ما ذكرناه في الذكر فإنه يستدعي حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات ولذلك قال **عبد الله بن المبارك** « الدعاء مع العبادة »^(١) والقالب على الحق أنه لا تنصرف قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل إلا عند الملأ حاجة وإرهاق ملئة فإن الإنسان إذا مسه الشر فذو دعاء عريض. فالحاجة تخرج إلى الدعاء والدعاء يرد القلب إلى الله عز وجل بالتضرع والإستكانة فيحصل به الذكر الذي هو أشرف العبادات. ولذلك صار اليلاء موكلاً بالأنبياء عليهم السلام ثم الأولياء ثم الأئمة فالأملل فالأملل لأنه يرد القلب بالإفتقار والتضرع إلى الله عز وجل ويمنع من نسيانه وأما الغنى فسبب للبطر في غالب الأمور فإن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى. فهذا ما أردنا أن نورد من جملة الأذكار والدعوات والله الموفق للخير. وأما بقية الدعوات في الأكل والسفر وعيادة المريض وغيرها فستأتي في مواضعها إن شاء الله تعالى وعلى الله التكلان. نجز كتاب الأذكار والدعوات، بكماله. يتلوه إن شاء الله تعالى كتاب: الأوراد. والحمد لله رب العالمين وصل الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

كتاب ترتيب الأوراد وتفصيل إحياء الليل وهو الكتاب العاشر من إحياء علوم الدين وبه اختتام ريع العبادات نفع الله به المسلمين بسم الله الرحمن الرحيم

نحمد الله على آلائه حمداً كثيراً ونذكره ذكراً لا يغادر في القلب استكبار ولا نفوراً ونشكره إذ جعل الليل والنهار خلفه لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً ونصلي على نبيه الذي بعثه بالحق بشيراً ونذيراً وعلى آله الطاهرين وصحبه الأكرمين الذين اجتهدوا في عبادة الله غداً وعشياً وبكرة وأصيلاً حتى أصبح كل واحد منهم نجياً في الدين هادياً وسراجاً منيراً.

أما بعد: فإن الله تعالى جعل الأرض ذللاً لعباده لا ليستقروا في متابيحها بل ليتخلوها منزلاً فيزودوا منها زاداً يحملهم في سفرهم إلى أوطانهم ويكتزون منها تحفاً لغوسهم عملاً وفضلاً محترزين من مصايدهم ومعاطبها ويتحققون أن العمر يسير بهم سير السفينة براكبها. فالتاس في هذا العالم سفر وأول منازلهم المهد وآخرها اللحد والوطن هو الجنة أو النار. والعمر مسافة السفر؛ فسنة مرحله، وشهوره فراسخه، وأيامه أمياله وأنفاسه خطواته وطاعته بضاعته وأوقاته رؤس أمواله، وشهواته وأغراضه قطاع طريقه، وربحه الفوز بلقاء الله تعالى في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم المقيم، وخسرانه البعد من الله تعالى مع الأنكال والأغلال والعذاب الأليم في دركات الجحيم. فالغافل في نفس من أنفاسه حتى ينقضي في غير طاعة تقربه إلى الله زلفى متعرض في يوم التغابن لغيبه وحسرة ما لما منتهى ولهذا الخطر العظيم والخطب المهائل شمر الموقنون عن ساق الجذ ودعوا بالكلية ملاذ النفس واغتموا بقايا العمر. ورتبوا بحسب تكرار الأوقات وظائف الأوراد حرصاً على إحياء الليل والنهار في طلب القرب من الملك الجبار والسعي إلى دار القرار فصار من مهمات علم طريق الآخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الأوراد وتوزيع العبادات التي سبق شرحها على مقادير الأوقات ويتضح هذا المهم بذكر باين. (الباب الأول) في فضيلة الأوراد وترتيبها في الليل والنهار. (الباب الثاني) في كيفية إحياء الليل وفضيلته وما يتعلق به.

الباب الأول: في فضيلة الأوراد وترتيبها وأحكامها فضيلة الأوراد وبيان أن المواظبة عليها هي الطريق إلى الله تعالى

أعلم أن الناظرين بنور البصيرة علموا أنه لا نجاة إلا في لقاء الله تعالى وأنه لا سبيل إلى اللقاء إلا بأن

(١) حديث والدعاء مع العبادة تقدم في الباب الأول.

يموت العبد محباً لله تعالى وعارفاً بآله سبحانه. وأن المحبة والأنس لا تحصل إلا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة عليه. وأن المعرفة به لا تحصل إلا بدوام الفكر فيه وفي صفاته وأفعاله. وليس في الوجود سوى الله تعالى وأفعاله. ولن يتيسر دوام الذكر والفكر إلا بوداع الدنيا وشهواتها والإجتهاد منها بقدر البلية والضرورة وكل ذلك لا يتم إلا باستتراق أوقات الليل والنهار في وظائف الأذكار والأفكار. والنفس لما جبلت عليه من السآمة والملال لا تصبر على فنٍّ واحد من الأسباب المهيئة على الذكر والفكر بل إذا ردت إلى غط واحد أظهرت الملل والاستتقال وأن الله تعالى لا يعمل حتى تملوا. فمن ضرورة اللطف بها أن تروح بالتفكر من فنٍّ إلى فنٍّ ومن نوع إلى نوع بحسب كل وقت لتغزى بالانتقال لذتها وتتعظم باللذة ورغبتها وتدوم بدوام الرغبة ومواظبتها. فلذلك تقسم الأوراد قسمة مختلفة فالذكر والفكر يبنى أن يستغرقا جميع الأوقات أو أكثرها فإن النفس بطبعها مائلة إلى ملاذ الدنيا. فإن صرف العبد شطر أوقاته إلى تدبيرات الدنيا وشهواتها الباحية مثلاً والشطر الآخر إلى العبادات رجع جانب الميل إلى الدنيا لمواظبتها الطبع إذ يكون الوقت متساوياً؛ فإني يتقاربان والطبع لأحدهما مرجح إذ الظاهر والباطن يتساعدان على أمور الدنيا ويصفون في طلبها القلب ويتجرد. وأما الرد إلى العبادات فمتكلف ولا يسلم إخلاص القلب فيه وحضوره إلا في بعض الأوقات فمن أراد أن يدخل الجنة بغير حساب فليستغرق أوقاته في الطاعة. ومن أراد أن ترجع كفة حسنة وتنقل موازين خيواته فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته فإن خلط عملاً صالحاً وآخر سيئاً فأمره خطير ولكن الرجاء غير منقطع والمعو من كرم الله منتظر فعسى أن يغفر له بجهده وكرمه؛ فهذا ما انكشف للناظرين بنور البصيرة؛ فإن لم تكن من أهله فانظر إلى خطاب الله تعالى لرسوله وأتبعه بنور الإيمان فقد قال الله تعالى لأقرب عباده إليه وأرفعهم درجة لديه ﴿إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا وَادَّكَرَ لَيْلًا وَسَبِّحَهُ طَوِيلًا﴾ وقال تعالى ﴿وَقَالَ تَمِيمٌ إِنْ يَدْعُنِي رَبِّي لَيْلًا وَابْتِغَاءَ مَوْلَايَ فِي النَّهَارِ لَفِ نِسَاءٍ وَإِخْلَافٍ يَلْبِغُنَّ أَفْئِدَتِي يَوْمَ الْعَمَلِ فَمَكِنَ عَلَيَّ فَكُونْ لَهُ مِنْ أَدْبَارِ السَّجُودِ﴾ وقال سبحانه ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ﴾ وقال سبحانه ﴿وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَارَ النُّجُومِ﴾ وقال تعالى ﴿إِنْ نَاشَأَ اللَّيْلُ هِيَ أَشَدُّ وَطْأً وَأَقْوَمُ قِيلًا﴾ وقال تعالى ﴿وَمِنَ آثَانِ اللَّيْلِ فَسَبِّحْ وَأَطْرَافَ النَّهَارِ لَعَلَّكَ تَرْضَى﴾ وقال عز وجل ﴿وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ وَزُلْفَا مِنْ اللَّيْلِ إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُدْهَبُ السَّيِّئَاتِ﴾ ثم انظر كيف وصف الفائزين من عباده وبماذا وصفهم فقال تعالى ﴿أَمِنْ هُوَ قَانَتْ آثَانِ اللَّيْلِ سَاجِدًا وَقَائِمًا يَحْزَنُ الْآخِرَةَ وَيَرْجُو رَحْمَةً رَبِّهِ قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْلَمُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾ وقال تعالى ﴿تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ عَنِ الْمَضَاجِعِ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ خَوْفًا وَطَمَعًا﴾ وقال عز وجل ﴿وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا وَقِيَامًا﴾ وقال عز وجل ﴿كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ وَالْأَسْحَارَ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ﴾ وقال عز وجل ﴿فَسَبِّحْهُنَّ حِينَ تُمْسُونَ وَحِينَ تُصْبِحْنَ﴾ وقال تعالى ﴿وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ﴾ فهذا كله بين لك أن الطريق إلى الله تعالى مراقبة الأوقات وعمارتها بالأوراد على سبيل الدوام. ولذلك قال ﷺ «أحب عباد الله إلى الله الذين يراعون الشمس والقمر والأطلة لذكر الله تعالى»^(١) وقد قال تعالى ﴿الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ﴾ وقال تعالى ﴿لَمْ تَر إِلَى رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظِّلَّ وَلَوْ شَاءَ لَجَعَلَهُ سَاكِنًا ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسُ عَلَيْهِ دَلِيلًا ثُمَّ قَبَضْنَاهُ إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا﴾ وقال تعالى ﴿وَالْقَمَرُ قَدْرَاهُ مَنَازِلَ﴾ وقال تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَأَنْ يَسْتَعِيْنَ بِهَا عَلَى أُمُورِ الدُّنْيَا بَلْ تَعْرِفُ بِهَا مَقَادِيرَ الْوَقُوتِ فَتَشْتَكِلُ فِيهَا بِالطَّاعَاتِ وَالتَّجَارَةِ لِلدَّارِ الْآخِرَةِ يَذْكُرُ عَلَيْكَ عَلَيْهِ قَوْلُهُ تَعَالَى ﴿وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خُلْفَةً لِّكَ أَنْ ذَلِكَ أَرَادَ أَنْ يَذْكُرَ أَوْ أَرَادَ شُكُورًا﴾ أي يخلف أحدهما الآخر ليتدارك في أحدهما ما فات في الآخر وبين أن ذلك للذكر والشكر لا غير. وقال تعالى ﴿وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحْوُودَ آيَةِ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً

(١) حديث راجع عباد الله إلى الذين يراعون الشمس والقمر والأطلة لذكر الله تعالى أخرجه الطبراني والمحاكم وقال صحيح الإسناد من حديث ابن أبي أوفى بلفظ «خير عباد الله».

لتنفخوا فضلاً من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب ﴿ وإنا الفضل المبني هو الثواب والمغفرة ونسال الله حسن التوفيق لما يرضيه .

بيان أعداد الأوراد وترتيبها

اعلم أن أوراد النهار سبعة : فما بين طلوع الصبح إلى طلوع قرص الشمس ورد، وما بين طلوع الشمس إلى الزوال وردان، وما بين الزوال إلى وقت العصر وردان، وما بين العصر إلى المغرب وردان. والليل ينقسم إلى أربعة أوراد : وردان من المغرب إلى وقت نوم الناس، ووردان من النصف الأخير من الليل إلى طلوع الفجر. فلنذكر فضيلة كل ورد ووظيفته وما يتعلق به.

فالورد الأول : ما بين طلوع الصبح إلى طلوع الشمس وهو وقت شريف ويدل على شرفه وفضله إقسام الله تعالى به إذ قال ﴿ والصبح إذا تنفس ﴾ ونمده به ﴿ إذ قال (فائق الإصباح) وقال تعالى ﴿ قل أعوذ برب الفلق ﴾ وإظهاره القدرة بقبض الظل فيه إذ قال تعالى ﴿ ثم قبضناه إلينا قبضاً يسيراً ﴾ وهو وقت قبض ظل الليل بسط نور الشمس وإرشاده الناس إلى التسيح فيه بقوله تعالى ﴿ فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ﴾ ويقول تعالى ﴿ فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل غروبها ﴾ وقوله عز وجل ﴿ ومن آناه الليل فسبح وأطراف النهار لعلك ترضي ﴾ وقوله تعالى ﴿ واذكر اسم ربك بكرة وأصيلاً ﴾ .

فأما ترتيبه : فلينأخذ من وقت انتهائه من النوم فإذا انتهت فينبغي أن يشتد به ذكر الله تعالى فيقول الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا وإليه النشور إلى آخر الأدعية والآيات التي ذكرناها في دعاء الإستيقاظ من كتاب الدعوات وليس ثوبه وهو في الدعاء ويتوي به سر هورته إمتثالاً لأمر الله تعالى واستعانة به على عبادته من غير قصد رياء ولا رهونه ثم يتوجه إلى بيت الماء إن كان به حاجة إلى بيت الماء ويدخل أولاً رجله اليسرى ويدعو بالأدعية التي ذكرناها فيه في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج. ثم يستاك على السنة - كما سبق - ويتوضأ مراعيًا لجميع السنن والأدعية التي ذكرناها في الطهارة فإنما قدّمنا آحاد العبادات لكي نذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط. فإذا فرغ من الوضوء صلى ركعتي الفجر أعني السنة في منزله^(١) كذلك كان يفعل رسول الله ﷺ ويقرأ بعد الركعتين سواء أداها في البيت أو المسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما ويقول والله إن أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي إلا آخر الدعاء . . .^(٢) ثم يخرج من البيت متوجهاً إلى المسجد ولا ينسى دعاء الخروج إلى المسجد ولا يسمى إلى الصلاة سعيًا بل يمشي وعليه السكينة والوقار^(٣) كما ورد به الخبر ولا يشك بين أصابعه. ويدخل المسجد ويقدم رجله اليمنى ويدعو بالدعاء المأثور لدخول المسجد^(٤) ثم يطلب من المسجد الصف الأول إن وجد متمسكاً ولا يتخطى رقاب الناس ولا يزاحم - كما سبق ذكره في كتاب الجمعة - ثم يصلي ركعتي الفجر إن لم يكن صلاتها في البيت ويشتمل بالدعاء المذكور بعدهما. وإن كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي التحية وجلس مستظراً للجماعة. والأحب التعليل بالجماعة فقد كان ﷺ يخلص بخلص إلى المسجد^(٥) ولا ينبغي أن يدع الجماعة في الصلاة عامة وفي الصبح والمساء خاصة فلها زيادة فضل. فقد روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله ﷺ أنه قال في صلاة الصبح « من توضأ ثم توجه إلى المسجد ليصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة وعى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثالها، فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شجرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة فإن

كتاب الأوراد الباب الأول

- (١) حديث وصلاة ركعتي الصبح في المنزل متفق عليه من حديث حفصة .
- (٢) حديث والدعاء بعد ركعتي الصبح : اللهم إني أسألك رحمة من عندك . الحديث تقدم .
- (٣) حديث والمشي إلى الصلاة وعليه السكينة متفق عليه من حديث أبي هريرة .
- (٤) حديث والدعاء للمأثور لدخول المسجد تقدم في الباب الخامس من الأذكار .
- (٥) حديث والتعليل في الصبح متفق عليه من حديث عائشة .

جلس حتى يركع الضحى كتب له بكل ركعة ألفاً ألف حسنة، ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بعمره مبرورة^(١)، وكان من عادة السلف دخول المسجد قبل طلوع الفجر. قال رجل من التابعين «دخلت المسجد قبل طلوع الفجر فقلت أيا هريرة قد سبقني فقال لي: يا ابن أمي لاي شيء خرجت من منزلك في هذه الساعة؟ فقلت: لصلاة الغداة فقال: أبشر فإننا كنا نعد خروجنا وقعودنا في المسجد في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله تعالى^(٢)» - أو قال - مع رسول الله ﷺ. وعن علي رضي الله عنه أن النبي ﷺ طرقة وفاطمة رضي الله عنها وهما نائمات فقال: ألا تصليان قال علي: فقلت يا رسول الله إنما أنفستا بيد الله تعالى فإذا شاء أن يبعثها بعثها فانصرف ﷺ فسمعتة وهو منصرف يضرب فخذه ويقول: «وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً^(٣)». ثم ينبغي أن يشتغل بعد ركعتي الفجر ودعائه بالاستغفار والتسبيح إلى أن تقام الصلاة فيقول: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأتوب إليه سبعين مرة وسبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم يصلي القريضة مراعيًا جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة في الصلاة والقدوة. فإذا فرغ منها قعد في المسجد إلى طلوع الشمس في ذكر الله تعالى كما سترته فقد قال ﷺ «لأن أقعد في مجلسي أذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب^(٤)» وروى أنه ﷺ كان إذا صلى الغداة قعد في مصلاه حتى تطلع الشمس - وفي بعضها - ويصلي ركعتين^(٥) أي بعد الطلوع وقد ورد في فضل ذلك ما لا يحصى. وروى الحسن وأن رسول الله ﷺ كان فيا يذكره من رحمة ربه يقول إنه قال: يا ابن آدم أذكرني بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكثك ما بيني^(٦)، وإذا ظهر فضل ذلك فليقعد ولا يتكلم إلى طلوع القريضة بل ينبغي أن تكون وظفته إلى الطلوع أربعة أنواع أدعية وأذكار ويكرها في سمجة وقراءة قرآن وتفكر. أما الأدعية: فكذلك يفرغ من صلاته قليلاً وليقل «اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وسلم اللهم أنت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام حيناً ربنا بالسلام وأدخلنا دار السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام» ثم يفتح الدعاء بما كان يفتح به رسول الله ﷺ وهو قوله «سبحان ربي الأعلى الوهاب لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير لا إله إلا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه مخلصين له الدين ولو كره الكافرون^(٧)» ثم يبدأ بالأدعية التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الأدعية فيدعو بجميعها إن قدر عليه أو يحفظ من جملتها ما يراه أوفق بحاله وأرق لقلبه وأخف على لسانه.

وأما الأذكار المكررة فهي كلمات ورد في تكرارها فضائل لم نطول يبررها وأقل ما ينبغي أن يكرّر كل واحد منها ثلاثاً أو سباً وأكثره مائة أو سبعون وأوسطه عشر. فليكرّرها بقدر فراغه وسعة وقته وفضل الأكثر. والأوسط الأقصد أن يكرّرها عشر مرات فهو أجدر بأن يقدم عليه وخير الأمور أودعها وإن قل. وكل

(١) حديث وأنت في صلاة الصبح: من نواها ثم توجه إلى المسجد يصلي فيه الصلاة كان له بكل خطوة حسنة وهي عتبة واحدة بعشر أمثالا وإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل خطوة في جسده حسنة وانقلب بحسبة مبرورة فإن جلس حتى يركع كتب له بكل ركعة ألفاً ألف حسنة ومن صل العتمة فله مثل ذلك وانقلب بحسبة مبرورة ما أبعد له أصلاً هذا السياق وفي شعب الإيمان للبيهقي من حديث أنس بن سبت ضيف دون صل المغرب في جماعة كان له كسجة مبرورة وعصرة متظيلة.

(٢) حديث أبي هريرة «كنا نعد خروجنا وقعودنا في المجلس في هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله» لم أقف له على أصل.

(٣) حديث علي «إن رسول الله ﷺ طرقة وفاطمة وهما نائمات فقال ألا تصليان قال علي: فقلت يا رسول الله إنما أنفستا بيد الله... الحديث متفق عليه.

(٤) حديث درن أقعد في مجلسي أذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة إلى طلوع الشمس أحب إلى من أن أعتق أربع رقاب أخرجه أبو داود من حديث أنس ويقدم في الباب الثالث من العلم.

(٥) حديث وكان إذا صلى الغداة في مصلاه حتى تطلع الشمس وفي بعضها ويصلي ركعتين أي بعد الطلوع أخرجه مسلم من حديث جابر بن سمرة دون ذكر الركعتين والتزملي من حديث أنس وحسنة ومن صل التبرير في جماعة ثم قعد يذكر الله تعالى حتى تطلع الشمس ثم صل ركعتين كانت له كأجر حبة وعصرة تامة ثمانية.

(٦) حديث الحسن «إن رسول الله ﷺ كان فيا يذكر من رحمة ربه أنه قال: يا ابن آدم أذكرني من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة أكثك ما بيني أخرجه ابن المبارك في الزهد هكذا مرصلاً.

(٧) حديث «وكان يفتح الدعاء بسبحان ربي الأعلى الوهاب» تقدم.

وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها قليلاً مع المداومة أفضل وأشد تأثيراً في القلب مع كثيرها مع الفترة. ومثال القليل الدائم كقطرات ماء تنقطر على الأرض على التوالي فتحدث فيها حفرة ولو وقع ذلك على الحجر. ومثال الكثير المتفرق ماء يصب دفعة أو دفعتين متفرقة متباعدة الأوقات فلا يبين لها أثر ظاهر وهذه الكلمات عشرة (الأولى) قوله: لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير^(١) (الثانية) قوله: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم^(٢) (الثالثة) قوله: سبحان قدوس رب الملائكة والروح^(٣). (الرابعة) قوله: سبحان الله العظيم وبعمده^(٤) (الخامسة) قوله: أستغفر الله العظيم الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة^(٥) (السادسة) قوله: اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما مننت ولا ينفع ذا الجند منك الجد^(٦) (السابعة) قوله: لا إله إلا الله الملك الحق المبين^(٧) (الثامنة) قوله: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم^(٨) (التاسعة) اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آله وصحبه وسلم^(٩) (العاشرة) قوله: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون^(١٠) فهذه العشر كلمات إذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة وهو أفضل من أن يكرر ذكراً واحداً مائة مرة ولأن لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلاً على حياله وللقلب

(١) حديث والفصل في تكرار لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير، تقدم من حديث أبي أيوب تكرارها عشرة دون قوله ويحيي ويميت وهو حي لا يموت، وهي كلها عند الزائر من حديث عبد الرحمن بن عوف فيها يقال عند الصباح والمساء وتقدم تكرارها مائة ومائتين والبطراني الدمام من حديث عبد الله بن عمر وتكرارها ألف مرة وإسناده ضعيف.

(٢) حديث والفصل في تكرار: سبحان الله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله أخرجه النسائي في اليوم والليلة وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري واستكثروا من ألفاظ الصالحات فذكرها.

(٣) حديث وتكرار: سبحان قدوس رب الملائكة والروح لم أجدهم تذكرها مكررة ولكن عند مسلم من حديث عائشة وأنه كان يقولها في ركوعه وسجوده وقد تقدم لأبي الشيخ في الثواب من حديث البراء أكثر من أن تقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح.

(٤) حديث وتكرار: سبحان الله وبعمده متفق عليه من حديث أبي هريرة من قال ذلك في يوم مرة حلت خطايها وإن كانت مثل زبد البيرة.

(٥) حديث وتكرار استغفر الله الذي لا إله إلا هو الحي القيوم وأسأله التوبة أخرجه المستغفر في الدعوات من حديث معاذ بن عمرو قال بعد الصبح وبعد العصر ثلاث مرات كثرت ذنوبي وإن كنت مثل زيد البيرة ولفظة هوأثرب إليه وفيه ضعف وهكذا رواه الترمذي من حديث أبي سعيد في قولها ثلاثاً والبخاري من حديث أبي هريرة فإنه استغفر الله وأثرب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة ولم يقل الطبراني وأكثره ولمسلم من حديث الأعرابي واستغفر الله في كل يوم مائة مرة تقدمت هذه الأحاديث في الباب الثاني من الأذكار.

(٦) حديث وتكرار: اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما مننت ولا ينفع ذا الجند منك الجد في حديث وتكرارها في حديث وإنما وردت مطلقاً عقب الصلوات وفي الربع من الركوع.

(٧) حديث وتكرار: لا إله إلا الله الملك الحق المبين أخرجه للمستغفر في الدعوات والمطيب في الرواة من مالك من حديث علي بن قيس قال في يوم مائة مرة كان له أمان من الفقر وأمان من وسوسة الشيطان واستجاب به الذي واستقر باب الجنة وفيه الفضل بن خاتم ضعيف ولابي نعيم في الحلية من قال ذلك في كل يوم ولىه مائة مرة لم يسأل الله فيها حاجة ألا تضلها وفيه سلم الخواص ضعيف وقال فيه: أئتمه عن علي.

(٨) حديث وتكرار: بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شيء في الأرض ولا في السماء وهو السميع العليم أخرجه أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث متصداً ومن قال ذلك ثلاث مرات حين يمسي لم يصبه فجأة بلاء حتى يصبح ومن قالها حين يصبح ثلاث مرات لم يصبه فجأة بلاء حتى يمسي، قال الترمذي حسن صحيح غريب.

(٩) حديث وتكرار: اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الأمي وعلى آل محمد ذكروا أبو القاسم عبد بن عبد الواحد الطائفي في فضائل القرآن من حديث أبي أيوب من أراد أن يموت في السهة الرابية تغلب كل يوم ثلاث مراته فذكره وهو متكرر قلت: وردت تكرار عند الصباح والمساء من غير نمرة عند الصيغة رواه الطبراني من حديث أبي الدرداء يلفظ من صلي على حين يصبح عشراً وحين يمسي عشراً أفرغته شفاقي يوم القيامة وفيه انقطاع.

(١٠) حديث وتكرار: أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم أعوذ بالله من هزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون أخرجه الترمذي من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك... الحديث ومن قالها حين يمسي كان بذلك للفرقة وقال حسن شريفة وابن أبي السكتيا من حديث أبي حنيفة حديث

مقطع قلبه ومن قالها حين يصبح عشر مرات أجبر من الشيطان إلى الصبح... الحديث وفيه ضعف وهو يشرع به ومن هزات الشياطين أن يحضرون أعلمك يا حاد كلمات تقراها ثلاث مرات قل: أعوذ بكلمات الله التالوت من غضبه وعقابه وشر عباده ومن هزات الشياطين أن يحضرون والحديث عنه أبي داود والترمذي وحسنه والحاكم وصححه فيها يقال عند الفزع دون تكرارها ثلاثاً من حديث عبد الله بن عمرو.

وهم عاجلاً وأجلاً في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا يا مولانا ما نحن له أهل إنك غفور حلیم جواد كريم رؤوف رحيم سبحانه وانظر أن لا تدع ذلك غدوة وعشية فقلت: أحب أن أخبرني من أعطاك هذه العطية العظيمة؟ فقال: أعطانيها محمد ﷺ^(١) فقلت: أخبرني بواب ذلك؟ فقال: إذا لقيت عمداً ﷺ فاسأله عن ثوابه فإنه يجزيك بذلك، فذكر إبراهيم التيمي: أنه رأى ذات يوم في منامه كأن الملائكة جماعته فاحتلمته حتى أدخلوه الجنة فرأى ما فيها ووصف أموراً عظيمة عما رآه في الجنة قال: فسألت الملائكة فقلت: لمن هذا؟ فقالوا: للذي يعمل مثل عملك وذكر أنه أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال: فأتاني النبي ﷺ ومعه سبعون نبياً وسبعون صفاً من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق والمغرب فلم علي وأخذ بيدي فقلت: يا رسول الله أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث فقال: صدق الخضر صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله تعالى في الأرض فقلت يا رسول الله فمن فعل هذا أو عمله ولم ير مثل الذي رأيت في منامي هل يعطي شيئاً مما أعطيت؟ فقال والذي يمضي بالحق نبياً إنه لم يعط العامل بهذا وإن لم يرنى ولم ير الجنة إنه ليغفر له جميع الكيثر التي عملها ويرثع الله تعالى عنه غضبه ومقته ويأمر صاحب الشمال أن لا يكتب عليه خطيئة من السيئات إلى سنة والذي يمضي بالحق نبياً ما يعمل بهذا إلا من خلقه الله سعيداً ولا يتركه إلا من خلقه الله شقيئاً وكان إبراهيم التيمي يحكى أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فلم له كان بعد هذه الرؤيا. فهذه وظيفة القراءة فإن أضاف إليها شيئاً ما انتهى إليه ورده من القرآن أو اقتصر عليه فهو حسن فإن القرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مها كان يتدبر فيها ذكرنا فضله وأدابه في باب التلاوة. وأما الأفكار؛ فليكن ذلك إحدى وظائفه - وسأني تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفكير من ربيع المنجيات - ولكن بجماعة ترجع إلى فئتين؛ أحدهما: أن يتفكر فيما ينفعه من المعاملة بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره ويرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ويدبر في دفع الصوارف والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر قصيره وما يتطرق إليه الخلل من أعماله ليصلحه ويحضر في قلبه النبات الصالحة من أعماله في نفسه وفي معاملة للمسلمين. والثاني: فيما ينفعه في علم الكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى وتواتر آلائه الظاهرة والباطنة لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها أو في عقوباته ونعماته لتزيد معرفته بقدرة الإله واستغفائه ويزيد خوفه منها. ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة يتسع التفكير فيها عن بعض الخلق دون البعض وإنما يستقصي ذلك في كتاب التفكير. ومهما تيسر الفكر فهو أشرف العبادات إذ فيه معنى الذكر لله تعالى وزيادة آمين، أحدهما: زيادة المعرفة إذ الفكر مفتاح المعرفة والكشف. والثاني: زيادة المحبة إذ لا يحب القلب إلا من اعتقد تعظيمه ولا تنكشف عظمة الله سبحانه وجلاله إلا بمعرفة صفاته ومعرفة قدرته وعجائب أفعاله. فيحصل من الفكر المعرفة ومن المعرفة التعظيم ومن التعظيم المحبة. والذكر أيضاً يورث الأنس وهو نوع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم. ونسبة محبة العارف إلى أنس الذكر من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين وأطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الحميدة بالتجربة إلى أنس من كرر على سماعه وصف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقاً من غير تفصيل وجوه الحسن فيها فليس محبة له كمحبة الشاهد وليس الخبر كالعلمانية. فالعابد الموابطين على ذكر الله بالقلب واللسان الذين يصدقون بما جاء به الرسل بالإيمان التقليدي ليس معهم من محاسن صفات الله تعالى إلا أمور جميلة اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم. والعارفون هم الذين شاهدوا ذلك الجلال والجمال بين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر لأن أحداً لم يحط بكنهه جلالة وجهه فإن ذلك غير مقدور لأحد من الخلق ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من الحجاب ولا نهاية لجمال حضرة الربوبية ولا لحجبها. وإنما عدد حججها التي استحقت أن تسمى نوراً وكاد يظن الواصل

(١) حديث كرز بن وبرة من أهل الشام عن إبراهيم التيمي قال: سألت الخضر عن السبعات المشرفة وقال في آخرها: أعطانيها محمد ﷺ ليس له أصل ولم يصح في حديث طه اجتماع الخضر بالنبي ﷺ ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا موته.

إليها أنه قد تم وصوله إلى الأصل سبعون حجاباً. قال ﷺ: «وإن الله سبعون حجاباً من نور لو كشفه لأحرقت سبحات وجهه كل ما أدركه بصره»^(١)، وتلك الحجب أيضاً مرتبة وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تفاوتت الشمس والقمر والكواكب ويبدو في الأول أصغرهما ثم ما يليه وعليه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لإبراهيم الخليل ﷺ في تربيته وقال «فلما جن عليه الليل» أي أظلم عليه الأمر «رأى كوكباً» أي وصل إلى حجاب من حجب النور فبصر عنه بالكوكب وما أريد به هذه الأجسام المضيئة فإن آحاد العوام لا ينبغي عليهم أن الربوبية لا تليق بالأجسام بل يدركون ذلك بأوائل نظرحم فما لا يفضل العوام لا يفضل الخليل عليه السلام. والحجب المسماة أنواراً ما أريد بها الضوء المحسوس بالبصر بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى «الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح» الآية ولتجاوز هذه المعاني فإنها خارجة عن علم العاملة ولا يوصل إلى حقائقها إلا الكشف التابع للفكر الصافي وقل من يفتح له باب والمتميز على جماهير الخلائق الفكر فيها يفيد في علم العاملة وذلك أيضاً مما تغزر قائدته ويعظم نفعه. فهذه الوظائف الأربعية أعني: الدعاء والذكر والقرأة والفكر، ينبغي أن تكون وظيفة المريد بعد صلاة الصبح بل في كل ورد بعد الفجر من وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الأربع «ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ويحجته والصوم هو الجنة التي تصبى مجاري الشيطان المعادي الصارف له عن سبيل الرشاد. وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح إلى طلوع الشمس كان رسول الله ﷺ وأصحابه رضي الله عنهم يشتغلون في هذا الوقت بالأذكار»^(٢) وهو الأولى إلى أن يغلب النوم قبل الفرض ولم ينفع إلا بالصلاة فلو صل لذلك فلا بأس به.

الورد الثاني: ما بين طلوع الشمس إلى ضحوة النهار وأعني بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس إلى الزوال وذلك يمضي ثلاث ساعات من النهار إذا فرض النهار إثنتي عشرة ساعة وهو الربع. وفي هذا الربع من النهار وظيفتان زائدتان؛ إحداهما: صلاة الضحى - وقد ذكرناها في كتاب الصلاة - وإن الأولى أن يصلي ركعتين عند الإشراق وذلك إذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رمح ويصلي أربعاً أو ستاً أو ثمانياً إذا رمضت الفصال وضحت الأقدام بحرّ الشمس. فوقت الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله «يسبحن بالعشي والإشراق» فإنه وقت إشراق الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازات البخارات والبخارات التي على وجه الأرض فإنها تمنع إشراقها التام، ووقت الركعات الأربع هو الضحى الأعلى الذي أنعم الله تعالى به فقال «والضحى والليل إذا سجى» وخرج رسول الله ﷺ على أصحابه وهم يصلون عند الإشراق فتأذى بأعلى صوته: الآن صلاة الأوليين إذا رمضت الفصال»^(٣) فذلك نقول إذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحى وإن كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرقي وقتي الكرامة وهو ما بين ارتفاع الشمس بطلوع نصف رمح بالتقريب إلى ما قبل الزوال في ساعة الإستواء. واسم الضحى ينطلق على الكل وكان ركعتي الإشراق تقع في مبتدأ وقت الإذن في الصلاة وانقضاء الكرامة إذ قال ﷺ: «إن الشمس تطلع ومعهما قرن الشيطان فإذا ارتفعت فارقها»^(٤) «فأقل ارتفاعها أن ترتفع عن بخارات الأرض وغبارها وهذا يراعي بالتقريب.

الوظيفة الثانية في هذا الوقت: الخيرات المتعلقة بالناس التي جرت بها العادات بكرة من عبادة مريض وتشجيع جنازة ومعاونة على بر وتقوى وحضور مجلس علم وما يجري مجراه من قضاء حاجة لمسلم وغيرها. فإن لم يكن شيء من ذلك عاد إلى الوظائف الأربع - التي قممتها من الأدعية والذكر والقرأة والفكر والصلوات -

(١) حديث وإن الله سبعين حجاباً من نور... الحديث تقدم في قواعد الحقائق.

(٢) حديث وامتنعوا بالأذكار مع الصبح إلى طلوع الشمس تقدم حديث جابر بن سمرة عند مسلم في جلوسه ﷺ إذا صل الفجر في مجلسه حتى تطلع الشمس وليس فيه ذكر امتناعه بالذكر وإنما هو من قوله ما تقدم من حديث كس.

(٣) حديث وخرج على أصحابه وهم يصلون عند الإشراق فتأذى بأعلى صوته: إلا أن صلاة الأوليين إذا رمضت الفصال أخرج به الطبراني من حديث زيد بن أرقم قوله وتأذى بأعلى صوته وهو عند مسلم دون ذكر الإشراق.

(٤) حديث وإن الشمس تطلع ومعهما قرن الشيطان فإذا ارتفعت فقهاها تقدم في الصلاة.

المتطوع بها إن شاء فإنها مكروهة بعد صلاة الصبح وليست مكروهة الآن. فتصير الصلاة قسماً خامساً من جملة وظائف هذا الوقت لمن أرادها أما بعد فريضه الصبح فذكره كل صلاة لا سبب لها. وبعد الصبح الأحب أن يقتصر على ركعتي الفجر ونحية المسجد ولا يشتغل بالصلاة بل بالأذكار والقراءة والدعاء والفكر.

الورد الثالث: من ضحوة النهار إلى الزوال ونعني بالضحوة المنتصف وما قبله بقليل، وإن كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فإذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فتدعها وقبل مضيتها صلاة الضحى. فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر. فإذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالمغرب. إلا أن الضحى لم تفرض لأنه وقت اكتئاب الناس على أشغالهم فحفف عنهم. الوظيفة الرابعة: في هذا الوقت الأقسام الأربعة، وزيد أمران: أحدهما؟ الإشتغال بالكسب وتدبير المعيشة وحضور السوق فإن كان تاجراً فلينبه أن يتجر بصدق وأمانته وإن كان صاحب صناعة فيصنع وشغفه ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من الكسب على قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يكسب في كل يوم لقوته. فإذا حصل كفاية يومه فليرجع إلى بيت ربه وليتزوّد لأخوته فإن الحاجة إلى زاد الآخرة أشدّ والتمتع به أهدم فاشتغاله بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت. فقد قيل: لا يوجد المؤمن إلا في ثلاث مواطن مسجد يعمره أو بيت يستره أو حاجة لا بدّ له منها. وقل من يعرف القدر فيها لا بدّ منه بل أكثر الناس يقدرون فيها عنه بدّ أنه لا بدّ لهم منه وذلك لأن الشيطان يهدم الفقر ويأمرهم بالفحشة فيصنون إليه ويجمعون ما لا يأكلون خيفة الفقر والله يهدم مغفرة منه وفضلاً فيعرضون عنه ولا يرغبون فيه. الأمر الثاني: القيلولة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل كما أن السحر سنة يستعان به على صيام النهار. فإن كان لا يقوم بالليل لكن لو لم ينم لم يشتغل بخير وربما خالط أهل الغفلة وتحدث معهم فالنوم أحب له إذا كان لا ينبت نشاطه للرجوع إلى الأذكار والوظائف المذكورة إذ في النوم الصمت والسلامة، وقد قال بعضهم: يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم. وكم من عابد أحسن أحواله النوم وذلك إذا كان يراني بعبادته ولا يجلس فيها فكيف بالغافل الفاسق؟ قال سفيان الثوري رحمه الله: كان يعجبهم إذا تفرّغوا أن يناموا طلباً للسلامة فإذا كان نومه على قصد طلب السلامة ونية قيام الليل كان نومه قربة. ولكن ينبغي أن يتنبه قبل الزوال بقدر الإستعداد للصلاة بالوضوء وحضور المسجد قبل دخول وقت الصلاة فإن ذلك من فضائل الأعمال وإن لم ينم ولم يشتغل بالكسب واشتغل بالصلاة والذكر فهو أفضل أعمال النهار لأنه وقت غفلة الناس عن الله عزّ وجلّ واشتغالهم بهجوم الدنيا فالقلب المتفرّغ لخدمة ربه عند إعراض العبد عن بابه جدير بأن يزيكه الله تعالى ويصطفيه لقربه ومعرفته. وفضل ذلك كفضل إحياء الليل فإن الليل وقت الغفلة بالنوم وهذا وقت الغفلة باتباع الهوى والإشتغال بهجوم الدنيا وأحد معنيي قوله تعالى ﴿ وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر ﴾ أي يخلف أحدهما الآخر في الفضل والثاني: أنه يخلفه فيتدارك فيه ما فلت في أحدهما.

الورد الرابع: ما بين الزوال إلى الفراغ من صلاة الظهر وراتبه وهذا أقصر أورد النهار وأفضلها: فإذا كان قد توجّأ قبل الزوال وحضر المسجد فمهما زالت الشمس وابتدأ المؤذن الأذان فليصبر إلى الفراغ من جواب أذانه ثم ليقيم إلى إحياء ما بين الأذان والإقامة فهو وقت الإظهار الذي أراد الله تعالى بقوله ﴿ وحين تظهرون ﴾ وليل في هذا الوقت أربع ركعات لا يفضل بينهما بتسليمة واحدة^(١) وهذه الصلاة وحدها من بين سائر صلوات النهار نقل بعض العلماء أنه يصلها بتسليمة واحدة ولكن طعن في تلك الرواية، ومذهب الشافعي رضي الله عنه أنه يصلي مثني مثني كسائر النوافل ويفصل بتسليمة^(٢) وهو الذي صحّت به الأخبار وليطول هذه

(١) حديث «صلاة أربع بعد الزوال بتسليمة واحدة وله وأنها لها تحت أبواب السبأ وأما ساعة يستجاب فيها الدعاء فالحب أن يرفع يني فيها مثل صلح» أخرجه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أيوب وقد تقدم في الصلاة في الباب السادس.

(٢) حديث «صلاة الليل والتبر مثني مثني» أخرجه أبو داود وابن حبان من حديث ابن عمر.

الركعات إذ فيها تفتح أبواب السماء كما أوردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع ولقرأ فيها سورة البقرة أو سورة من المثني أو أربعة من المثاني فهذه ساعات يستجاب فيها الدعاء. وأحب رسول الله ﷺ أن يرفع له فيها عمل، ثم يصلي الظهر بجماعة بعد أربع ركعات طويله - كما سبق - أو قصيرة لا ينهي أن يدعها. ثم ليصل بعد الظهر ركعتين ثم أربعة فقد كره ابن مسعود أن تتبع القرينة بمثلها من غير فاصل. ويستحب أن يقرأ في هذه الثالثة آية الكرسي وآخر سورة البقرة والآيات التي أوردناها في الورد الأول ليكون ذلك جامعاً له بين الدعاء والذكر والقرأة والصلاة والتحميد والتسبيح مع شرف الوقت.

الورد الخامس: ما بعد ذلك إلى العصر ويستحب فيه المكوف في المسجد مشغلاً بالذكر والصلاة أو فنون الخير ويكون في انتظار الصلاة معتكفاً. فمن فضائل الأعمال انتظار الصلاة بعد الصلاة وكان ذلك سنة السلف. كان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دعاء كدوي النحل من التلاوة. فإن كان بيته أسلم لدينه وأجمع همه فاليبت أفضل في حقه فليحياه هذا الورد وهو أيضاً وقت غفله الناس كإحياء الورد الثالث في الفضل. وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال إذ يكره نومه بالنهار. قال بعض العلماء: ثلاث يمقت الله عليها، الضحك بغير عجب والأكل من غير جوع والنوم بالنهار من غير سهر بالليل. واحد في النوم أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة فالاعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعاً فإن نام هذا القدر بالليل فلا معنى للنوم بالنهار، وإن نقص منه مقداراً استوفاه بالنهار فحسب ابن آدم إن عاش ستين سنة أن ينقص من عمره عشرون سنة. ومنها نام ثمان ساعات وهو الثلث فقد نقص من عمره الثلث ولكن لما كان النوم غذاء الروح كما أن الطعام غذاء الأبدان وكما أن العلم والذكر غذاء القلب لم يمكن قطعه عنه وقدّر الاعتدال هذا والنقصان منه ربما يفضي إلى اضطراب البدن إلا من يتعود السهر تدريجاً فقد يبرن نفسه عليه من غير اضطراب. وهذا الورد من أطول الأوراد وأمتعها للعباد وهو أحد الأصناف التي ذكرها الله تعالى إذ قال ﴿وَهو يسجد من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً وظلالهم بالغدو والآصال﴾ وإذا سجد لله عز وجل الجمادات فكيف يجوز أن يخل العبد المعقل عن أنواع العبادات؟

الورد السادس: إذا دخل وقت العصر دخل وقت الورد السادس وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى ﴿وَالعصر﴾ هذا أحد معاني الآية وهو المراد بالأصناف في أحد التفسيرين وهو المعنى المذكور في قوله ﴿وعشياً﴾ وفي قوله ﴿بالمعشي والتهراق﴾ وليس في هذا الورد صلاة إلا أربع ركعات بين الأذان والإقامة - كما سبق في الظهر - ثم يصلي الغرض ويشغل بالأقسام الأربعة المذكورة في الورد الأول إلى أن ترتفع الشمس إلى رؤوس الحيطان وتصغر. والأفضل فيه إذ منع عن الصلاة تلاوة القرآن بتعريضه وتفهمه إذ يجمع ذلك بين الذكر والدعاء والفكر فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الأقسام الثلاثة.

الورد السابع: إذا اصفرّت الشمس بأن تقرب من الأرض بحيث يغطي نورها التيارات والبحارات التي على وجه الأرض ويرى صفرة في ضوئها دخل وقت هذا الورد وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس لأنه قبل الغروب كما أن ذلك قبل الطلوع وهو المراد بقوله تعالى ﴿فصبحنا الله حين نمسون وحين نصبحون﴾ وهذا هو الطرف الثاني المراد بقوله تعالى ﴿فصبحنا الله حين نمسون وحين نصبحون﴾ كانوا أشد تعظيماً للمعشي منهم لأول النهار. وقال بعض السلف: كانوا يجعلون أول النهار للدنيا وآخره للآخرة: فيستحب في هذا الوقت التسبيح والإستغفار خاصة وسائر مآذكراته في الورد الأول مثل أن يقول: أستغفر الله الذي لا إله إلا هو الخي القيوم وأسأله التوبة وسبحان الله العظيم وبحمده، مأخوذ من قوله تعالى ﴿واستغفر لذنبك وسبح بحمد ربك بالمعشي والإيكار﴾ والإستغفار على الأساء التي في القرآن أحب كقوله ﴿استغفر الله إنه كان غفاراً﴾ استغفر الله إنه كان تواباً - رب أغفر وارحم وأنت خير الراحمين - فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الراحمين - فاغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ﴿ويستحب أن يقرأ قبل غروب الشمس: والشمس وضحاها والليل إذا يغشى والمودنين. ولتغرب الشمس عليه وهو في الإستغفار فإذا سمع الأذان قال: اللهم هذا إقبال ليلك

وإدبار هاروك وأصوات دعائكم - كما سبق - ثم يجيب المؤذن ويشتمل بصلاة المغرب. وبالعروب قد انتهت أوراد النهار فينبغي أن يلاحظ العبد أحواله ويحاسب نفسه فقد انقضى من طريقه مرحلة، فإن ساء يومه أمسه فيكون مغنياً وإن كان شراً منه فيكون معلوماً فقد قال ﷺ: « لا يورك في يوم لا ازداد فيه خيراً^(١) » فإن رأى نفسه متوفراً على الخير جميع عهده مترفعاً عن التجشم كانت بشارة فليشكر الله تعالى على توفيقه وتسديده إياه لطريقه وإن تكن الأخرى لثالب الأخرى خلقه النهار فليعزم على تلاقي ما سبق من تفریطه فإن الحسنات يذهبن السيئات. وليشكر الله تعالى على صحة جسمه ويقاء بقیة من عمره طول ليله ليشتغل بتدارك تقصيره وليحضر في قلبه أن نهار العمر له آخر تغرب فيه شمس الحياة فلا يكون لها بعدها طلوع. وعند ذلك يغلق باب التدارك والإعذار فليس العمر إلا أياماً معدودة تنقضي لا محالة جللتها بانقضاء آحادها.

بين أوراد الليل وهي خمسة

الأول: إذا غربت الشمس صلى المغرب واشتمل بإحياء ما بين المشامين فأخبر هذا الورد عند غيوبة الشفق أعني الحمرة التي يضيئونها يدخل وقت العتمة وقد أقسم الله تعالى به فقال: ﴿ فلا أقسم بالشفق ﴾ والصلاة فيه هي ناشئة الليل لأنه أول نشوء ساعاته وهو أن من الأثناء المذكورة في قوله تعالى: ﴿ ومن أثناء الليل فسبح ﴾ وهي صلاة الأوابين. وهي المراد بقوله تعالى: ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع ﴾ روي ذلك عن الحسن وأسنده ابن أبي زياد إلى رسول الله ﷺ: « أنه سئل عن هذه الآية فقال ﷺ: الصلاة بين المشامين، ثم قال ﷺ: «عليكم بالصلاة بين المشامين فإنها تذهب بملاغات النهار وتذهب آخره^(٢) » والملاغات جمع لمغاة من اللغو. وسئل أنس رحمه الله عن ينام بين المشامين فقال: لا تفعل فإنها الساعة المغنية بقوله تعالى: ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع ﴾ وسيأتي فضل إحياء ما بين المشامين في الباب الثاني. وترتيب هذا الورد أن يصلي بعد المغرب ركعتين أو ثلاثاً يقرأ فيها قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ويصليها عقيب المغرب من غير تخلل كلام ولا شغل ثم يصلي أربعاً يطلعهما ثم يصلي إلى غيوبة الشفق ما تيسر له. وإن كان المسجد قريباً من المنزل فلا بأس أن يصليها في بيته إن لم يكن عزمه المكوف في المسجد وإن عزم على المكوف في انتظار العتمة فهو الأفضل إذا كان آمناً من التصنع والرهاء.

والورد الثاني: يدخل بدخول وقت العشاء الأخيرة إلى حدّ نومة الناس وهو أول استحكام الظلام وقد أقسم الله تعالى به إذ قال: ﴿ والليل وما وسى ﴾ أي وما جمع من ظلمته وقال: ﴿ إلى غسق الليل ﴾ فهناك يفسق الليل وتستوسق ظلمته. وترتيب هذا الورد بمراجعة ثلاثة أمور (الأول) أن يصلي سوى فرض العشاء عشر ركعات: أربعاً قبل الفرض إحياء لما بين الأذانين وستاً بعد الفرض ركعتين ثم أربعاً ويقرأ فيها من القرآن الآيات المحصورة كآخر البقرة وآية الكرسي وأول الحديد وآخر الحشر وغيرها. (والثاني) أن يصلي ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر فإنه أكثر ما روي أن النبي ﷺ صلى بها من الليل^(٣) والأكياس يأخذون أوقاتهم من أول الليل والأوقياء من آخره. والحزم التقديم فإنه ربما لا يستيقظ أو ينقل عليه القيام إلا إذا صار ذلك عادة له

(١) حديث ولا يورك في يوم لا ازداد فيه خيراً تقدم في العلم في الباب الأول إلا أنه قال ومعه بدل وخبره.

(٢) حديث مسند عن قوله تعالى ﴿ تتجافى جنوبهم عن المضاجع ﴾ فقال الصلاة بين المشامين ثم قال عليكم بالصلاة بين المشامين فإنها تذهب بملاغات النهار وتذهب آخره قال المصنف أسنده ابن أبي الزناد إلى رسول الله ﷺ. قلت: إنما هو إسماعيل بن أبي زياد بالياء المتأني من تحت روجه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من رواية إسماعيل بن أبي زياد الشامي عن الأعمش. حدثنا أبو العلاء المعري عن سلمان قال: «قال رسول الله ﷺ عليكم بالصلاة بين المشامين فإنها تذهب بملاغات أول النهار ومهذبة آخره وإسماعيل هذا متروك يضع الحديث قاله الدارقطني. ورأس أبي مسلم وقد اختلف فيه على الأعمش ولأبن مرويه من حديث أنس فإنها ثلاث في الصلاة بين المغرب والعشاء والحديث عند الترمذي وصحته بلفظ ونزلت في انتظار الصلاة التي تدهي العتمة.

(٣) حديث «الوتر ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل وأنه أكثر ما صلى به النبي ﷺ من الليل» أخرجه أبو داود من حديث عائشة وأم يكن يوتر بأكثر من سبع ولا يكثر من ثلاث عشرة ركعة والبخاري من حديث ابن عباس ومكانت ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل» ومسلم «كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة وفي رواية للشيخين ومنها ركعتا الفجر» ولها أيضاً ما كان يزيد في رمضان ولا غيره على إحدى عشرة ركعة.

فأعز الليل أفضل. ثم لقرأ في هذه الصلاة قدر ثلثمائة آية من السور المخصوصة التي كان النبي ﷺ يكثر قراءتها مثل يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة^(١) فإن لم يصل فلا يدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم فقد روي في ثلاث أحاديث ما كان يقرؤه رسول الله ﷺ في كل ليلة أشهرها: السجدة وتبارك الملك^(٢) والزمر والواقعة وفي رواية: الزمر ويحي إسرائيل^(٣) وفي أخرى: أنه كان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول فيها آية أفضل من ألف آية^(٤) وكان العلماء يجعلونها ستاً فيزيدون سبع اسم ربك الأعلى إذ في الخبر هأنبي ﷺ كان يجب سبع اسم ربك الأعلى. وكان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر ثلاث سور سبع اسم ربك الأعلى. وقل يا أيها الكافرون والإخلاص^(٥) فإذا فرغ قال: سبحان الملك القدوس ثلاث مرات، (الثالث) الوتر: والوتر قبل النوم إن لم يكن عادته القيام قال أبو هريرة رضي الله عنه: أوصاني رسول الله ﷺ أن لا أنام إلا على وتر^(٦) وإن كان معتاداً صلاة الليل فالتأخير أفضل. قال ﷺ: «صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة»^(٧) وقال عائشة رضي الله عنها: «لو تر رسول الله ﷺ أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السجدة»^(٨) وقال علي رضي الله عنه: «الوتر على ثلاثة أنحاء إن شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين ركعتين يعني أنه يصير وترأ بما مضى وإن شئت أوترت بركعة فإذا استيقظت شغعت إليها أخرى ثم أوترت من آخر الليل وإن شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك، هذا ما روي عنه والطريق الأول والثالث لا بأس به وأما نقض الوتر فقد صح فيه شيء فلا ينبغي أن ينقض»^(٩) وروى مطلقاً أنه ﷺ قال: «ولا وتران في ليلة»^(١٠) ولمن يتردد في استيقاظه تلطف استحسنه بعض العلماء وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً على فراشه عند النوم كان رسول الله ﷺ يحذف إلى فراشه ويقرأ فيها إذا زلزلت وألهم^(١١) لما فيها من التحذير والوعيد وفي رواية قل يا أيها الكافرون لما فيها من التبرئة وإفراد العبادة لله تعالى، فقل إن استيقظ قائماً مقام ركعة واحدة وكان له أن يوتر بواحدة في آخر صلاة الليل وكأنه صار ما مضى شفعاً بها. وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا أبو طالب المكي وقال فيه ثلاثة أعمال قصر الأمل وتحصيل الوتر والوتر آخر الليل، وهو كما ذكره لكن ربما يحظر أنها لو شغفتا ما مضى لكان كذلك، وإن لم يستيقظ وأبطل وتره الأول فكونه شافعاً استيقظ غير مشفع إن نام فيه نظر إلا أن يصح من رسول الله ﷺ إتيانه قبلها وإعادته الوتر فيفهم منه أن الركعتين شفع بصورتها وتر مجتمعا فيحسب وترأ إن لم يستيقظ وشفعاً إن استيقظ. ثم يستحب

(١) حديث «كثر ﷺ من قراءة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة غريب في ألف على ذكر الإكثار فيه وإن حدث من حديث جندب ومن قرأ سي في ليلة أفضله وجه الله غفر له والترمذي من حديث جابر وكان لا ينام حتى يقرأ أم تنزل السجدة وتبارك الذي بيده الملك وله من حديث عائشة وكان لا ينام حتى يقرأ بني إسرائيل والزمر وقال حسن غريب وله من حديث أبي هريرة «م قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك» قال غريب ولا ي الشيوخ في الثواب من حديث عائشة ممن قرأ في ليلة «تزيل وس وتبارك الذي بيده الملك وتقرت كن له نوراً. . الحديث ولا يصح المظهر بن الحسين الترمذي في فضائل القرآن من حديث علي وبا على أكثر من قرأته يس. . الحديث وهو منكرو والمطهر بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود بسند ضعيف من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه الله أبداً والترمذي من حديث ابن عباس شاذي عهد والواقعة. . الحديث وقال حسن غريب.

(٢) حديث وكان يقرأ في كل ليلة السجدة وتبارك الملك-مخرج الترمذي وتقدم في الحديث قبله.

(٣) حديث وكان يقرأ في كل ليلة الزمر ويحي إسرائيل-مخرج الترمذي وتقدم أيضاً.

(٤) حديث وكان يقرأ المسبحات في كل ليلة ويقول: فيها آية أفضل من ألف آية أخرجه أبو داود والترمذي وقال حسن والسنائي في الكبرى من حديث عريضة بن سلمة.

(٥) حديث وكان يجب سبع اسم ربك الأعلى-مخرجه أحمد والزمزم من حديث علي بسند ضعيف.

(٦) حديث: كان يقرأ في ثلاث ركعات الوتر سبع اسم ربك الأعلى وقال يا أيها الكافرون والإخلاص-مخرجه أبو داود والسنائي وابن منجه من حديث أبي كعب بإسناد صحيح وتقدم في الصلاة من حديث أنس.

(٧) حديث أبي هريرة وأوصاني رسول الله ﷺ أن لا أنام إلا على وتره مثنى مثنى عليه بلفظ كان يقرأ قبل أن ينام.

(٨) حديث وصلاة الليل. أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره إلى السجدة مثنى عليه.

(٩) حديث وأبى من نقض الوتر فإنه لفصاح صح فيه شيء قلت: وإنما صح من قول جابر بن عمرو له صحبة كما رواه البخاري ومن نوى-ابن عباس كما رواه البيهقي ثم يصرح بأنه مرفوع فظاهر أنه إذا أراد ما ذكرناه من المسحابة.

(١٠) حديث ولا وتران في ليلة أخرجه أبو داود والترمذي ومسنود والسنائي من حديث طايف بن علي.

(١١) حديث والركعتين بعد الوتر جالساً تقدم في الصلاة ورواه مسلم من حديث شاذلة.

بعد التسليم من الوتر أن يقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح جللت السموات والأرض بالمعظمة والجبروت، وتعمزت بالقدره وقهرت العباد بملوت روي أنه ﷺ وما مات حتى كان أكثر صلاته جالساً إلا المكتوبة^(١) وقد قال: «للقاعد نصف أجر القائم وللثائم نصف أجر القاعد»^(٢) وذلك يدل على صحة النافلة دائماً.

الورد الثالث: النوم ولا بأس أن يعد ذلك في الأورد فإنه إذا روعيت آدابها احتسب عبادة فقد قيل: إن للعيد إذا نام على طهارة وذكر الله تعالى يكتب مصلياً حتى يستيقظ ويدخل في شاعره ملك فإن تحرك في نومه فذكر الله تعالى دعا له الملك واستغفر له الله^(٣) وفي الخبر: «إذا نام على طهارة رفع روحه إلى العرش»^(٤) هذا في العوام فكيف بالخواص والعلماء وأرباب القلوب الصافية؟ فإنهم يكاشفون بالأسرار في النوم ولذلك قال ﷺ: «نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح»^(٥) وقال معاذ لأبي موسى: كيف تصنع في قيام الليل؟ فقال أقوم الليل أجمع لا أنام منه شيئاً وأتفوق القرآن فيه تفوقاً قال معاذ: لكني أنا أنام ثم أقوم وأحتسب في نومي ما أحتسب في قرومي. فذكروا ذلك لرسول الله ﷺ فقال: معاذ أفقه منك^(٦) وآداب النوم عشرة (الأول) الطهارة والسواك: قال ﷺ: «إذا نام العبد على طهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة وإن لم يتم على طهارة قصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق»^(٧) وهذا أريد به طهارة الظاهر والباطن جميعاً، وطهارة الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجب الغيب (الثاني) أن يعد عنه رأسه سواكه وطهوره وينوي القيام للعبادة عند التيقظ وكلما يتنبه يستاك؛ كذلك كان يفعله بعض السلف. وروي عن رسول الله ﷺ: «وأنه كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل نومة وعند التنبه منها»^(٨) وإن لم يتيسر له الطهارة يستحب له مسح الأعضاء بالماء فإن لم يجد فليقعد وليستقبل القبلة وليستغل بالذكر والدعاء والتفكير في آلاء الله تعالى وقدرته فتلك يقوم مقام قيام الليل. وقال ﷺ: «من أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي في الليل غفلته عنه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى»^(٩) (الثالث) أن لا يبيت من له وصية إلا ووصيته مكتوبة عند رأسه فإنه لا يأمن القبيض في النوم فإن من مات من غير وصية لم يؤذن له في الكلام بالبرزخ إلى يوم القيامة. يتزاوره الأموات ويتحدثون وهو لا يتكلم فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات من غير وصية، وذلك مستحب خوف موت الفجأة وموت الفجأة تخفيف إلا لمن ليس مستعداً للموت بكونه مثقل الظهور بالمظاهر (الرابع) أن ينام تأتياً من كل ذنب سليم القلب لجميع المسلمين لا يحدث نفسه بظلم أحد، ولا يعزم على معصية إن استيقظ، قال صلى الله عليه وآله وسلم: «من أوى إلى فراشه لا ينوي ظلم أحد ولا يهتد على أحد غفر له ما اجترمه»^(١٠) (الخامس) أن لا يتنعم بتمهيد الفراش الناعمة بل يترك ذلك أو يقتصد فيه. كان

(١) حديث وما مات حتى كان أكثر صلاته جالساً إلا للمكتوبة متفق عليه من حديث عائشة فلا بد من ﷺ ونقل كان أكثر صلاته جالساً.

(٢) حديث وللقاعد نصف أجر القائم وللثائم نصف أجر القاعد أخرجه البخاري من حديث عمران بن حصين.

(٣) حديث فهل إنه إذا نام على طهارة ذكراً الله تمل يكتب مصلياً ويدخل في شاعره ملك. . الحديث أخرجه ابن حبان من حديث ابن عمر ومن ينام طاهرأ ياب في شاعره ملك فلم يستيقظ إلا قال ذلك اللهم أفر لي بعد ذلك فلا بد من طهارة.

(٤) حديث وإذا نام على الطهارة رفع روحه إلى العرش أخرجه ابن الجوزي في الزهد متروفاً على أبي الفداء والبيهقي في الشعب متروفاً على عبد الله بن عمرو بن العاص. وروي الطبراني في الأوسط من حديث علي بن عبيد وأما أنه نام فظلل نوماً إلا عرج بروحه إلى العرش ومنهني لا يستيقظ إلا عند العرش فتلك الرؤيا التي تصدق والذي يستيقظ دون العرش فهي الرؤيا التي يكتبه هو صحيح.

(٥) حديث نوم العالم عبادة ونفسه تسبيح، قلت المعروف في الصلوات دون العالم. وقد تقدم في الصحيح.

(٦) حديث وقال معاذ لأبي موسى كيف تصنع في قيام الليل؟ فقال أقوم الليل أجمع لا أنام منه شيئاً وأتفوق القرآن تفوقاً قال معاذ لكني أنا أنام وأحتسب في نومي ما أحتسب في قرومي فذكر ذلك لنبينا ﷺ فقال: معاذ أفقه منك متفق عليه بنحو من حديث أبي سعيد وأبي هريرة وأما ذكراً فلك النبي ﷺ ولا قوله معاذ الله منك وإما زاد في الطبراني فتلك معاذ أفضل منه.

(٧) حديث وإذا نام العبد على طهارة عرج بروحه إلى العرش فكانت رؤياه صادقة الحديث تقدم.

(٨) حديث وأنه كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل نومة وعند التنبه منها تقدم في الطهارة.

(٩) حديث ومن أتى فراشه وهو ينوي أن يقوم يصلي في الليل غفلته عنه حتى يصبح كتب ما نوى وكان نومه صدقة من الله عليه، أخرجه النسائي وابن ماجه من حديث أبي الفداء بسند صحيح.

(١٠) حديث من أوى إلى فراشه لا ينوي ظلم أحد ولا يهتد على أحد غفر له ما اجترمه أخرجه ابن أبي الدنيا في كتاب النية من حديث أنس ومن أسبح ونام بظلم أحد غفر له ما اجترمه وسنده ضعيف.

بعض السلف يكره التمهيد للنوم ويرى ذلك تكلفاً. وكان أهل الصفة لا يجعلون بينهم وبين التراب حاجزاً ويقولون منها خلقنا وإليها نرد وكانوا يرون ذلك أرق لقلوبهم ولجدر بتواضع نفوسهم فمن لم تسمح بذلك نفسه فليقتصد (السابع) أن لا ينام ما لم يغلبه النوم ولا يتكلف استجلابه إلا إذا قصد به الإستعانة على القيام في آخر الليل فقد كان نومهم غلبة وأكلهم فاقة وكلامهم ضرورة ولذلك وصفوا بأنهم كانوا: قليلاً من الليل ما يجهون وإن غلبه النوم عن الصلاة والذكر وصار لا يدري ما يقول فليمن حتى يعقل ما يقول. وكان ابن عباس رضي الله عنه يكره النوم قاعداً وفي الخير «لا تكابدوا الليل»^(١) وقيل لرسول الله ﷺ: «إن فلاة تصلي بالليل فإذا غلبها النوم تملقت بحبل فهي عن ذلك وقال: ليصل أحدكم من الليل ما تيسر له فإذا غلبه النوم فليرقده»^(٢) وقال ﷺ: «تكلفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لن يمل حتى تملاوه»^(٣) وقال ﷺ: «خير هذا الدين أيسره»^(٤) وقيل له ﷺ: «إن فلاتاً يصلي فلا ينام ويصوم فلا يفطر فقال لكني أصلي وأنا صوم وأفطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني»^(٥) وقال ﷺ: «لا تشاهدوا هذا الدين فإنه متين فمن شاهده يغلبه فلا تنفض إلى نفسك عبادة الله»^(٦) (السابع) أن ينام مستقبل القبلة. والإستقبال على ضربين أحدهما استقبال المحتضر - وهو المستلقي على قفاه - فاستقباله أن يكون وجهه وأخصاه إلى القبلة. والثاني: استقبال اللحد وهو أن ينام على جنب بأن يكون وجهه وإليها مع قبالة بدنه إذا نام على شقة الأيمن (الثامن) الدعاء عن النوم فيقول باسمك رب وصحت جسبي وباسمك أرفعه إلى آخر الدعوات الماثورة التي لوردها في كتاب الدعوات^(٧) ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة مثل آية الكرسي وآخر البقرة وغيرها وقوله تعالى: ﴿وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ إلى قوله: ﴿لَقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ يقال إن من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ويقرأ من سورة الأعراف هذه الآية: ﴿إِنَّ رِجْماً قَدْ كُنِيَ فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ﴾ إلى قوله: ﴿قَرِيبٌ مِنَ الْمُحْسِنِينَ﴾ وآخر بني إسرائيل: ﴿قُلْ أَدْعُوا اللَّهَ﴾ الآيةين فإنه يدخل في شعاره ملك يوكل بحفظه فيستغفر له ويقرأ المؤذنين ويثقب بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده، كذلك روي من فعل رسول الله ﷺ^(٨) ووليفراً عشراً من أول الكهف وعشرأ من آخرها وهذه الأي للإستيقاظ لقيام الليل. وكان على كرم الله وجهه يقول: ما أرى أن رجلاً مستكماً عظه ينام قيل أن يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة وليقل خساً وعشرين مرة: سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر. ليكون مجموع هذه الكلمات الأربع مائة مرة (التاسع) أن يتذكر عند النوم أن النوم نوع وفاة والتيقظ نوع بعث قال الله تعالى: ﴿الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها﴾ وقال: ﴿وهو الذي يتوفاكم بالليل﴾ فسماء توفياً وكما أن المستيقظ تنكشف له مشاهدات لا تناسب أحواله في النوم فكذلك الميموت يرى ما لم يحيط قط بباله ولا شاهده حسه. ومثل النوم بين الحياة والموت مثل البرزخ بين الدنيا والآخرة. وقال لقمان لابنه: يا بني إن كنت تشك في الموت فلا تتم فكما أنك تمام كذلك تموت، وإن كنت تشك في البعث فلا تنسب فكما أن تنسب بعد نومك فكذلك تبعث بعد موتك. وقال كتب الأحبار: إذا تمت فاضطجع على شقك الأيمن واستقبل القبلة بوجهك فإنها وفاة. وقالت عائشة رضي الله

(١) حديث «لا تكابدوا الليل» أخرجه ابن مسعود البجلي في مسند القرويس من حديث أنس بسند ضعيف وفي جامع سليمان الثوري مرفوعاً على ابن مسعود «لا تتألبوا هذا الليل»

(٢) حديث وقيل له إن فلاة تصلي فإذا غلبها النوم تملقت بحبل فيها من عن ذلك.. الحديث متفق عليه من حديث أنس.

(٣) حديث وتكلفوا من العمل ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملاوه متفق عليه من حديث عائشة بلطف «تكلفوا».

(٤) حديث وقيل له إن فلاتاً يصلي ولا ينام ويصوم ولا يفطر فقال: لكني أصلي وأنا صوم وأفطر حله سنتي فمن رغب عنها فليس مني» (٥) أخرجه النسائي من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله وهذه سنتي» البع وهذه الزيادة لأن عزيمته ومن رغب من سنتي ليس مني» وهي متفق عليها من حديث أنس.

(٦) حديث «لا تشاهدوا هذا الدين فإنه متين فمن شاهده يغلبه ولا تنفض إلى نفسك عبادة الله» أخرجه البخاري من حديث أبي هريرة وأن يشاهد هذا الدين أحداً إلا غلبه فسعدوا وقرأوه واليهي من حديث جابر فإنه هذا الدين متين فلو لم يبق غيري ولا تنفض إلى نفسك عبادة الله ولا يصح إستدراكه.

(٧) حديث والدعاء للثور عند النوم باسمك اللهم رب وضعت جنبي.. الحديث إلى آخر الدعوات الماثورة التي لوردها في الدعوات تتلم هناك وفيه الدعوات.

(٨) حديث وطراة المؤذنين عند النوم يثقب بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده متفق عليه من حديث عائشة.

عنا: كان رسول الله ﷺ آخر ما يقول حين يتم وهو واضح عنه على يده البقي وهو يرى أنه ميت في ليله تلك اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء ومليكه^(١) الدعاء إلى آخره كما ذكرناه في كتاب الدعوات. فحق على العبد أن يفتش عن ثلاثة عند نومه: أنه هل ماذا يتم وما الغالب عليه حب الله تعالى وحب لقائه أو حب الدنيا؟ وليتحقق أنه يتوقى على ما هو الغالب عليه ويحشر على ما يتوقى عليه فإن المرء مع من أحب ومع ما أحب (العاشق) الدعاء عند التنبيه فيلحق في تيقظاته وتقلباته معها تنبيه ما كان يقوله رسول الله ﷺ: «لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار»^(٢) وليجتهد أن يكون آخر ما يجري على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى وأول ما يرد على قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى فهو علامة الحب. ولا يلازم القلب في هاتين الحالتين إلا ما هو الغالب عليه فليجرب قلبه به فهو علامة الحب فإنها علامة تكشف من باطن القلب وإنما استجبت هذه الأذكار لتستجر القلب إلى ذكر الله تعالى، فإذا استيقظ ليقوم قال: الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا وإليه النشور. إلى آخر ما أوردها من أدعية التيقظ.

الورد الرابع: يدخل بمضي النصف الأول من الليل إلى أن يبقى من الليل سدس وعند ذلك يقوم العبد للتهجد. فاسم التهجد يختص بما بعد المجدوع وهو النوم وهذا وسط الليل ويشبه الورد الذي بعد الزوال وهو وسط النهار وبه أقسم الله تعالى فقال (والليل إذا سجي) أي إذا سكن وسكونه هذه في هذا الوقت فلا تبقى عين إلا نائمة سوى الحي. القيوم الذي لا تأخذه سنة ولا نوم. وقيل إذا سجي إذا امتد وطال وقيل إذا أظلم. وسئل رسول الله ﷺ: «أي الليل أسمع؟» فقال جوف الليل^(٣) وقال داود ﷺ: إلهي إني أحب أن أتميد لك فأي وقت أفضل؟ فأوحى الله تعالى إليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره، فإن من قام أوله تام آخره، ومن قام آخره لم يتم أوله، ولكن قم وسط الليل حتى تحل بي وأخلو بك، وأرفع إلى حوائجك وسئل رسول الله ﷺ: «أي الليل أفضل؟» فقال: نصف الليل الغابر^(٤) يعني الباقي في آخر الليل وردت الأخبار باعتراف العرش وانتشار الرياح من جنت عدن ومن نزول الجبار تعالى إلى سباه الدنيا^(٥) وغير ذلك من الأخبار. وترتيب هذا الورد أنه بعد الفراغ من الأدعية التي للإستيقاظ يتوضأ وضوءاً - كما سبق - بسنته وأدأبه وأدعيته. ثم يتوجه إلى مصلاه ويقوم مستقبلاً القبلة، ويقول: «الله أكبر كبيرا والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيله» ثم يسبح عشراً وليحمد الله عشراً ويصل عشراً وليقل: «الله أكبر ذو الملكوت والجبروت والكبرياء والعظمة والحلال والقدرة» وليقل هذه الكلمات فإنها مأثورة عن رسول الله ﷺ في قيامه للتهجد: «اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض ولك الحمد أنت بهاء السموات والأرض ولك الحمد أنت رب السموات والأرض ولك الحمد أنت ربنا ورب كل شيء ومليكهم»^(٦) حق. اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وإليك أنبت وبك خاصمت وإليك حاكمت فاغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما

(١) حديث عائشة «كان آخر ما يقول حين يتم وهو واضح عنه على يده البقي اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم».

الحديث تقدم في الدعوات دون: وضع الحمد على اليد وتقدم من حديث جفصة.

(٢) حديث وكان يقول عند تيقظه: لا إله إلا الله الواحد القهار رب السموات والأرض وما بينهما العزيز الغفار أخرجه ابن السني وأبو نعيم في كتابهما عمل اليوم والليلة من حديث عاتكة.

(٣) حديث وسئل أي الليل أسمع؟ قال: جوف الليل أخرجه أبو داود والترمذي وصححه من حديث عمرو بن عبسة.

(٤) حديث وسئل أي الليل أفضل؟ قال: نصف الليل الغابر أخرجه أحمد وابن حبان من حديث أبي ذر قوله «الغابر» وهي في بعض طرق حديث عمرو بن عبسة.

(٥) الأخبار الواردة في اعتراف العرش وانتشار الرياح من جنت عدن في آخر الليل ونزول الجبار إلى سباه الدنيا: أما حديث النزول فقد تقدم وأما الباقي فهي آثار رواها محمد بن نصر في قيام الليل من رواية سعيد الجبري قال وقال داود: يا جبريل لي الليل أفضل؟ قال: ما أدري غير أن العرش يهتز من السجدة وفي رواية له عن الجبري عن سعيد بن أبي الحسن قال وإذا كان من السحر ألا ترى كيف فزع ريح كل شجرة وله من حديث أبي الدرداء مرفوعاً وإن الله تبارك وتعالى ليتزل في ثلاث ساعات يقين من الليل يفتح الذكر في الساعة الأولى، وفيه ما يزل في الساعة الثانية إلى جنة عدن... الحديث وهو مثله.

أعلنت وأسرفت أنت المقدم وأنت المؤخر لا إله إلا أنت^(١) اللهم أت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها^(٢) اللهم اهني لأحسن الأعمال لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت^(٣) أسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المقتدر الذليل فلا تجعلني بدعائك رب شقياً وكن بي رؤوفاً رحيماً يا خير المسؤولين وأكرم المعطين^(٤) وقالت عائشة رضي الله عنها: «كان ﷺ إذا قام من الليل افتتح صلاته قال: اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهني لي ما اختلف فيه من الحق يا ذاك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم»^(٥) ثم يفتح الصلاة ويصلي ركعتين خفيفتين. ثم يصلي مثنى مثنى ما تيسر له ويختم بالوتر إن لم يكن قد صلى الوتر. ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه بمائة تسبيحة ليسترخ ويزيد نشاطه للصلاة وقد صح في صلاة رسول الله ﷺ بالليل أنه صلى أولاً ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة^(٦) وسئلت عائشة رضي الله عنها: «أكان رسول الله ﷺ يجهز في قيام الليل أم يسر؟» فقالت: ربما جهز وربما أسر^(٧) وقال ﷺ: «صلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة»^(٨) وقال: «صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل»^(٩) وأكثر ما صح عن رسول الله ﷺ في قيام الليل ثلاث عشرة ركعة^(١٠) ويقرأ في هذه الركعات من ورده من القرآن أو من السور المخصوصة ما خف عليه وهو في حكم هذا الوورد قريب من السلس الأخير من الليل.

الورد الخامس: السلس الأخير من الليل وهو وقت السحر فإن الله تعالى قال: ﴿وبالأسحار هم يستغفرون﴾ قيل يصلون لما فيها من الإستغفار وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل وإقبال ملائكة النهار وقد أمر بهذا الوورد سلمان أبا الدرداء رضي الله عنهما ليلة زاره^(١١) في حديث طويل قال في آخره: «فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان: نم فنام ثم ذهب ليقوم فقال له: نم فنام فلما كان عند الصبح قال له سلمان: قم الآن، فقاما فصليا فقال: إن لنفسك عليك حقاً وإن لضيفك عليك حقاً وإن لأهلك عليك حقاً فأعط كل ذي حق حقه. وذلك أن امرأة أبي الدرداء أخبرت سلمان أنه لا ينام الليل قال: فأتيتها النبي ﷺ فذكرنا ذلك له فقال: صدق سلمان. وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب السجود وذلك عند غروب طلوع الفجر والوظيفة في هذين الوردتين الصلاة. فإذا طلع الفجر انقضت أوراد الليل ودخلت أوراد النهار فيقوم ويصلي ركعتي الفجر وهو المراد بقوله تعالى: ﴿ومن الليل فسبحه وإدبار

(١) حديث والقول في قيامه للتهجد: اللهم لك الحمد أنت نور السموات والأرض... الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس دون قوله وأنت ياه السموات والأرض ولك الحمد أنت زين السموات والأرض ودون قوله ومن عليهن ومنك الحق.

(٢) حديث واللهم أت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها أخرجه أحمد بإسناد جيد من حديث عائشة وأما فقدت النبي ﷺ من مضجعة فليست بيدها فقلت عليه وهو ساجد وهو يقول رب أعط نفسي تقواها... الحديث.

(٣) حديث واللهم اهني لأحسن الأعمال لا يهدي لأحسنها إلا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني سيئها إلا أنت أخرجه مسلم من حديث علي عن رسول الله ﷺ وأنه كان إذا قام إلى الصلاة تذكره بلفظ: «لأحسن الأخلاق» وفيه زيادة في أوله.

(٤) حديث وأسألك مسألة البائس المسكين وأدعوك دعاء المقتدر الذليل... الحديث أخرجه الطبراني في الصغير من حديث ابن عباس وأنه كان من دعائه النبي ﷺ حشية عرفة تقدم في الحج.

(٥) حديث عائشة وكان إذا قام من الليل افتتح صلاته قال: اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض... الحديث رواه مسلم.

(٦) حديث وفتح صلى بالليل أولاً ركعتين خفيفتين ثم ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج إلى ثلاث عشرة ركعة أخرجه مسلم من حديث زيد بن خالد الجهني.

(٧) حديث وسئلت عائشة أكان يجهز رسول الله ﷺ في قيام الليل أم يسر؟ فقالت ربما جهز وربما أسر أخرجه أبو داود والترمذي وابن ماجه بإسناد صحيح.

(٨) حديث وصلاة الليل مثنى مثنى فإذا خفت الصبح فأوتر بركعة متفق عليه وقد تقدم.

(٩) حديث وصلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل أخرجه من حديث عمر بن الخطاب صحيح.

(١٠) حديث والقيام من الليل ثلاث عشرة ركعة ففته أكثر ما صح عنه تقدم.

(١١) حديث وزار سلمان أبا الدرداء فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقوم فقال له سلمان نم فنام... الحديث وفيه أنه قرأ فقال وصدق سلمان أنه أخرجه البخاري من حديث أبي جعفر.

النجوم ثم يقرأ: ﴿شهد الله أن لا إله إلا هو والملائكة﴾ إلى آخرها. ثم يقول وأنا أشهد بما شهد الله به نفسه وشهدت به ملائكته وأولو العلم من خلقه واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله تعالى وديعة وأسأله حفظها حتى يتوفاني عليها. اللهم احطط عني بها وزراً واجعلها لي عندك ذخراً وحفظها علي وتوفيها عليا حتى ألقاك بها غير مبتدئاً. فهذا ترتيب الأوراد للعباد وقد كانوا يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وإن قلت وعيادة مريض وشهود جنازة ففي الخبر: «من جمع بين هذه الأربع في يوم غفر له»^(١) وفي رواية «دخل الجنة» فإن أنفق بعضها وعجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته وكانوا يكرهون أن ينقضي اليوم ولم يتصدقوا فيه بصدقة ولو بتمرة أو بصلة أو كسرة خبز لقوله ﷺ: «الرجل في ظل صدقته حتى يقضي بين الناس»^(٢) ولقوله ﷺ: «اتقوا النار ولو بشق ثمرة»^(٣) ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى سائل عنة واحدة فأخذها فنظر من كان عندها بعضهم إلى بعض فقالت: ما لكم إن فيها لمناقب ذر كثير؟ وكانوا لا يستحبون إذ كان من أخلاق رسول الله ﷺ ذلك ما سأله أحد شيئاً فقال: لا، ولكنه إن لم يقدر عليه سكت»^(٤) وفي الخبر «يصبح ابن آدم وعمل كل سلامي من جسده صدقة يعني المفصل وفي جسده ثلثمائة وستون مفصلاً فأمرك بالمعروف ونبهك عن المنكر صدقة وحملك عن الضعيف صدقة وهدايتك إلى الطريق صدقة وإماطتك الأذى صدقة حتى ذكر التسيب والتنهيل. ثم قال وركعتا الضحى تأتي على ذلك كله أو تحمض لك ذلك كله»^(٥).

بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال

أعلم أن المرید لحرق الآخرة السالك لطريقها لا يخلو عن ستة أحوال فإنه: إما عابد وإما عالم وإما متعلم وإما وال وإما متخرف وإما موحد مستغرق بالواحد الصمد عن غيره (الأوّل) العابد: وهو التجرد للعبادة الذي لا شغل له غيرها أصلاً ولو ترك العبادة لجلس بطلا فترتيب أوراده ما ذكرناه، نعم لا يبعد أن تختلف وظائفه بأن يستغرق أكثر أوقاته إما في الصلاة أو القراءة أو في التسيحات فقد كان في الصحابة رضي الله عنهم من ورده في اليوم اثنا عشر ألف تسيحة. وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفاً. وكان فيهم من ورده ثلثمائة ركعة ورده القرآن وكان يجتمع الواحد منهم في اليوم مرة وروي مرتين عن بعضهم: وكان بعضهم يقضي اليوم أو الليل في التفكير في آية واحدة يرددها. وكان كرز بن وبرة مقيماً بمكة فكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعاً وفي كل ليلة سبعين أسبوعاً وكان مع ذلك يجتمع القرآن في اليوم واللييلة مرتين. فحسب ذلك فكان عشرة فرائض ويكون مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان وثمانون ركعة وثمانون عشرة فرائض * فإن قلت: هي الأولى أن يصرف إليه أكثر الأوقات من هذه الأوراد فاعلم أن قراءة القرآن في الصلاة قائماً مع التدبر يجمع الجميع ولكن ربما تعمس المواظبة عليه فالأفضل يختلف باختلاف حال الشخص ومقصود الأوراد تزكية القلب وتطهيره وتخليته بذكر الله تعالى وإيناسه به فلينظر المرید إلى قلبه فيما يراه أشد تأثيراً فيه فليواظب عليه. فإذا أحس بملاحة منه فلينتقل إلى غيره ولذلك نرى الأصوب لأكثر الخلق توزيع هذه الخبرات المختلفة على الأوقات - كما سبق - والإنتقال فيها من نوع إلى نوع لأن الملل هو الغالب على الطبع وأحوال الشخص الواحد في ذلك أيضاً تختلف. ولكن إذا فهم فقه الأوراد وسرها فليتب المعنى فإن سمع تسيحة مثلاً وأحس لها بوقوع قلبه فليواظب على تكرارها ما دام يجد لها وقماً. وقد روي عن إبراهيم بن أدهم عن بعض الأبدال أنه قام ذات ليلة يصلي على شاطئ البحر فسمع صوتاً عالياً بالتسبيح ولم ير أحداً فقال من أنت أسمع صوتك ولا أرى شخصك؟

(١) حديث من جمع صوم وصدقة وعيادة مريض وشهود جنازة في يوم غفر له وفي رواية يدخل الجنة أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة ..
أختمن لي أسرى إلا دخل الجنة.

(٢) حديث «الرجل في ظل صدقته حتى يقضي بين الناس» تقدم في الزكاة.

(٣) حديث «اتقوا النار ولو بشق ثمرة» تقدم في الزكاة.

(٤) حديث وما سأله أحد شيئاً فقال لا إن لم يقدر عليه سكته أخرجه مسلم من حديث جابر والميزان من حديث أنس لم يسكته.

(٥) حديث «يصبح ابن آدم وعمل كل سلامي من جسده صدقة .. الحفظة أخرجه مسلم من حديث أبي ذر.

فقال: أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أسبح الله تعالى بهذا التسبيح منذ خلقت قلت: فما اسمك؟ قال: مهلبائيل قلت: فما ثواب من قاله؟ قال: من قاله مائة مرة لم يمض حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له. والتسبيح هو قوله: «سبحان الله العليّ الديان سبحان الله الشديد الله المسبح في كل مكان» فهذا وأمثاله إذا سمعه المرید ووجد له في قلبه وقفاً فليلازمه. وأياً ما وجد القلب عنده وفتح له فيه خير فليواظب عليه (الثاني) العالم الذي ينفع الناس بعلمه في فئوى أو تدريس أو تصنيف فترتبه الأوراد بخلاف ترتيب العباد؛ فإنه يحتاج إلى المطالعة للكتب وإلى التصنيف والإفادة، ويحتاج إلى مدة لها لا محالة فإن أمكنه استغراق الأوقات فيه فهو أفضل ما يشتغل به بعد المكتوبات وروايتها. ويدل على ذلك جميع ما ذكرناه في فضيلة التعلم والتعلم في كتاب العلم. وكيف لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى؟ وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله. وفيه منفعة الخلق وهدايتهم إلى طريق الآخرة ورب مسألة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح بها عبادة عمره ولو لم يتعلمها لكان سعيه ضائعاً. وإنما نعي بالعلم المقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويذهبهم في الدنيا أو العلم الذي يمينهم على سلوك طريق الآخرة إذا تعلموه على قصد الإستعانة به على السلوك دون العلوم التي تزيد بها الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق والأولى بالعلم أن يقسم أوقاته أيضاً فإن استغرق الأوقات في ترتيب العلم لا يحتمل الطبع. فينبغي أن يخصص ما بعد الصبح إلى طلوع الشمس بالأدكار والأوراد كما ذكرناه في الورد الأول. وبعد الطلوع إلى ضحوة النهار في الإفادة والتعلم إن كان عنده من يستفيد علماً لأجل الآخرة، وإن لم يكن فيصرفه إلى الفكر ويتفكر فيها يشكل عليه من علوم الدين فإن صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الإشتغال بهوم الدنيا يمين على التفتن للمشكلات. ومن ضحوة النهار إلى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتركها إلا في وقت أكل وطهارة ومكتوبة وقبوله خفيفة إن طال النهار. ومن العصر إلى الإصفرار يشتغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث أو علم نافع. ومن الإصفرار إلى الغروب يشتغل بالذكر والإستغفار والتسبيح فيكون ورده الأول قبل طلوع الشمس في عمل اللسان. وورده الثاني في عمل القلب بالفكر إلى الضحوة. وورده الثالث إلى العصر في عمل العين واليد بالمطالعة والكتابة. وورده الرابع بعد العصر في عمل السمع ليروّج فيه العين واليد فإن المطالعة والكتابة بعد العصر ربما أضرا بالعين. وعند الإصفرار يعود إلى ذكر اللسان فلا يخلو جزء من النهار عن عمل له بالخوارج مع حضور القلب في الجميع. وأما الليل فأحسن قسم فيه قسمة الشافعي رضي الله عنه إذ كان يقسم الليل ثلاثة أجزاء ثلثاً للمطالعة وترتيب العلم وهو الأول وثلثاً للصلاة وهو الوسط وثلثاً للنوم وهو الأخير. وهذا يتيسر في ليالي الشتاء والصيف ربما لا يحتمل ذلك إلا إن كان أكثر النوم بالنهار فهذا ما نستحبه من ترتيب أوراد العالم (الثالث) المتعلم: والاشتغال بالتعلم أفضل من الإشتغال بالأدكار والنوافل فحكمه حكم العالم في ترتيب الأوراد ولكن يشتغل بالإستفادة حيث يشتغل العالم بالإفادة وبالتعليق والنسخ حيث يشتغل العالم بالتصنيف ويرتب أوقاته كما ذكرنا وكل ما ذكرناه في فضيلة التعلم والعلم من كتاب العلم يدل على أن ذلك أفضل. بل إن لم يكن متعلماً على معنى أنه يعلّق ويحصل ليصير علماً. بل كان من العوام فحضوره مجالس الذكر والوعظ والعلم أفضل من الإشتغال بالأوراد التي ذكرناها بعد الصبح وبعد الطلوع وفي سائر الأوقات. ففي حديث أبي ذر رضي الله عنه: «أن حضور مجلس ذكر أفضل من صلاة ألف ركعة وشهود ألف جنازة وعبادة ألف مريض»^(١) وقال رحمه: «إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها فقيل يا رسول الله وما رياض الجنة؟ قال حق الذكر»^(٢) وقال كعب الأحبار رضي الله عنه: لو أن ثواب مجالس العلماء بدا للناس لاقتلوا عليه حتى يترك كل ذي إمارة وإمارته وكل ذي سوق سوقه. وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: إن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تامة، فإذا سمع العالم خاف واسترجع عن ذنوبه وانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب، فلا تفارقوا مجالس العلماء فإن الله عز وجل لم يخلق على وجه الأرض تربة أكرم من مجالس العلماء. وقال

(١) حديث أبي ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة. الحديث كذب في العلم.

(٢) حديث إذا رأيتم رياض الجنة فارتعوا فيها. الحديث كذب في العلم.

رجل للحسن رحمه الله أشكو إليك قسوة قلبي فقال: أدنه من مجلس الذكر. ورأى عمار الزاهد مسكية الطفولية في المنام وكانت من المواظبات على خلق الذكر فقال: مرحباً يا مسكية فقالت: هيهات هيهات ذهبت المسكنة وجاء الغنى! فقال: هيه! فقالت: ما تسأل عن أبيح لما الجنة بحدافها؟ قال: وبم ذلك؟ قالت: بمجالسه أهل الذكر. وعلى الجملة فما ينحل عن القلب من عقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلم زكي السيرة أشر وأنفع من ركعت كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا (الرابع) المحترف الذي يحتاج إلى الكسب لعياله فليس له أن يضع العيال ويستغرق الأوقات في العبادات بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق والإشتغال بالكسب ولكن ينبغي أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته بل يواظب على التسيحات الأذكار وقراءة القرآن فإن ذلك يمكن أن يجمع إلى العمل. وإنما لا يتيسر مع العمل الصلاة إلا أن يكون ناظراً فإنه لا يصح عن إقامة أوراد الصلاة معه. ثم منها فرغ من كفايته ينبغي أن يعود إلى ترتيب الأوراد. وإن دأب على الكسب وتصدق بما فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الأوراد التي ذكرناها لأن العبادات المتعدية فائدتها أنفع من اللازمة والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تقربه إلى الله تعالى ثم يحصل به فائدة للغير وتجذب إليه بركات دعوات المسلمين ويتضاعف به الأجر (الخامس) الوالي: مثل الإمام والقاضي والمتولي في أمور المسلمين فقيامه بحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الإخلاص أفضل من الأوراد المذكورة فحظه أن يشتغل بحقوق الناس نهاراً ويقتصر على المكتوبة ويقسم الأوراد المذكورة بالليل، كما كان عمر رضي الله عنه يفعلُه إذ قال: مالي والنوم فلو غمت بالهزار ضيعت المسلمين ولو غمت بالليل ضيعت نفسي. وقد فهمت بما ذكرناه أنه يقدم العبادات البدنية أمران أحدهما: العلم، والآخر: الرفق بالمسلمين، لأن كل واحد من العلم وفعل المعروف عمل في نفسه وعبادة تقضي سائر العبادات بتعدّي فائدته وانتشار جلوه فكانا مقدمين عليه (السادس) الموحد المستغرق بالواحد السمد الذي أصبح وهوهم واحد فلا يجب إلا الله تعالى ولا يخاف إلا منه ولا يتوَقَّع الرزق من غيره ولا ينظر في شيء إلا ويرى الله تعالى فيه. فمن ارتفعت رتبته إلى هذه الدرجة لا يفتر إلى تنوع الأوراد واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات واحد وهو حضور القلب مع الله تعالى في كل حال، فلا يحظر بقلوبهم أمر ولا يقرع سمعهم قارع ولا يلوح لأبصارهم لائح إلا كان لهم فيه عبرة وفكر ومزيد، فلا يحرك لهم ولا مسكن إلا الله تعالى فهو لاء جميع أحوالهم تصلح أن تكون سبباً لازيادهم فلا تميز عندهم عبادة عن عبادة وهم الذين فروا إلى الله عز وجل كما قاله تعالى: ﴿لعلكم تذكرون ففروا إلى الله﴾ وتحقق فيهم قوله تعالى: ﴿وإذا اعزتموهم وما يعبدون إلا الله فأووا إلى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته﴾ وإلى الإشارة بقوله: ﴿إني ذاهب إلى ربي سيهدين﴾ وهذه منتهى درجات الصديقين ولا وصول إليها إلا بعد ترتيب الأوراد والمواظبة عليها دهرًا طويلاً فلا ينبغي أن يفتر الزيد بما سمعه من ذلك فيدعيه لنفسه ويفتر عن وظائف عبادته فذلك علامة أن لا يجس في قلبه وسواس ولا يحظر في قلبه مصيبة ولا ترعبه هواجس الأهوال ولا تستغزه عظامم الأشغال. وأني ترتز هذه الرتبة لكل أحد. فينضم على الكافة ترتيب الأوراد كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق إلى الله تعالى قال تعالى: ﴿قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو أمدى سبيلاً﴾ فكلهم مهتدون وبعضهم أهدى من بعض. وفي الخبر: «الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله تعالى بالشهادة على طريق منها دخل الجنة»^(١) وقال بعض العلماء: الإيمان ثلاثمائة وثلاثة عشر خلقاً بعد الرسل فكل مؤمن على خلق منها فهو سالك الطريق إلى الله. فإذا الناس وإن اختلفت طرقهم في العبادة فكلهم على الصواب ﴿أولئك الذين يدعون يبتغون إلى ربهم الوسيلة أيهم أقرب﴾ وإنما يتفاوتون في درجات القرب لا في أصله، وأقربهم إلى الله تعالى أعرفهم به، وأعرفهم به لا يذ وأن يكون أعبدهم له؛ فمن عرفه لم يعبد غيره. والأصل في الأوراد في حق كل صف من

(١) حديث «الإيمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله بالشهادة على طريق منها دخل الجنة» أخرجه ابن شاذان واللاكني في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية المنيرة بن عبد الرحمن بن عبد من أبيه عند جده «الإيمان ثلاثمائة وثلاثة وثلاثون طريقة من رأى شريعة من دخل الجنة وقال الطريق واليهي وثلاثمائة وثلاثون» وفي إسناده جهالة.

الناس الدائمة فإن المراد منه تغيير الصفات الباطنة . وآحاد الأعمال يقل آثارها بل لا يحس بآثارها وإنما يترتب الأثر على المجموع فإذا لم يعقب العمل الواحد أثراً محسوساً ولم يردف بئان وثالث على القرب انمحق الأثر الأول وكان الفقيه يريد أن يكون فقيه النفس فإنه لا يصير فقيه النفس إلا بتكرار كثير؛ فلو بالغ ليلة في التكرار وترك شهراً أو أسبوعاً عاد وبالع ليلية لم يؤثر هذا فيه . ولو وزع ذلك القدر على الليالي المتوالة لأثر فيه . ولهذا السر قال رسول الله ﷺ : «أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل»^(١) . وسئلت عائشة رضي الله عنها عن عمل رسول الله ﷺ ؟ فقالت : كان عمله دعة وكان إذا عمل عملاً أثبتته^(٢) . ولذلك قال ﷺ : «من عوَّده الله عبادة فتركها ملالة مقتته الله»^(٣) وهذا كان السبب في صلاته بعد العصر تداركاً لما فاتته من ركعتين شغله عنها الوفاء ثم لم يزل بعد ذلك يصلّيها بعد العصر ولكن في منزله لا في المسجد كيلا يقتدي به^(٤) . وروته عائشة وأم سلمة رضي الله عنهما . فإن قلت : فهل لغيره أن يقتدي به في ذلك مع أن الوقت وقت كراهية؟ فاعلم أن المعاني الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية من الإحتراز عن التشبه بعبدة الشمس أو السجود وقت ظهور قرن الشيطان أو الإستراحة عن العبادة حلاً من اللالاء لا يتحقق في حقه فلا يقاس عليه في ذلك غيره . ويشهد لذلك فعله في المنزل حتى لا يقتدي به ﷺ .

الباب الثاني : في الأسباب الميسرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب إحياؤها وفي فضيلة إحياء الليل ما بين العشاءين وكيفية قسمة الليل فضيلة إحياء ما بين العشاءين

قال رسول الله ﷺ : «فيا روت عائشة رضي الله عنها إن أفضل الصلوات عند الله صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم فتح بها صلاة الليل وتتم بها صلاة النهار فمن صل المغرب وصل بعدها ركعتين بى الله له نصراً في الجنة»^(١) . قال الراوي : لا أدري من ذهب أو فضة؟ «ومن صل بعدها أربع ركعات غفر له ذنب عشرين سنة أو قال أربعين سنة» وروى أم سلمة وأبو هريرة رضي الله عنهما عن النبي ﷺ أنه قال : «ومن صل ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة كاملة أو كأنه صل ليلة القدر»^(٢) وعن سعيد بن جبير عن ثوبان قال . قال رسول الله ﷺ : «من عكف نفسه فيما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان حقاً على أن يبنى له قصرين في الجنة مسيرة كل قصر منها مائة عام ويعرس له بينهما فراساً لو طافه أهل الدنيا لوسعهم»^(٣) وقال ﷺ : «من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بى الله له قصر في الجنة فقال عمر رضي الله عنه : إذا تكثرت قصورنا يا رسول الله فقال : الله أكثر وأفضل . أو

(١) حديث وأحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قلّه متفق عليه من حديث عائشة .

(٢) حديث مسند عائشة عن عمل رسول الله ﷺ . فقالت كان عمله دعة وكان إذا عمل عملاً أثبتته رواه مسلم .

(٣) حديث من عوَّده الله عبادة فتركها ملالة مقتته الله تقدم في الصلاة وهو معروف على عائشة .

(٤) حديث من دخله الوفاء عن ركعتين فصلاً بعد العصر ثم لم يزل يصلّيها بعد العصر في منزله متفق عليه من حديث أم سلمة . أنه صل بعد العصر ركعتين وقال شغلني ناس من عبد النبي عن الركعتين بعد الظهر ولما من حديث عائشة وما تركها حتى نهي . وكانت النبي ﷺ يصلّيها ولا يصلّيها في المسجد خلفه أن يقل على أمته والله الموفق الصواب .

الباب الثالث : في الأسباب الميسرة

لقيام الليل

(٥) حديث عائشة إن أفضل الصلاة عند الله المغرب لم يحطها عن مسافر ولا عن مقيم . . الحديث رواه أبو الوليد يونس بن عبد الله . بعضه في كتاب الصلاة ورواه الطبراني في الأوسط مختصراً وإسناده ضعيف .

(٦) حديث أم سلمة عن أبي هريرة من صل ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة أو كأنه صل ليلة القدر . اسرحه . يرمي . وس عليه بلفظ التي حشرة سنة وضعفه الترمذي . ولما قوله وكان صل ليلة القدر فهو من قول كعب الأعمش كما رواه أبو الزناد . المصدر . ولا ي . منصور الدلمي في مسند الفردوس من حديث ابن جابر من صل أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أسداً وصمت له . ي . علي وكان حين أدرك ليلة القدر في المسجد الأقصى . وسنده ضعيف .

(٧) حديث سعيد بن جبير عن ثوبان من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم إلا بصلاة أو قرآن كان حلاً هو . أنه . يبنى له قصرين في الجنة لم أبداً من هذا الوجه وقد تقدم في الصلاة من حديث ابن عمر .

قال - أطيبه^(١) وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ: «من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا ويقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة وآيتين من وسطها والحكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم إن في خلق السموات والأرض إلى آخر الآية وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم يركع ويسجد فإذا قام في الركعة الثانية قرأ فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها إلى قوله: ﴿أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون﴾ وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من قوله لا إله إلا الله في السموات وما في الأرض إلى آخرها وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة^(٢) وصف من ثوابه في الحديث ما يخرج عن الحصر وقال كرز بن وبرة وهو من الأبدال: قلت للمخضر عليه السلام علمني شيئاً أعمله في كل ليلة فقال إذا صليت المغرب فقم إلى وقت صلاة العشاء مصلياً من غير أن تكلم أحداً وأقبل على صلاتك التي أنت فيها وسلم من كلي ركعتين وأقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد - ثلاثاً - فإن فرغت من صلاتك انصرف إلى منزلك ولا تكلم أحداً وصل ركعتين وأقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد سبع مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله تعالى سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم سبع مرات، ثم أرفع رأسك من السجود واستو جالساً وأرفع يديك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والإكرام يا إله الأولين والآخرين يا رحمن الدنيا والآخرة ورحيمهما يا رب يا رب يا رب يا الله يا الله يا الله، ثم قم وأنت رافع يديك وأدع بهذا الدعاء، ثم نم حيث شئت مستقبل القبلة على يمينك وصل على النبي ﷺ وأدم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم. فقلت له: أحب أن تعلمني ممن سمعت هذا؟ فقال: إني حضرت عمداً ﷺ حيث علم هذا الدعاء وأوحى إليه به فكتت عنده وكان ذلك بحضور مني فتعلمته ممن علمه إياه^(٣) ويقال إن هذا الدعاء وهذه الصلاة من دأب عليهما بحسن يقين وصدق نية رأى رسول الله ﷺ في منامه قبل أن يخرج من الدنيا؛ وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها الأنبياء ورأى فيها رسول الله ﷺ وكلمه وعلمه. وعمل الجملة ما ورد في فضل إحياء ما بين العشاءين كثير حتى قيل لعبيد الله مولى رسول الله ﷺ: هل كان رسول الله ﷺ يأمر بصلاة غير المكتوبة؟ قال: ما بين المغرب والعشاء^(٤) وقال ﷺ: «من صلى ما بين المغرب والعشاء تلك صلاة الأوابين»^(٥) وقال الأسود ما أتيت ابن مسعود رضي الله عنه في هذا الوقت إلا ورأيته يصلي فسألته فقال: نعم هي ساعة الغفلة؛ وكان أنس رضي الله عنه يواظب عليها ويقول: هي ناشئة الليل، ويقول: فيها نزل قوله تعالى: ﴿تجنباً لجنوبهم عن المضاجع﴾ وقال أحمد بن أبي الخواريزي: قلت لأبي سليمان الداراني أصوم النهار وأتسبب بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر بالنهار وأحيي ما بينهما؟ فقال: إجمع بينهما، فقلت: إن لم يتيسر؟ قال أفطر وصل ما بينهما.

فضيلة قيام الليل

أما من الآيات: فقله تعالى: ﴿إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل﴾ الآية وقوله تعالى: ﴿إن ناشئة الليل هي أشد وطأً وأقوم قبلاً﴾ وقوله سبحانه وتعالى: ﴿تجنباً لجنوبهم عن المضاجع﴾ وقوله

(١) حديث ومن ركع عشر ركعات بين المغرب والعشاء بني الله له قصراً في الجنة فقال عمر إذا تكثرت تصوراتنا يا رسول الله... الحديث أخرجه بر الشارح في الزهد من حديث عبد الكريم ابن الحارث مرسل.

(٢) حديث أنس من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشيء فيما بين ذلك من أمر الدنيا ويقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة وآيتين من وسطها والحكم إله واحد... الحديث أخرجه أبو الشيخ في الثواب من رواية زياد بن عيمون عنه مع اختلاف يسير وهو ضعيف.

(٣) حديث كرز بن وبرة وأن المخضر علمه صلاة بين المغرب والعشاء وفيه أن كرزاً سأل المخضر ممن سمعت هذا؟ قال: إني حضرت عمداً ﷺ حين علم هذا الدعاء... الحديث وهذا باطل لا أصل له.

(٤) حديث عبيد مولى رسول الله ﷺ وقل له وهل كان رسول الله ﷺ يأمر بصلاة غير المكتوبة؟ قال ما بين المغرب والعشاء رواه أحمد وفيه رجل لم يسم.

(٥) حديث ومن صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك صلاة الأوابين تقدم في الصلاة.

تعالى: ﴿ تَمَنَّى هُوَ قَائِمٌ آنَاءَ اللَّيْلِ ﴾ الآية وقوله عز وجل: ﴿ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ بَرَاءَةً مِنَّا وَلَمْ يُبَذَّلْ لَهُمْ آلَةٌ يَبْتَغُوا بِآلَتِنَا فَهُمْ يُضِلُّونَ ﴾ وقوله تعالى: ﴿ وَاسْتَمِعُوا لِلصَّوْتِ وَالصَّلَاةِ ﴾ قيل هي قيام الليل يستمع بالصبر عليه على جملة النفس. ومن الأخبار: قوله ﷺ: «يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد يضرب مكان كل عقد عليك ليل طويل فارقد فإن استيقظ وذكر الله تعالى انحلت عقدة فإن توضأ انحلت عقدة فإن صلى انحلت عقدة فأصبح نقيطاً طيب النفس وإلا أصبح خبيث النفس كسلان»^(١) وفي الخبر: «أنه ذكر عنده رجل ينام كل الليل حتى يصبح فقال: ذلك رجل بال الشيطان في أذنه»^(٢) وفي الخبر: «إن للشيطان معوطاً ونعوطاً ودوراً فإذا أسقط العبد ساء خلقه وإذا ألغقه ذرب لسانه بالشر وإذا ذره نام الليل حتى يصبح»^(٣) وقال ﷺ: «ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرضتها عليهم»^(٤) وفي الصحيح عن جابر أن النبي ﷺ قال: «إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى حياً إلا أعطاه إياه» وفي رواية: «يسأل الله تعالى خيراً من الدنيا والآخرة وذلك في كل ليلة» وقال المغيرة بن شعبه: «قال رسول الله ﷺ حتى تطرقت قدماء فليل له: أما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر» فقال: أفلا أكون عبداً شكوراً»^(٥) ويظهر من معناه أن ذلك كناية عن زيادة الرتبة فإن الشكر سبب المزيد قال تعالى: ﴿ لِمَنْ شَكَرْتُ أَزِيدَنَّ ﴾ وقال ﷺ: «يا أبا هريرة أتريد أن تكون راحة الله عليك حياً وميتاً ومقبوراً ومبعوثاً قد من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك يا أبا هريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في الساء كنوز الكواكب والنجم عند أهل الدنيا»^(٦) وقال ﷺ: «عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم». فإن قيام الليل قرينة إلى عز وجل وتكفير للذنوب ومطردة للداء عن الجسد وممتعة عن الإثم»^(٧) وقال ﷺ: «وما من امرء تكون له صلاة بالليل فلهبه عليها النجم إلا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه»^(٨) وقال ﷺ لأبي ذر: «أردت سقراً أعدت له عدة؟ قال: نعم، قال: فكيف سفر طريق القيامة ألا أنبتك يا أبا ذر بما يفعله ذلك اليوم؟ قال: بل بأبي أنت وأمي، قال: صم يوماً شديداً الحرَّ ليوم الشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحدة القبور وحج حجة لمطامير الأمور وتصم يوماً بصدقة على مسكين أو كلمة حتى تقوها أو كلمة شرت تسكت عنها»^(٩) وروي أنه كان على عهد النبي ﷺ رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العيون قام يصلي ويفرأ القرآن ويقول: يا رب النار أجرتني منها، فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: إذا كان ذلك فأذنوني فأثاء فاستمع فيه أصبح قال: يا فلان هلا سألت الله الجنة؟ قال: إني لست هناك ولا يبلغ عملي ذاك فلم يلبث إلا يسيراً حتى نزل

- (١) حديث يعقد الشيطان على قافية رأس أحدكم إذا هو نام ثلاث عقد... الحديث متفق عليه من حديث أبي هريرة.
- (٢) حديث يذكر عنده رجل نام حتى أصبح فقال: ذلك رجل بال الشيطان في أذنه متفق عليه من حديث ابن مسعود.
- (٣) حديث «إن للشيطان معوطاً ونعوطاً ودوراً... الحديث أخرجه الطبراني من حديث انس «إن للشيطان معوطاً وكحلأ إذا لمز...» من لمعة ذرب لسانه بالشر وإذا كملته تأمت عينه عن الذكر» ورواه الزوارق من حديث سمرة بن جندب وسندهما ضعيف.
- (٤) حديث «ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل خير له من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرضتها عليهم» أخرجه ترمذ من «ابن مسعود» في التواب ويحمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسلاً ووصله أبو منصور الدمشقي في مسند العريدين من حديث ابن عمر ولا يصح.
- (٥) حديث المغيرة بن شعبه «قال رسول الله ﷺ حتى تطرقت قدماء فليل له... الحديث متفق عليه.
- (٦) حديث «يا أبا هريرة أتريد أن تكون راحة الله عليك حياً وميتاً ومقبوراً قد من الليل فصل وأنت تريد رضا ربك، يا أبا هريرة صل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في الساء كنوز الكواكب والنجم عند أهل الدنيا باطل لا أصل له.
- (٧) حديث «عليكم بقيام الليل فإنه دأب الصالحين قبلكم... الحديث أخرجه الترمذي من حديث بلال وقال غريب ولا يصح ورواه الطبري والبيهقي من حديث أبي أمامة بن سهل بن جندب حسن وقال الترمذي إنه أصح.
- (٨) حديث «إنه قال لأبي ذر ولو ركعت سقراً أعدت له عدة فكيف سفر طريق القيامة ألا أنبتك يا أبا ذر بما يفعله ذلك اليوم قال بن أبي هريرة قال صم يوماً شديداً الحرَّ ليوم الشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحدة القبور... الحديث أخرجه ابن أبي الدنوب في كتاب التهجد من رواية السري بن علقمة مرسلاً والسرقة الأخرى.

جبرائيل عليه السلام وقال: أخبر فلاناً أن الله قد أجاره من النار وأدخله الجنة^(١) ويروي أن جبرائيل عليه السلام قال للنبي ﷺ: «نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل، فأخبره النبي ﷺ بذلك فكان يداوم بعده على قيام الليل»^(٢) قال نافع: كان يصلي بالليل ثم يقول: يا نافع أسحرنا؟ فأقول: لا، فيقوم صلاته ثم يقول يا نافع أسحرنا؟ فأقول: نعم، فيقوم فيستغفر الله تعالى حتى يطلع الفجر. وقال علي بن أبي طالب شيع يحمي ابن زكريا عليهم السلام من خبز شعير فنام على ورده حتى أصبح فأوحى الله تعالى إليه: يا يحيى أوجدت داراً خيراً لك من دارى؟ أم وجدت جواراً خيراً لك من جوارى؟ فوعزني وجلالي يا يحيى لو اطلعت إلى الفردوس اطلاعة لذاب شحمك ولزهدت نفسك اشتياقاً ولو اطلعت إلى جهنم اطلاعة لذاب شحمك وليكيت الصديد بعد الدموع وليست الجلود بعد المسوح. وقيل لرسول الله ﷺ: «إن فلاناً يصلي بالليل فإذا أصبح سرق فقال: سينه ما يعمل»^(٣) وقال ﷺ: «رحم الله رجلاً قام من الليل فصل ثم أيقظ امرأته فصلت فإن أبى نضج في وجهها الماء»^(٤) وقال ﷺ: «رحم الله امرأة قامت الليل فصلت ثم أيقظت زوجها فصل فإن أبى نضجت في وجهه الماء» وقال ﷺ: «من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصلتا ركتين كتبنا من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات»^(٥) وقال ﷺ: «أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل»^(٦) وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: قال ﷺ: «من نام عن حربه أو عن شيء منه بالليل ففرقه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كأنما قرأه من الليل»^(٧) والأثار: روي أن عمر رضي الله عنه كان يم بالآية من ورده بالليل فيسقط حتى يعاد منها أياماً كثيرة كما يعاد المريض. وكان ابن سعدون رضي الله عنه إذا هدأت العيون قام فيسمع له دوي كدوي النحل حتى يصبح ويقول: إن سفيان الثوري رحمه الله شيع ليلة فقال: إن الحمار إذا زيد في علفه زيد في عمله فقام تلك الليلة حتى أصبح. وكان طالس رحمه الله إذا اضطجع على فراشه يتقل عليه كما يتقل الحبة على المقلبة ثم يثب ويصلي إلى الصباح ثم يقول: طير ذكر جهنم نوم العابدين. وقال الحسن رحمه الله: ما نعلم عملاً أشد من مكابدة الليل وتفقة هذا المال فقيل له: ما بال المتجهدين من أحسن الناس وجوهاً؟ قال: لأنهم تخلوا بالرحمن فألبسهم نوراً من نوره. وقدم بعض الصالحين من سفره فمهد له فراش فنام عليه حتى فاته ورده فحلف أن لا ينام بعدها على فراش أبداً. وكان عبد العزيز بن رواد إذا جن عليه الليل يأتي فراشه فيمده يده عليه ويقول: إنك لئين وواه إن في الجنة لألین منك ولا يزال يصلي الليل كله. وقال الفضيل: إني لأستقبل الليل من أوله فيهنولي طوله فافتح القرآن فأصبح وما قضيت نهقي. وقال الحسن: إن الرجل ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل. وقال الفضيل: إذا لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم أنك محروم وقد كثرت خطيئتك. وكان صلة بن أشيم رحمه الله يصلي الليل كله فإذا كان في السحر قال: ألهي ليس مثلي يطلب الجنة ولكن أجرني برحمتك من النار. وقال رجل لبعض الحكماء: إني لأضعف عن قيام الليل، فقال له: «يا أخي لا تعص الله تعالى ولا تقم بالليل. وكان للحسن بن صالح جارية فباعها من قوم فلان كان في جوف الليل قامت الجارية فقالت: يا أهل الدار الصلاة الصلاة! فقالوا: أصبحتنا أطلع الفجر؟ فقال: وما تصلون إلا المكتوبة؟ قالوا: نعم؛ فخرجت إلى الحسن فظلت: يا مولاي بعثني من قوم لا يصلون إلا المكتوبة؟ ردني. فردها، وقال الربيع: بت في منزل الشافعي رضي الله عنه ليالي كثيرة فلم يكن ينام في الليل إلا يسيراً. وقال أبو الجوزية. لقد

(١) حديث رواه كان على عهد رسول الله ﷺ رجل إذا أخذ الناس مضاجعهم وهلت الميونة قام يصلي وقرأ القرآن ويقول: يا رب النار أخرجني منها. فذكر ذلك للنبي ﷺ فقال: إذا كان ذلك فلتنولي... الحديث ثم أتبع له على أمس.

(٢) حديث رواه جبريل قال للنبي ﷺ: نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل... الحديث متفق عليه من حديث ابن عمر وأن النبي ﷺ قال كذلك وليس فيه ذكر جبريل.

(٣) حديث قدس له إن فلاناً يصلي بالليل فإذا أصبح سرق قال سينه ما يعمل» أخرجه ابن حبان من حديث أبي هريرة.

(٤) حديث روى عنه رجل قام من الليل فصل ثم أيقظ امرأته فصلت... الحديث أخرجه أبو داود وابن ماجة من حديث أبي هريرة.

(٥) حديث من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصلتا ركتين كتبنا من الذاكرين الله كثيراً والذاكرات أخرجه أبو داود والشافعي من حديث أبي هريرة وأبو سعيد بن مسعود.

(٦) حديث وأفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل أخرجه مسلم من حديث أبي هريرة.

(٧) حديث عمر من نام عن حربه أو عن شيء منه ففرقه بين صلاة الفجر والظهر كتب له كلفه قرآن من الليل» رواه مسلم.

صحت أبا حنيفة رضي الله عنه ستة أشهر فما فيها ليلة وضع جنبه على الأرض. وكان أبو حنيفة يجي نصف الليل فمَرَّ يقوم فقالوا: إن هذا يجي الليل كله: فقال: إني أستحي أن أوصف بما لا أفضل فكان بعد ذلك يجي الليل كله. ويروي أنه ما كان له فراش بالليل. ويقال: إن مالك بن دينار رضي الله عنه بات يردد هذه الآية ليلة حتى أصبح (لم حسب الذين اجتروا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا ووصلوا الصالحات) الآية: وقال للغيرة بن حبيب: رمت مالك على دينار فوضاً بعد العشاء ثم قام إلى مصلا فقبض على لحية فخنقته العبرة فجعل يقول حرم شية مالك على النار إني قد علمت ساكن الجنة من ساكن النار فأي الرجلين مالك؟ وأي الدارين دار مالك؟ فلم يزل ذلك قوله حتى طلع الفجر. وقال مالك بن دينار: سهوت ليلة عن ودي وعنت فلذا أنا في المنام بجارية كالحسن ما يكون وفي يدها رقعة فقلت لي: احسن تقرأ؟ فقلت: نعم فدفعت إلي الرقعة فإذا فيها:

ألفك اللذائذ والأسامي عن البيض الأوانس في الجنان
تعيش خلداً لا صوت فيها وتلهو في الجنان مع الحسان
تنبه من منامك إن خيراً من النوم التهجد بالقرآن

وقيل حج مسروق فما بات ليلة إلا ساجداً. ويروي عن لزهري عن منبث وكان من القومين أنه قال: رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا فقلت لها: من أنت؟ قالت: حواء؛ فقلت: زوجي نفسك؛ فقلت لطلعتني إلى سيدي وامهري؛ فقلت: وما مهرك؟ قالت طول التهجد. وقال يوسف بن مهران: بلغني أنّ تحت العرش ملكاً في صورة ديك برائه من لؤلؤ وصنصنه من زبرجد أخضر فإذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحيه وزفا وقال: ليقيم القائمون فإذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وزفا وقال: ليقيم الغافلون وعليهم أوزارهم. وقيل إن وهب بن منبه اليماني ما وضع أنفه إلى الأرض ثلاثين سنة وكان يقول: لأن أرى في بيتي شيطاناً أحب إلي من أن أرى في بيتي وسادة لأنها تدعو إلى النوم وكان له مسورة من أدم إذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخنق خنقاً ثم يفرغ إلى الصلاة. وقال بعضهم: رأيت رب العزة في النوم فسمعتة يقول: وعزّي وجلالي لأكرم من شوى سليمان التيمي فإنه صلى لي الغداة بوضوء المشاء أربعين سنة. ويقال كان مذهبه أن النوم إذا غامر القلب بطل الوضوء، وروي في بعض الكتب القديمة عن الله تعالى أنه قال: إن عبدي الذي هو حقاً الذي لا ينتظر بهلماه صلاح النبوة.

بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل

اعلم أن قيام الليل عسير على الخلق إلا على من وفق للقيام بشروطه الميسرة له ظاهراً وباطناً

فاما الظاهرة فاربعة أمور (الأول) أن لا يكثر الأكل فيكثر الشرب فيغلبه النوم وينقل عليه القيام. وكان بعض الشيخ يقف على المائدة كل ليلة ويقول: معاش المريدین لا تأكلوا كثيراً فتشربوا كثيراً فترقدوا كثيراً فتتسحروا عند الموت كثيراً. وهذا هو الأصل الكبير وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام (الثاني) أن لا يتعب نفسه بالنهار في الأعمال التي تعيا بها الجوارح وتضعف بها الأعصاب فإن ذلك أيضاً عجلة للنوم (الثالث) أن لا يترك القبولة بالنهار فإنها سنة للاستعانة على قيام الليل^(١) (الرابع) أن لا يحتجب الأوزار بالنهار فإن ذلك مما يفسد القلب ويحول بينه وبين أسباب الراحة. قال رجل للحسن: يا أبا سعيد إني آبيت معافى وأحب قيام الليل وأعد طهوري فما بالي لا أقوم؟ فقال: ذنوبك قيدتك. وكان الحسن رحمه الله إذا دخل السوق فسمع لغتهم ولغوهم يقول: أظن أن لي ليل هؤلاء ليل سوء فظنهم لا يهولون. وقال الثوري: حرمت قيام الليل خمسة

(١) حديث: «الإستعانة بقبولة النهار على قيام الليل» لغيره ابن ماجه من حديث ابن عباس وقد تقدم.

أشهر بذنوب أذنبته، قيل وما ذاك الذنب؟ قال: رأيت رجلاً يبكي فقلت في نفسي هذا مرء وقال بعضهم: دخلت على كرز بن ويرة وهو يبكي فقلت أنك نبي بعض أهلك؟ فقال: أشد؛ فقلت: وجع يؤلك؟ قال: أشد؛ قلت: فما ذاك؟ قال: بابي مغلق وسرتى مسبل ولم أقرأ حزبي البارحة وما ذاك إلا بذنوب أحدثته. وهذا لأن الخير يدعو إلى الخير والشر يدعو إلى الشر والقليل من كل واحد منهما يجر إلى الكثير. ولذلك قال أبو سليمان الداراني: لا تغتوب أحداً صلاة الجماعة إلا بذنوب وكان يقول الاحتلام بالليل عقوبة والجناية بعد. وقال بعض العلماء: إذا صمت يا مسكين فانتظر عند من تغطر وعلى أي شيء تغطر فإن العبد ليأكل أكلة فيقلب قلبه عما كان عليه ولا يعود إلى حاله الأولى. فالذنوب كلها تورث قساوة القلب وتغتنع من قيام الليل، وأخصها بالتأثير تناول الحرام. وتؤثر اللقمة الحلال في تصفية القلب وتحريكه إلى الخير ما لا يؤثر غيرها وعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب بالتجربة بعد شهادة الشرع له. ولذلك قال بعضهم: كم من أكلة منعت قيام ليلة وكم من نظرة منعت قراءة سورة؟ وإن العبد ليأكل أكلة أو يفعل فعلة فيحرم بها قيام سنة. وكما أن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات. وقال بعض السجائين كنت ساجناً نيفاً وثلاثين سنة أسأل كل مأخوذ بالليل أنه هل صل العشاء في جماعة فكانوا يقولون: لا؟ وهذا تنبيه على أن بركة الجماعة تنهى عن تعاطي الفحشاء والمنكر.

وأما الميسرات الباطنة فأربعة أمور: (الأول) سلامة القلب عن الحقد على المسلمين وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا فللستر فيهم يتبدى الدنيا لا يتيسر له القيام، وإن قام فلا يتفكر في صلاته إلا في مهماته ولا يحول إلا في وساوسه وفي مثل ذلك يقال:

يمسرى البؤبؤ أنك نائم وأنت إذا استيقظت أيضاً فنام

(الثاني): خوف غالب يلزم القلب مع قصر الأمل فإنه إذا تفكر في أهوال الآخرة ودركت جهنم طار نومهم وعظم حذرهم كما قال طائوس: إن ذكر جهنم طير نوم العابدين. وكما حكى أن غلاماً بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله فقالت له سيده: إن قيامك بالليل يضرب بعملك بالناهار، فقال: إن صهيباً إذا ذكر النار لا يأتى به النوم وقيل لغلام آخر وهو يقوم كل الليل فقال: إذا ذكرت النار اشتد خوفي وإذا ذكرت الجنة اشتد شوقي - فلا أقدر أن أنام وقال ذو النون المصري رحمه الله:

منع القرآن بوعده ووعيدته مقل العيون بليها أن تهجما
فهموا عن الملك الجليل كلامه فرقابهم ذلت إليه تخضعا

وانشدوا أيضاً:

يا طويل الرقاد والغفلات كثرة النوم تورث المحسرات
إن في القبر إن نزلت إليه لرقاداً يطول بعد الممات
ومهاداً مهاداً لك فيه بذنوب عملت أو حسرات
أمنت الليالي من ملك المو ت وكم نال أمناً ببيات

وقال ابن المبارك:

إذا ما الليل أظلم كابدوه فيسفر عنهم وهم ركوع
أطار الخوف نومهم قفلوا وأهل الأمن في الدنيا هجوع

(الثالث) أن يعرف فضل قيام الليل بسماع الآيات والأخبار حتى يستحكم به رجلاه وشوقه إلى ثوابه فيهبه الشوق لطلب المزيد والرغبة في درجات الجنان؛ كما حكى أن بعض الصالحين رجع من غزوته فمهدت امرأته فراشها وجلست تنتظره فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح فقالت له زوجته: كنا نتظرك مدة فلما قدمت صليت إلى الصبح؟ قال: والله إنني كنت أفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل ففسيحت

الزوجة والمترن تقمت طول ليلي شوقاً إليها.

(الرابع) وهو أشرف البواعث، الحب لله وقوة الإيمان بأنه في قيامه لا يتكلم بحرف إلا وهو مناج ربه وهو مطلع عليه مع مشاهدته ما يحظر قلبه وأن تلك المحطات من الله تعالى خطاب معه، فإذا أحب الله تعالى أحب لا عمالة الخلو به وتلذذ بالمتابعة فتحمله لفة المتابعة بالحبيب على طول القيام. ولا ينبغي أن يستبعد هذه اللفة إذ يشهد لها العقل والنقل. فاما العقل والنقل. فاما العقل فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله أو لملك بسبب إنعامه وأموره أنه كيف يتلذذ به في الخلوة ومتاجاته حتى لا يأتيه النوم طول ليله • فإن قلت: إن الجميل يتلذذ بالنظر إليه وإن الله تعالى لا يرى؟ فاعلم أنه لو كان الجميل المحبوب وراء ستر أو كان في بيت مظلم لكان المحب يتلذذ بمجاورته المجردة دون النظر ودون الطمع في أمر آخر سواء. وكان يتمتع بإظهار حبه عليه وذكره بلسانه بمسمع منه وإن كان ذلك أيضاً معلوماً عنده • إن قلت: إنه ينتظر جوابه فليتلذذ بمسمع جوابه وليس يسمع كلام الله تعالى؟ فاعلم أنه إن كان يعلم أنه لا يجيبه وسكت عنه فقد بقيت له أيضاً للذة في عرض أحواله عليه ورفع سريره إليه كيف والمؤمن يسمع من الله تعالى كل ما يرد على خاطره في أثناء مناجاته فيتلذذ به؟ وكذا الذي يتلو بالملك ويعرض عليه حاجاته في جنح الليل يتلذذ به في رجاء أنعامه. والرجاء في حق الله تعالى أصدق وما عند الله خير وأبقى وأضع ما عند غيره فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه في المحلوات؟ وأما النقل فيشهد له أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل واستقصارهم له كما يستقصر المحب ليلة وصال الحبيب حتى قيل لبعضهم: كيف أنت والليل؟ قال: ما راحته قط يريني وجهه ثم ينصرف وما تأملته بعد. وقال آخر: أنا والليل فرسا رهان مرة يسقيني إلى الفجر ومرة يقطعني عن الفكر. وقيل لبعضهم: كيف الليل عليك؟ فقال: ساعة أنا فيها بين حائتين أفرح بظلمته إذا جاء وأغتم بفجره إذا طلع، ما تم فرحي به قط وقال علي بن بكار: منذ أربعين سنة ما أحزنتني شيء سوى طلوع الفجر. وقال الفضيل بن عياض: إذا غربت الشمس فرحت بالظلام خلوتي يربي وإذا طلعت حزنت لدخول الناس علي. وقال أبو سليمان: أهل الليل في ليهم ألد من أهل اللهو في هوهم ولولا الليل ما أحببت البقاء في الدنيا. وقال أيضاً: لو عرض الله أهل الليل من ثواب أعمالهم ما يجودون من اللذة لكان ذلك أكثر من ثواب أعمالهم. وقال بعض العلماء: ليس في الدنيا وقت يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجده أهل التعلق في قلوبهم بالليل من خلوة المتابعة. وقال بعضهم: لفة المتابعة ليست من الدنيا إنما هي من الجنة أظهرها الله تعالى لأوليائه لا يجدها سواهم، وقال ابن المتكدر: ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث قيام الليل ولقاء الإخوان والصلاة في الجماعة. وقال بعض العارفين: إن الله تعالى ينظر بالأسحار إلى قلوب المتيقظين فيملؤها أنواراً فرد الفوائد على قلوبهم فتستير ثم تنتشر من قلوبهم العوافي إلى قلوب الخافقين. وقال بعض العلماء من القدماء: إن الله تعالى أوحى إلى بعض الصديقين إن لي عباداً من عبادي أحبهم ويحبوني ويشاقون إلي وأشتاق إليهم ويذكرونني وأذكركم وينظرون إلي وأنظر إليهم فإن خلوت طريقتهم أحببتك وإن عدلت عنهم مفقتك، قال يا رب وما علامتهم؟ قال يراعون الظلال بالهراي كما يراعي الرامي غنمه ويمتنون إلى غروب الشمس كما تمتن الطير إلى أوكارها فإذا جهنم الليل واختلط الظلام وغلا كل حبيب بحبيبه نصبوا إلى أقدامهم واقتربوا إلى وجوههم وناجوني بكلامي وتغلقوا إلي يأنعمي فين صارخ ويأكي، وبين متوق وشاكي، يعني ما يتحملون من أجلي ويسمي ما يشتكون من حبي أول ما أعطيتهم ألقف من نوري في قلوبهم فيخبرون عني كما أخبر عنه. والثانية: لو كانت السموات السبع والأرضون السبع وما فيها في موازينهم لاستقلتها لهم. والثالثة: أقبل بوجهي عليهم أفترني من أقبلت بوجهي عليه أعلم أحد ما أريد أن أعطيه؟ وقال مالك بن دينار رحمه الله إذا قام العبد يتعبد من الليل قرب منه الجبار عز وجل. وكانوا يرون ما يجودون من الرقة والخلوة في قلوبهم والأأنوار من قرب الرب تعالى من القلب وهذا له سر وتحقيق ستاتي الإشارة إليه في كتاب المحبة. وفي الأخير من الله عز وجل وهي عيني أنا الله الذي اقتربت من قلبك وبالنفس رأيت نورهم وشكا بعض المريدين إلى أستاذة طول سهر الليل وطلب حيلة يجلب

بها النوم فقال أستاذة: يا بني إن الله نضحنا في الليل والنهار نصيب القلوب المتيقظة وتخطيء القلوب النائمة فتعرض لتلك النضحات؛ فقال: يا سيدي تركتي لا أنام بالليل ولا بالنهار.

وأعلم أن هذه النضحات بالليل لرجي لما في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل: وفي الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيراً إلا أعطاه إياه»^(١) وفي رواية أخرى: «يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه وذلك كل ليلة» ومطلوب القائمين تلك الساعة وهي مهيمة في جلة الليل كليلة القدر في شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة وهي ساعة النضحات المذكورة والله أعلم.

بيان طرق القسمة لأجزاء الليل

أعلم أن إحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب (الأولى) إحياء كل الليل وهذا شأن الأقوياء الذين تجرؤوا لعبادة الليل وتلذذوا بمناجاته وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم وحياة فلم يتعبوا بطول القيام وردوا للنائم إلى النهار وفي وقت اشتغال الناس، وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء المشاء. حكى أبو طالب المكي أن ذلك حكى عن سبيل التواتر والإشهار عن أربعين من التابعين وكان فيهم من واطب عليه أربعين سنة، قال: منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم - وفضيل بن عياض ووهيب بن الورد - الميكان - وطاوس ووهب بن منبه - اليمانيان - والربيع بن خثيم والحكم - الكوفيان - وأبو سليمان الداراني وعلي بن بكار - الشاميان - وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم - العباديان - وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلماني - الفارسيان - ومالك بن دينار سليمان التيمي ويزيد الرقاشي وحبيب بن أبي ثابت ويحيى البكاء - البصريون - وكههم بن المنهال وكان يجتمع في الجماعة يكثر عدهم (المرتبة الثانية) أن يقوم نصف الليل: من أهل المدينة: أبو حازم ومحمد بن المتكدر في جماعة يكثر عدهم (المرتبة الثالثة) أن يقوم ثلث الليل: وهذا لا ينحصر عدد المواظين عليه من السلف. وأحسن فيه أن ينام الثلث الأول من الليل والسلمس الأخير منه حتى يقع قيامه في جوف الليل ووسطه فهو الأفضل (المرتبة الثالثة) أن يقوم ثلث الليل: فينبغي أن ينام النصف الأول والسلمس الأخير، بالجملة نوم آخر الليل محبوب لأنه يذهب التعب بالغدوة، وكانوا يكرهون ذلك، ويقلل صفة الوجه والشهرة به فلو قام أكثر الليل ونام سحراً قلت ضرة وجهه وقل تعبته. وقالت عائشة رضي الله عنها «كان رسول الله ﷺ إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهن وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه للمصلاة»^(٢) وقالت أيضاً رضي الله عنها «ما ألفت بعد السحر إلا نائلاً»^(٣) حتى قال بعض السلف: هذه الضجعة قبل الصبح سنة، منهم أبو هريرة رضي الله عنه. وكان نوم هذا الوقت سبباً للمكاشفة والمشاهدة من وراء حجب الغيب وذلك لأرواب القلوب وفي استراحة تعين على الورد الأول من أوراد النهار وقيام ثلث الليل في النصف الأخير. ونوم السلمس الأخير قيام داود ﷺ (المرتبة الرابعة) أن يقوم سمس الليل أو خسه وأفضله أن يكون في النصف الأخير وقبل السلمس الأخير منه (المرتبة الخامسة) أن لا يعرض للتفكير فإن ذلك إما يتيسر لنبي يوحى إليه أو لمن يعرف منازل القمر ويوكل به من

(١) حديث جابر فإن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيراً من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة رواه مسلم.

(٢) حديث «كان رسول الله ﷺ إذا أوتر من آخر الليل فإن كانت له حاجة إلى أهله دنا منهن وإلا اضطجع في مصلاه حتى يأتيه بلال فيؤذنه بالمصلاة» أخرجه مسلم من حديث عائشة «كان أول الليل وعشي آخره ثم إن كان له حاجة إلى أهله قضى حاجته ثم ينام» وقال السائي «ولما كان من السحر أوتر ثم أتى فراشه فإذا كان له حاجة إلى أهله ولا ينام فداود وكان إذا قضى صلاته من آخر الليل نظر فإن كنت مستيقظة حدثني وإن كنت نائمة أبغضني وصل الركعتين ثم اضطجع حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاته الصبح فيصلي ركعتين خفيفتين ثم يخرج إلى الصلاة وهو متفق عليه بلغني «كان إذا صلى فإن كنت مستيقظة حدثني وإلا اضطجع حتى يؤذن بالمصلاة» وقال مسلم «إذا صلى ركعتي الفجر».

(٣) حديث عائشة «ما ألفت بعد السحر إلا نائلاً» متفق عليه بلغني «ما ألقى رسول الله ﷺ السحر الأمل في بيتي أو عني إلا نائلاً» لم يقل البخاري «الأمل» وقال ابن ماجه ما كنت ألقى أو ألقى النبي ﷺ من آخر الليل إلا وهو نائم عني.

يراقبه ويؤاخذ به ويوقفه ثم ربما يضطرب في ليالي الغيم، ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا استيقظ قام فإذا غلبه النوم عاد إلى النوم. فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهو من مكايبة الليل وأشد الأعمال وأفضلها، وقد كان هذا من أخلاق رسول الله ﷺ، وهو طريقة ابن عمر وأولى العزم من الصحابة وجماعة من التابعين رضي الله عنهم. وكان بعض السلف يقول: هي أول نومة فإذا انتهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله لي حيناً. فلما قيام رسول الله ﷺ من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو سبعة^(١) يختلف ذلك في الليالي ودل عليه قوله تعالى في الموضعين من سورة المزمل: ﴿إِنْ رَيْكَ يَعْلَمْ أَنْكَ تَقُومُ أَفْنٍ مِنْ ثَلَاثِ اللَّيْلِ وَنُصْفِهِ وَثَلَاثِ﴾ فأنق من ثلثي الليل كأنه بصغه ونصف سدسه فإن كسر قوله: ﴿وَنُصْفِهِ وَثَلَاثِ﴾ كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والرابع. وإن نصب كان نصف الليل وقالت عائشة رضي الله عنها كان ﷺ يقوم إذا سمع الصلوة^(٢) يعني الديك وهذا يكون السلس في دونه. وروى غير واحد أنه قال: «راعت صلاة رسول الله ﷺ في السفر ليلاً فنام بعد العشاء زماناً ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال (ربنا ما خلقت هذا بطلاً) حتى بلغ (إنك لا تحلف الميعاد) ثم استل من فراشه سوا كافاستاك به وتوضأ وصل حتى قلت: صل مثل نام. ثم اضطجع حتى قلت نام مثل ماضل. ثم استيقظ فقال ما قال أول مرة وفعل ما فعل أول مرة»^(٣) (المرتبة السادسة) وهي الأقل: أن يقوم مقدار أربع ركعات أو ركعتين أو تتعدل عليه الطهارة فيجلس مستقبل القبلة ساعة مشتغلاً بالذكر والدعاء فيكب في جملة قوام الليل برحة الله وفضله وقد جاء في الآثار: صل من الليل ولو قدر حلب شاة^(٤) فهذه طرق القصة فيختار المرید لنفسه ما يراه أيسر علي. وحيث يتعلم عليها القيام في وسط الليل فلا ينبغي أن يحمل إحياء ما بين العشاءين والورد الذي بعد الشاء. ثم يقوم قبل الصبح وقت السحر فلا يدركه الصبح نائماً ويقوم بطرفي الليل (وهذه هي المرتبة السابعة) ومهما كان النظر إلى المقدار فترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت وقصره. وأما في المرتبة الخامسة والسابعة لم ينظر فيها إلى القدر فليس يجري أمرها في التقدم والتأخر على الترتيب المذكور إذ السابعة ليست دون ما ذكرناه في السادسة، ولا الخامسة دون الرابعة.

بيان الليالي والأيام الفاضلة

أعلم أن الليالي المخصوصة يجزئ الفضل التي يتأكد فيها استحباب الإحياء في السنة خمس عشرة ليلة لا ينبغي أن يغفل المرید عنها فإنها مواسم الخيرات ومظان التجارات. ومتى غفل التاجر عن المواسم لم يربح ومتى غفل المرید عن فضائل الأوقات لم ينجح. فستة من هذه الليالي في شهر رمضان: خمس في أواخر العشر الأخير إذا فيها يطلب ليلة القدر. وليلة سبع عشرة من رمضان - فهي ليلة صبيحتها يوم الفرقان يوم التقى الجمعان.

(١) حديث وقائمة أول الليل إلى أن يغلبه النوم فإذا انتهت قام فإذا غلبه عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان أخرجه ابن عمر أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه من حديث أم سلمة وكان يصلي ويصلي ويصلي فنام ما صلى ثم يصلي فنام ما صلى ثم يصلي فنام ما صلى حتى يصبحه والبيهقي من حديث ابن عباس وصلى العشاء ثم جاء فصل أربع ركعات ثم نام ثم قام وفيه فصل خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غيطه... الحديث.

(٢) حديث «وما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو سبعة أخرجه الشيخان من حديث ابن عباس وقام رسول الله ﷺ حتى نصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استغنى... الحديث» وفي رواية للبخاري «فلما كانت ثلث الليل الآخر قد فطر إلى السجدة أحديس وأبى داود وقام حتى إذا ذهب ثلث الليل أو نصفه استغنى... الحديث» لسلم من حديث عائشة وفيه الله بما شاء أن يريه من النبيل.

(٣) حديث عائشة «كان يقوم إذا سمع الصلوة» متفق عليه.

(٤) حديث وغير واحد قال: «راعت صلاة رسول الله ﷺ في السفر ليلاً فنام بعد العشاء زماناً ثم استيقظ فنظر في الأفق فقال رب ما خلقت هذا بطلاً سبحانه» - حتى - بلغ أنك لا تحلف الميعاد ثم استل من فراشه سواك ففستاك تروها وصل حتى قلت صل مثل ما نام الحديث أخرجه النسائي من رواية حميد بن عبد الرحمن بن عوف «أن رجلاً من أصحاب النبي ﷺ قال: قلت وأنا في سفر مع رسول الله ﷺ والله لأرجو أن رسول الله ﷺ يذكر نحوه وروى أبو الوليد بن مغيث في كتاب الصلاة من رواية إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة «أن رجلاً قال لأرقم بن صلات رسول الله ﷺ فذكر الحديث وفيه أنه أخذ سواك من مؤخر الرجل، وهذا يدل أنه أبشع كان في سفر».

(٥) حديث «صل من الليل ولو قدر حلب شاة أخرجه أبو يعلى من حديث ابن عباس في صلاة الليل مرغوعاً ونصفه ثلث ربه فراق حسب ما قاله فراق حلب شاة ولا يولي الوليد بن مغيب من رواية أبيس بن معاوية مرسلًا ولا بد من صلاة الليل ولو حلبه ناقة أو حلة شاة».

فيه كانت وقعة بدر، وقال ابن الزبير رحمه الله: هي ليلة القدر - وأما التسع الأخر: فأول ليلة من المحرم. وليلة عاشوراء وأول ليلة من رجب وليلة النصف منه. وليلة سبع وعشرين منه وهي ليلة المعراج وفيها صلاة مأثورة فقد قال ﷺ: «للعامل في هذه الليلة حسنات مائة سنة»^(١) فمن صلى في هذه الليلة انتفى عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وسورة من القرآن ويشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول: «سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر مائة مرة ثم يستغفر الله مائة مرة ويصلي على النبي ﷺ مائة مرة ويدعو لنفسه بما شاء من أمر دنياه وآخرته ويصبح صائماً فإن الله يستجيب دعاءه كله إلا أن يدعو في معصية - وليلة النصف من شعبان - ففيها مائة ركعة يقرأ في كل ركعة بعد الفاتحة سورة الإخلاص عشر مرات كانوا لا يتركونها كما أوردناه في صلاة التطوع - وليلة عرفة. وليلتنا العيدين: قال ﷺ: «من أحيا ليلي العيدين لم يمُت قلبه يوم تموت القلوب»^(٢).

وأما الأيام الفاصلة فتسعة عشر يستحب مواصلة الأوراد فيها: يوم عرفة. ويوم عاشوراء. ويوم سبعة وعشرين من رجب - له شرف عظيم روى أبو هريرة أن رسول الله عليه وسلم قال: «من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله صيام ستين شهراً»^(٣) وهو اليوم الذي أعطى الله فيه جبرائيل عليه السلام على عهد ﷺ بالرسالة - ويوم سبعة عشر من رمضان - وهو يوم وقعة بدر - ويوم النصف من شعبان. ويوم الجمعة، ويوم العيدين والأيام المملوءات وهي عشر من ذي الحجة. والأيام المعدودات وهي أيام التشريق. وقد روى أنس عن رسول الله ﷺ أنه قال: «إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة»^(٤) وقال بعض العلماء: من أخذ مهنة في الأيام الخمسة في الدنيا لم ينل مهنة في الآخرة وأراد به العيدين والجمعة وعرفة وعاشوراء ومن فواصل الأيام في الأسبوع يوم الخميس والإثنين ترفع فيها الأعمال إلى الله تعالى: وقد ذكرنا فضائل الأشهر والأيام للصيام في كتاب الصوم فلا حاجة إلى الإعادة والله أعلم، وصلى الله على كل عبد مصطفى من كل العالمين.

(١) حديث «الصلوة المأثورة في ليلة السابع والعشرين من رجب» ذكر أبو موسى المديني في كتاب فضائل الأيام والأيام الليالي. إن لما محمد الحارثي رواه من طريق الحاكم أبي عبد الله من رواية محمد بن الفضل عن أنس عن أبيه مرفوعاً، ومحمد بن الفضل وأبو بصير جددوا وأحدثوا منكر.

(٢) حديث «من أحيا ليلي العيدين لم يمُت قلبه يوم تموت القلوب» أخرجه بإسناد ضعيف من حديث أبي أمامة. (٣) حديث أبي هريرة «من صام يوم سبع وعشرين من رجب كتب الله صيام ستين شهراً» وهو اليوم الذي أعطى فيه جبريل على عهد ﷺ رواه أبو موسى المديني في كتاب فضائل الأيام والأيام من رواية شهر بن حوشب عنه.

(٤) حديث أنس «إذا سلم يوم الجمعة سلمت الأيام وإذا سلم شهر رمضان سلمت السنة» تقدم في الباب الخامس من الصلاة ذكر يوم الجمعة فقط وقد رواه بجملة ابن حبان في المحظوظ وأبو نعيم في الحلية من حديث عائشة وهو ضعيف.

صفحة	صفحة
٨٣ الفصل الأول في ترجمة عقيدة أهل السنة في كلمتي الشهادة الخ.	٣ ترجمة الإمام الغزالي
	٦ ترجمة الإمام العراقي .
	٧ خطبة الكتاب .
٨٦ الفصل الثاني في وجه التدرج إلى الإرشاد وترتيب درجات الاعتقاد .	١٠ كتاب العلم وفيه سبعة أبواب .
٩٦ الفصل الثالث من كتاب قواعد العقائد في لوازم الأدلة للمقيدة التي ترجمتها بالقدس وفيها أركان أربعة .	١٠ الباب الأول في فضل العلم والتعليم والتعلم وشواهد من النقل والعقل . فضيلة العلم .
	١٣ فضيلة التعلم .
	١٤ فضيلة التعليم .
٩٦ فلما الركن الأول من أركان الإيمان في معرفة ذات الله سبحانه وتعالى وأن الله تعالى واحد ومداره على عشرة أصول .	١٦ في الشواهد العقلية .
٩٩ الركن الثاني العلم بصفات الله تعالى ومداره على عشرة أصول .	١٨ الباب الثاني في العلم للمحمود والمعلوم وتعلمها واحتكامها وفيه بيان ما هو فرض عين وما هو فرض كفاية ويبان أن موقع الكلام والفقه من علم الذين إلى أي حد هو وتفضل علم الآخرة . بيان العلم الذي هو فرض عين .
١٠١ الركن الثالث العلم بأفعال الله تعالى ومداره على عشرة أصول .	٢٠ بيان العلم الذي هو فرض كفاية .
١٠٤ الركن الرابع في السميات وتصديقه ﷺ فيها أخبر عنه ومداره على عشرة أصول .	٣١ الباب الثالث فيها يعلمه العامة من العلوم المحمودة وليس منها وفيه بيان الوجه الذي قد يكون به بعض العلوم ممنوعاً بيان تبديل أسامي العلوم وهو الفقه والعلم والتوحيد والتذكير والحكمة ويبان القدر للمحمود من العلوم الشرعية والقدر للمعلوم منها . بيان علة ذم العلم للمعلوم .
١٠٥ مسألة اختفوا في أن الإسلام هو الإيمان أو غيره الخ .	٣٣ بيان ما يدل من ألفاظ العلوم .
١٠٩ مسألة فإن قلت فقد اتفق السلف على أن الإيمان يزيد وينقص الخ .	٣٩ بيان القدر للمحمود من العلوم للمحمودة .
١١٠ مسألة فإن قلت ما وجه قول السلف أنا مؤمن إن شاء الله الخ .	٤٢ الباب الرابع في سبب إقبال الخلق على علم الخلاف وتفصيل آفات المناظرة والجلد وشروط إباحتها .
١١٣ كتاب أسرار الطهارة . وهو الكتاب الثالث من ريع العبادات .	٤٣ بيان التليس في تشبيه هذه المناظرات بمشاورات الصحابة ومفوضات السلف ومعهم الله تعالى .
١١٦ القسم الأول في طهارة الحث والنظر فيه يتعلق بلزائل والزائل به والإزالة . الطرف الأول في لزائل الطرف الثاني في الزائل به .	٤٥ بيان آفات المناظرة وما يتولد منها من مهلكات الأتلاق .
١١٨ الطرف الثالث في كيفية الإزالة القسم الثاني طهارة الأحداث ومنها الوضوء والغسل والتميم ويتقدمها الاستنجاء باب آداب قضاء الحاجة .	٤٨ الباب الخامس في آداب للتعليم والمعلم أما للتعليم قآداب ووظائفه الظاهرة كثيرة ولكن تتنظم بتأريفيها في عشر جمل .
١١٩ كيفية الاستنجاء .	٥٤ بيان وظائف المرشد للمعلم .
١٢٠ كيفية الوضوء .	٥٧ الباب السادس في آفات العلم ويبان علامات علمه الآخرة والعلامة السوء .
١٢٢ فضيلة الوضوء .	٧٧ الباب السابع في العقل وشره وحقيقته وأقسامه .
١٢٣ كيفية الغسل . كيفية التيمم .	٧٩ بيان حقيقة العقل وأقسامه .
١٢٣ القسم الثالث من النظافة والتنظيف عن الفضلات الظاهرة وهي نوحان أوساخ وأجزاء . النوع الأول	٨١ بيان تفاوت الغرض في العقل .
	٨٣ كتب قواعد العقائد . وفيه أربعة فصول .

صفحة	صفحة
القسم الثالث ما يتكرر بتكرر السنين.	الأوساخ والروطوبات المترسبة وهي ثمانية.
القسم الرابع من التوافل ما يتعلق بأسباب حارضة ولا يتعلق بالمواقيت وهي تسعة.	النوع الثاني فيما يحدث في البدن من الأجزاء وهي ثمانية.
كتاب أسرار الزكاة. وفيه أربعة فصول.	كتاب أسرار الصلاة ومهماتها وفيه سبعة أبواب.
الفصل الأول في أنواع الزكاة وأسباب وجوبها.	الباب الأول في فضائل الصلاة والسجود والجماعة والأذان وغيرها. فضيلة الأذان.
النوع الأول زكاة النعم.	فضيلة المكتوبة.
النوع الثاني زكاة المشتريات.	فضيلة إتمام الأركان.
النوع الثالث زكاة التقنين.	فضيلة الجماعة.
النوع الرابع زكاة التجارة النوع الخامس الركاز والمعدن النوع السادس في صدقة الفطر.	فضيلة السجود.
الفصل الثاني في الأداء وشروطه الباطنة والظاهرة.	فضيلة المشروع.
بيان دقائق الآداب الباطنة في الزكاة الوظيفة الأولى أي من الوظائف التي على مرئد طريق الأمانة فهم وجوب الزكاة الخ.	فضيلة المسجد وموضع الصلاة.
الوظيفة الثانية في وقت الأداء. الوظيفة الثالثة الإسرار.	الباب الثاني في كيفية الأعمال الظاهرة من الصلاة والبدانة بالكبير وما قبله.
الوظيفة الرابعة أن يظهر حيث يعلم أن في إظهاره ترغيباً للناس الخ. الوظيفة الخامسة أن لا يفسد صدقته بلن والأذى.	القرائة.
الوظيفة السادسة أن يستعصر العطية الوظيفة السابعة أن ينتهي من ماله أجوده وأحب إليه وأجله وأطيبه.	الركوع ولواحقه. السجود.
الوظيفة الثامنة أن يطلب لصدقته من تركو به الصدقة الخ.	التشهد.
الفصل الثالث في القايض وأسباب استحقاله وظوائف قبضه. بيان أسباب الاستحقاق.	المياهات.
بيان وظائف القايض.	تمييز الفرائض والسنن.
الفصل الرابع في صدقة التطوع وفضلها وآداب أخذها وإعطائها. بيان فضيلة الصدقة.	الباب الثالث في الشروط الباطنة من أعمال القلب الخ. بيان اشتراط الحشوع وحضور القلب.
بيان إخفاء الصدقة وإظهارها.	بيان المعاني الباطنة التي تتم بها حياة الصلاة.
بيان الأفضل من أخذ الصدقة أو الزكاة.	بيان الدواعي النافعة في حضور القلب.
كتاب أسرار الصوم وفيه ثلاثة فصول.	بيان تفصيل ما ينبغي أن يحضر في القلب عند كل ركن وشروط من أعمال الصلاة.
الفصل الأول في الواجبات والسنن الظاهرة واللازمين بإفهامه. أما الواجبات الظاهرة فسته. لوائح الإضطرار أربعة.	حكايات وأخبار في صلاة الخائضين.
الفصل الثاني في أسرار الصوم وشروطه الباطنة.	الباب الرابع في الإمامة والقدرة الخ.
الفصل الثالث في التطوع بالصيام وترتيب الأوراد فيه.	الباب الخامس في فضل الجمعة وأحكامها وستبها وشروطها. فضيلة الجمعة.
كتاب أسرار الحج وفيه ثلاثة أبواب. الباب الأول وفيه فصلان.	بيان شروط الجمعة وأما السنن الخ.
الفصل الأول في فضائل الحج وفضيلة البيت ومكة	بيان آداب الجمعة على ترتيب العادة وهي عشر مجل.
	بيان الآداب والسنن الخارجة عن الترتيب السابق الذي يجمع جميع التبار وهي سبعة أمور.
	الباب السادس في مسائل متفرقة تتم بها البلوى ويحتاج المرء إلى معرفتها.
	الباب السابع في التوافل من الصلوات وفيه أربعة أقسام.
	القسم الأول ما يتكرر بتكرر الأيام والليالي وهي ثمانية.
	القسم الثاني ما يتكرر بتكرر الأسابيع.

صفحة	صفحة
باب الأول في فضيلة الذكر وفوائده على الجملة وتفصيل من الآيات والأخبار والآثار.	والمدينة حرسها الله تعالى وشهد الرجال إلى المسجد. فضيلة الحج.
فضيلة عباس الذكر.	٢١٤ فضيلة البيت ومكة المشرفة.
فضيلة التهايل.	٢٢٥ فضيلة إقام مكة حرسها الله وتكرامته
فضيلة التسيح والتحميد وبثية الأذكار	٢١٦ فضيلة المدينة المشرفة على سائر البلاد.
باب الثاني في آداب الدعاء وفضله وفصل بعض الادعية المأثورة وفضيلة "استغفار" والصلاة على رسول الله ﷺ. فضيلة الدعاء.	٢١٧ الفصل الثاني في شروط وجوب الحج وصحة لركناته وواجباته وعظوماته.
آداب الدعاء وهي عشرة.	٢١٩ الباب الثاني في ترتيب الأعمال الظاهرة من أول السفر إلى الرجوع وهي عشرة جل الجملة الأول
فضيلة الصلاة على رسول الله ﷺ وفضله	في السير من أول الخروج إلى الإحرام وهي ثمينة.
فضيلة الاستغفار.	٢٢٠ الجملة الثانية في آداب الإحرام من الخلق إلى دخول مكة وهي خمسة.
باب الثالث في أدعية مأثورة ومغزى إلى أصباها وأنوارها مما يستحب أن يدعو بها المرء صباحاً ومساءً ويطلب كل صلاة.	٢٢١ الجملة الثالثة في آداب دخول مكة إلى الطواف وهي ستة.
دعاء عائشة رضي الله عنها. دعاء فاطمة رضي الله عنها. دعاء أبي بكر الصديق رضي الله عنه	٢٢٢ الجملة الرابعة في الطواف الخ.
دعاء بريدة الأسلمي رضي الله عنه. دعاء قيسة بن المظفر. دعاء أبي الفداء رضي الله عنه	٢٢٣ الجملة الخامسة في السي.
دعاء الحليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام. دعاء عيسى ﷺ. دعاء الحضر عليه السلام. دعاء معروف الكرخي رضي الله عنه.	٢٢٤ الجملة السادسة في الوطوف وما قبله.
دعاء حبة الشلام. دعاء آدم عليه الصلاة والسلام. دعاء علي بن أبي طالب رضي الله عنه	٢٢٦ الجملة السابعة في بقية أعمال الحج بعد الوطوف من الميت والرمي والتحرر والحلق والطواف.
دعاء ابن الحضر وهو سليمان التيمي ونسبته وغيره.	٢٢٨ الجملة الثامنة في صفه العمرة وما يمدحها إلى طواف الوفاة.
دعاء إبراهيم بن أحمد رضي الله عنه.	٢٢٩ الجملة التاسعة في طواف الوفاة. الجملة العاشرة في زيارة المدينة وأعيانها.
باب الرابع في أدعية مأثورة من النبي ﷺ وعن أصحابه رضي الله عنهم معلومة الأستاذ متبعة من جملة ما جمعه أبو طالب المكي وابن عزيمة وابن منذر رحمهم الله.	٢٣١ فصل في سنن الرجوع من السفر.
أنواع الاستغفارة المأثورة من النبي ﷺ.	٢٣٢ الباب الثالث في الآداب السليقة والأصناف الباطنية. بيان دقائق الآداب وهي عشرة.
باب الخامس في الأدعية المأثورة عند حدوث كل حادث من المراتب.	٢٣٥ بيان الأعمال الباطنة ووجه الإخلاص في الثبة وطريق الاحتياط بالشاهد المشرفة وركنية الأفكار فيها والتذكر لاسرارها وصانها من أول الحج إلى آخره.
كتب ترتيب الأدوار وتفصيل إحياء الليل وهو الكتاب المأثور من إحياء علوم الدين وبه اختتم روح الصلوات وفيه بيان.	٢٤١ كتاب آداب تلاوة القرآن وفيه أربعة أبواب.
السبب الأول في فضيلة الأدوار وترتيبها واستكمالها. فضيلة الأدوار ويبدأ أن للوائبة عليها في الطريق إلى الله تعالى.	٢٤١ الباب الأول في فضل القرآن وأمله ودم للتصديق في تلاوته. فضيلة القرآن.
بيان أعداد الأدوار وترتيبها.	٢٤٢ في دم تلاوة المفلحين.
بيان أنواع الليل والليل.	٢٤٣ الباب الثاني في ظواهر آداب التلاوة وهي عشرة.
	٢٤٨ الباب الثالث في أعمال الباطن في التلاوة وهي عشرة.
	٢٥٥ الباب الرابع في فهم القرآن وتفسيره بالرقي من غير نقل.
	٢٥٤ كتاب الأفكار والمهمات وفيه خمسة أبواب.

صفحة	صفحة
٣١٠ فضيلة إحياء الليل.	٣٠٦ بيان اختلاف الأوراد باختلاف الأحوال.
٣١٤ بيان الأسباب التي بها يتيسر قيام الليل.	٣٠٩ الباب الثاني في الأسباب المبسرة لقيام الليل وفي
٣١٦ بيان طرق القسمة لأجزاء الليل.	الليالي التي يستحب إحياؤها وفي فضيلة إحياء
٣١٧ بيان الليالي والأيام الفاضلة.	الليل وما بين العشائين وكيفية قسمة الليل.
	٣٠٩ فضيلة إحياء ما بين العشائين.

